

فَأَسْأَلُكَ اللَّهُ الْكَرَّارَ كَيْتُمُ الْعَمَلِ

الحمد لله والمنة - کتاب مستطاب که در علم عقائد و طریقت اهل سنت در جماعت و صفاتی و
معتقد و مسائل اهل سنی و اهل معرفت و حقیقت منع حج قاطعه بر این ساطع عقاید و صفاتی و مسائل
آیات قرآنی و احادیث حضرت نبوی صلی الله علیه و سلم با حقایق و معانی و اصول صحیح که
متعلق بآنهاست می باشد

A decorative calligraphic element featuring stylized Arabic script, possibly 'تکرم', with intricate floral and geometric patterns. The script is rendered in a bold, black, cursive style, with the letters filled with a dense, repeating floral motif. The background is a light, textured surface, and the overall composition is framed by a simple black border.

مصنفه تحقیقت آگاه عارف بان فقیر کمال حضرت مولانا مولوی محمد عبدالودیع بن طایب قنوجی حنفی حاشی
معینی رحمۃ اللہ تعالیٰ مع ترجمہ جلد دوم (مشی بہ

مات

از جناب عالی درجه والا مرتبه مولانا مولوی سید دوست محمد صاحب حمیری که یک ساله صاحب ادبگان بهر
خواجہ خواجگان مولانا معین الدین اجیری قدس سرہ العزیز
بحسن انتظام و انتظام لاله شاہ کداس پرور ایست

کتاب فی الفیہ و الفیہ فی کتاب

طبع اول تعداد ایک ہزار

بسم الله الرحمن الرحيم

جلد دوم

فہرست مباحث تذکرۃ الحق از حضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ

مباحث کتاب	صفحہ	مباحث کتاب	صفحہ
تفسیر کریمہ دلسوف لعیطیک ربک فرمائی۔	۲۴	ذکر کیفیت شفاعت بحقیقتہا والاختیار و الاذن	۱
تفسیر کریمہ ما ارسلناک الارحمۃ للعالمین۔	۲۶	بامطالب دیگر۔	۱۹
تفسیر کریمہ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا۔	۲۷	مطلب اثبات شفاعت از استدلال حقائق۔	۵
تفسیر کریمہ واستغفر لذنبک للمؤمنین المؤمنات	۲۹	مطلب اذن شفاعت مشیر تعظیم است۔	۶
تفسیر کریمہ من الاعراب بن یومین باللہ والیوم خذو	۳۰	مطلب اثبات شفاعت بمسک نصوص۔	۷
یتخذنا یقربات عند اللہ صلوة الرسول ط الخ۔	۳۱	تفسیر کریمہ یا ایہا الذین امنوا اتقوا موتکم و ما کنتم من	۸
تفسیر کریمہ خذ من اموالکم صدقۃ تطہروا بها و ترکلوں بها الخ	۳۲	قبل ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا خلوۃ ولا شفاعۃ ط	۹
تفسیر کریمہ کان للاناس عجا ان اودعنا الی جہل منهم الخ	۳۳	تفسیر کریمہ الاغلا یومئذ بعضہم عند الا متقین۔	۱۰
تفسیر حدیث شریف من ارنی ریتا کما نماز فی حیا الخ	۳۴	تفسیر کریمہ لا یمیک الذین یدعون من عند الشفاعۃ	۱۱
تفسیر حدیث شریف من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً	۳۵	الا من شہد بالحق و ہم یعلمون۔	۱۲
الحديث۔	۳۶	تفسیر کریمہ لا یشفعون الا لمن ارتضی و ہم من خشیتہ	۱۳
ومن جازنی زائر الخ	۳۷	مشفقون۔	۱۴
تفسیر حدیث شریف یا رب امی امی۔	۳۸	تفسیر کریمہ لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عند	۱۵
تفسیر حدیث شریف شفاعتی لاهل الکبار من امی الخ	۳۹	تفسیر کریمہ اللہ لا اله الا هو الی القیوم لا تاخذه سنین	۱۶
تفسیر کریمہ قل انکمتم تحبون اللہ فاتبعونی الخ	۴۰	ولا نوم الخ۔	۱۷
مطلب تفسیر باید دوست کہ تفسیر شفاعت بالاذن بالفی	۴۱	تفسیر کریمہ من ذا الذی یشفع عند الاباذن۔	۱۸
شفاعت متحقق الحقیقۃ والاختیار نسبتہ بحضرت صلعم	۴۲	تفسیر کریمہ الفصل علی احد منہم ات ابدوا لکم علی قبرہ الخ	۱۹
شامل من کذب بہا لم یقبلہا است۔	۴۳	تفسیر کریمہ ورنی من خلقت و جیدا۔	۲۰
مطلب شفاعت متحقق مجاور بطاعت و انکارش	۴۴	تفسیر کریمہ کان اللہ یحبہم و امت فیہم۔	۲۱
مستلزم یاس و فرق الخ۔	۴۵		

ردیف	مباحث کتاب	ردیف	مباحث کتاب
۴۵	تفسیر حدیث شریف من ترک حتی لیس شفاعتی -	۱۵۲	مطلب زین پس سیر است در تبتین احدثه حجابیه
۴۶	مطلب آنچه باذن است اطاعت آن شفاعت الهی -	۱۵۳	مطلب زین پس عروج است بسوی ولایت اصلیه مقصوده
۴۷	مطلب شفاعت باذن نسبت به دو بخان مجهول الحال است	۱۵۴	مطالب تنبیهات الی آخره -
۴۸	تفسیر کریمیه ربایو و الذین کفر بالحق -	۱۵۵	مطلب دیوان معرفت صفات ثبوتیه و سلویه و سلویه
۴۹	تفسیر کریمیه یعلم ما بین ایدیه و خلفیه من الحق -	۱۵۶	مطلب در بیان تصوف تمهید اید دانست صوف
۵۰	تفسیر کریمیه فمن یفر بالطاغوت الحق -	۱۵۷	بعضی یا زماندن بدی از کس است الحق -
۵۱	تفسیر کریمیه الذین آمنوا و آخرتهم من الطمأنینه	۱۵۸	مطلب تنبیه طریق تعلیم چنان مناسب بنیاید الحق -
۵۲	والذین کفروا اولیایهم الطاغوت و آخرتهم من الطمأنینه	۱۵۹	ذکر کیفیت اخلاق که برای تزکیه و تصفیه باطن لابد منها
۵۳	تفسیر کریمیه من ملک فی السموات لا یغنی شفاعتهم شیئا	۱۶۰	مطلب آنچه بالحق تعالی است
۵۴	الان بعد ان یاذن الله لمن یشاء و یرضی -	۱۶۱	تفسیر کریمیه قل یغفل الله و یرحمه الحق
۵۵	تفسیر کریمیه لا یغنی نفسی تقوا و الا ما اشار الله	۱۶۲	مطلب آنچه باخلق است -
۵۶	و لو كنت اعلم الغیب لتكثرت من الخیر و ما سنی السوء الحق	۱۶۳	تفسیر کریمیه فاولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات الآیه
۵۷	ذکر کیفیت سلوک مستحوی و معرفت نفس بر معرفت	۱۶۴	تفسیر کریمیه قال رب انی لما انزلت الی الخ
۵۸	الله سبحانه	۱۶۵	کیفیت تبدیل سیئات بحسنات -
۵۹	مطلب فقر انکشاف عقائد است -	۱۶۶	تفسیر کریمیه انما کان قول المؤمنین الحق -
۶۰	مطلب نفس انسان تشخص است بسبط الحق -	۱۶۷	مستقرقات -
۶۱	مطلب سخن در معرفت تفصیلی مرتبه تعین وجودیت	۱۶۸	ذکر کیفیت اسما و طبقات شیوخ و است بر کائنات
۶۲	و قلب که ولایت اولی است -	۱۶۹	مطلب در بیان ستر آن مخفی و آن ششده در کلمه شهادت
۶۳	مطلب عروج است بسوی ولایت دوم -	۱۷۰	بدانکه سیر است به تخفیف ان الحق -
۶۴	مطلب انکشافی است بولایت سوم -	۱۷۱	تفسیر کریمیه و رفعا لک ذکرک -
۶۵	مطلب عروج است بولایت چهارم -	۱۷۲	تفسیر کریمیه قد انزل الله الیکم ذکر رسول الایه -
۶۶	مطلب عروج است بولایت پنجم -	۱۷۳	تفسیر کریمیه و اذکرو نعمت الله علیکم الایه -
۶۷	مطلب عروج است بسوی تشخص نفس - از ان است	۱۷۴	ذکر کیفیت عافری در مندی باستان رفته نشان خواجه
۶۸	حقائق انبیاء عم -	۱۷۵	خواجهان حضرت حبیب معین الحق و الدین محمد معین الدین حسن
۶۹	و از انست حقائق الهیات -	۱۷۶	چشتی رحمة الله تعالی -
۷۰	مطلب زین پس سیر است در تبتین احدثه حجابیه	۱۷۷	تفسیر حدیث شریف فی مع الله وقت لا یغنی فی ملک

ردیف	مباحث کتاب	ردیف	مباحث کتاب
۱۵۲	مطلب زین پس سیر است در تبتین احدثه حجابیه	۲۱۶	مطلب ربنا ربنا انزل
۱۵۳	مطلب زین پس عروج است بسوی ولایت اصلیه مقصوده	۲۱۷	مطلب و یخین در اطیعوا الله الخ -
۱۵۴	مطالب تنبیهات الی آخره -	۲۱۸	تفسیر کریمیه یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و اتقوا الیه الی الیکم
۱۵۵	مطلب دیوان معرفت صفات ثبوتیه و سلویه و سلویه	۲۱۹	و جاهدوا فی سبیل الله لعلکم تفلحون -
۱۵۶	مطلب در بیان تصوف تمهید اید دانست صوف	۲۲۰	تفسیر کریمیه قد انزل الله الیکم ذکر رسول الیکم الی الیکم
۱۵۷	بعضی یا زماندن بدی از کس است الحق -	۲۲۱	الذین یخرجون الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الظلمات
۱۵۸	مطلب تنبیه طریق تعلیم چنان مناسب بنیاید الحق -	۲۲۲	الی النور ط -
۱۵۹	ذکر کیفیت اخلاق که برای تزکیه و تصفیه باطن لابد منها	۲۲۳	تفسیر کریمیه و قل جاهد الحق و یرحق الباطل ان الباطل کان
۱۶۰	مطلب آنچه بالحق تعالی است	۲۲۴	رہموقا -
۱۶۱	تفسیر کریمیه قل یغفل الله و یرحمه الحق	۲۲۵	تفسیر کریمیه و آمنوا بآنما نزل علی محمد و هو الحق من ربهم الآیه
۱۶۲	مطلب آنچه باخلق است -	۲۲۶	تفسیر کریمیه ان الذین اتبعوا الحق الآیه
۱۶۳	تفسیر کریمیه فاولئك یبدل الله سیئاتهم حسنات الآیه	۲۲۷	مطلب یافتن محبت بنی وقت فرض است -
۱۶۴	تفسیر کریمیه قال رب انی لما انزلت الی الخ	۲۲۸	مطلب تقلید و لغت قلابه بگردد انداختن است و در
۱۶۵	کیفیت تبدیل سیئات بحسنات -	۲۲۹	اصطلاح فرمان بری -
۱۶۶	تفسیر کریمیه انما کان قول المؤمنین الحق -	۲۳۰	تفسیر کریمیه و من یشاقق الرسول بعد ما تبین له الهدی و
۱۶۷	مستقرقات -	۲۳۱	یتبع غیر سبیل المؤمنین لولا قوای و فصل جهنم طوس است معیره
۱۶۸	ذکر کیفیت اسما و طبقات شیوخ و است بر کائنات	۲۳۲	مطلب حقیقت مذاهب اربعه حقیقت شافیه مالکیه و حنبلیه
۱۶۹	مطلب در بیان ستر آن مخفی و آن ششده در کلمه شهادت	۲۳۳	تفسیر کریمیه و من یتبع غیر الاسلام و دنیا ینال لعیل منه ج -
۱۷۰	بدانکه سیر است به تخفیف ان الحق -	۲۳۴	تفسیر کریمیه فاسکوا الی الذکر ان کتم لایعلمون -
۱۷۱	تفسیر کریمیه و رفعا لک ذکرک -	۲۳۵	مطلب که تنازع شود و امری از اول الامر -
۱۷۲	تفسیر کریمیه قد انزل الله الیکم ذکر رسول الایه -	۲۳۶	تفسیر کریمیه فان تنازعتم فی شئی فردوه الی الله و الی الرسول
۱۷۳	تفسیر کریمیه و اذکرو نعمت الله علیکم الایه -	۲۳۷	و ذکر کیفیت وجود اادل و ظهور آخر آن حضرت صلعم و فضل
۱۷۴	ذکر کیفیت عافری در مندی باستان رفته نشان خواجه	۲۳۸	بعضی انبیاء بر بعضی با دیگر مطالب -
۱۷۵	خواجهان حضرت حبیب معین الحق و الدین محمد معین الدین حسن	۲۳۹	تفسیر کریمیه تلک الرسل فضلنا بعضهم علی بعض و الحق
۱۷۶	چشتی رحمة الله تعالی -	۲۴۰	تفسیر کریمیه و اذا قد نامن البتین بیننا قم و منک من
۱۷۷	تفسیر حدیث شریف فی مع الله وقت لا یغنی فی ملک	۲۴۱	نور در ابراهیم و موسی و عیسی ابن مریم ص الایه -

٢٨٧	مباحث كتاب	٢٨٨	مباحث كتاب
٢٨٧	ذكر كيفية ولاية سابقة وصحابة وناحية فضل صحابه تابعين وغير مطالب - تفسير كريمه لاندكده الابصار هو يدرك البصار وهو اللطيف الخبير -	٢٨٧	الفاقون -
٢٨٨	تفسير كريمه السابقين الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعواهم باحسان الخ -	٢٨٨	ذكر كيفية تفسير الكريمة الم ملكت لكم ونعيمكم عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دنيا واقعة في سورة المائدة -
٢٨٩	بيان اصحابية وتابعية احتياجي وولاية صدقته -	٢٨٩	ولوا وجدك سالكه الخ -
٢٩٠	ذكر كيفية اسرار كريمه الم -	٢٩٠	ذكر كيفية تفسير الكريمة وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الاية -
٢٩١	ذكر كيفية تفسير كريمه يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الهوة والنصارى اولياءم -	٢٩١	ولكن لا تفقهون تسبيحهم الاية -
٢٩٢	ذكر كيفية تفسير كريمه جعل الآيات الهاديات على اعينهم والهدى لكم من غير الآيات -	٢٩٢	ذكر كيفية تفسير الكريمة ان يحملنها وثققت منها وجعلها الارض والجبال فبين ان يحملنها وثققت منها وجعلها الانسان الخ -
٢٩٣	وهو الله في السموات والارض الاية -	٢٩٣	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف يا سرى يا نورى يا خراش معرفتى اذيت ملكى عليك يا محمد من لدن العرش الى تحت ارضين كلهم يطوبون رضائى وانا اطلب رضاك يا محمد -
٢٩٤	وهو الذى فى السماء والارض الاية -	٢٩٤	ذكر كيفية تفسير الكريمة فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق فاما الذين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك مطاوعين مذكروه فى انفسهم الذى اتصل الى صحته وما اتصل اليها فى الاشتناء
٢٩٥	وكل شئ ما لك الا وجه الاية ونفى تاويل باطل -	٢٩٥	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف ليعان على قلبى واني لا استغفر فى اليوم مائة مرة رواه مسلم -
٢٩٦	ذكر كيفية وقف لازم برأية وابلغ تاويل الله ص -	٢٩٦	ذكر كيفية تفسير كريمه الذى يراكم حين تقوم وتقلبك فى الساجدين -
٢٩٧	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف لا صلوة الا بشقعة -	٢٩٧	ذكر كيفية مسامكى متفرق كه از علم وعمل صلحا ثابت است -
٢٩٨	ذكر كيفية تفسير كريمه قالوا انت فعلت هذا لهن يا ابراهيم - قال بل فعلت على الخ -	٢٩٨	مسئله معافاة وتقبل -
٢٩٩	ذكر كيفية تفسير كريمه ان اتخذاك نقايصنا الخ -	٢٩٩	
٣٠٠	ذكر الكيفية فى معنى سورة النصر والفاتحة والكافرون على ما روى الله -	٣٠٠	
٣٠١	معنى سورة النصر -	٣٠١	
٣٠٢	معنى سورة الفاتحة -	٣٠٢	
٣٠٣	معنى سورة الكافرون -	٣٠٣	

٢٨٧	مباحث كتاب	٢٨٨	مباحث كتاب
٢٨٧	ذكر كيفية ولاية سابقة وصحابة وناحية فضل صحابه تابعين وغير مطالب - تفسير كريمه لاندكده الابصار هو يدرك البصار وهو اللطيف الخبير -	٢٨٧	الفاقون -
٢٨٨	تفسير كريمه السابقين الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعواهم باحسان الخ -	٢٨٨	ذكر كيفية تفسير الكريمة الم ملكت لكم ونعيمكم عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دنيا واقعة في سورة المائدة -
٢٨٩	بيان اصحابية وتابعية احتياجي وولاية صدقته -	٢٨٩	ولوا وجدك سالكه الخ -
٢٩٠	ذكر كيفية اسرار كريمه الم -	٢٩٠	ذكر كيفية تفسير الكريمة وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الاية -
٢٩١	ذكر كيفية تفسير كريمه يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الهوة والنصارى اولياءم -	٢٩١	ولكن لا تفقهون تسبيحهم الاية -
٢٩٢	ذكر كيفية تفسير كريمه جعل الآيات الهاديات على اعينهم والهدى لكم من غير الآيات -	٢٩٢	ذكر كيفية تفسير الكريمة ان يحملنها وثققت منها وجعلها الارض والجبال فبين ان يحملنها وثققت منها وجعلها الانسان الخ -
٢٩٣	وهو الله فى السموات والارض الاية -	٢٩٣	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف يا سرى يا نورى يا خراش معرفتى اذيت ملكى عليك يا محمد من لدن العرش الى تحت ارضين كلهم يطوبون رضائى وانا اطلب رضاك يا محمد -
٢٩٤	وهو الذى فى السماء والارض الاية -	٢٩٤	ذكر كيفية تفسير الكريمة فاما الذين شقوا ففى النار لهم فيها زفير وشهيق فاما الذين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك مطاوعين مذكروه فى انفسهم الذى اتصل الى صحته وما اتصل اليها فى الاشتناء
٢٩٥	وكل شئ ما لك الا وجه الاية ونفى تاويل باطل -	٢٩٥	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف ليعان على قلبى واني لا استغفر فى اليوم مائة مرة رواه مسلم -
٢٩٦	ذكر كيفية وقف لازم برأية وابلغ تاويل الله ص -	٢٩٦	ذكر كيفية تفسير كريمه الذى يراكم حين تقوم وتقلبك فى الساجدين -
٢٩٧	ذكر كيفية تفسير الحديث الشريف لا صلوة الا بشقعة -	٢٩٧	ذكر كيفية مسامكى متفرق كه از علم وعمل صلحا ثابت است -
٢٩٨	ذكر كيفية تفسير كريمه قالوا انت فعلت هذا لهن يا ابراهيم - قال بل فعلت على الخ -	٢٩٨	مسئله معافاة وتقبل -
٢٩٩	ذكر كيفية تفسير كريمه ان اتخذاك نقايصنا الخ -	٢٩٩	
٣٠٠	ذكر الكيفية فى معنى سورة النصر والفاتحة والكافرون على ما روى الله -	٣٠٠	
٣٠١	معنى سورة النصر -	٣٠١	
٣٠٢	معنى سورة الفاتحة -	٣٠٢	
٣٠٣	معنى سورة الكافرون -	٣٠٣	

فہرست مطالب ترجمہ ماہیت الحق کتاب تذکرۃ الحق جلد دوم از جانب مترجم

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۱	ذکر بیان ثبوت شفاعت بحقیقتہا و اختیار دون	۶	اثبات شفاعت بمسک لفظ مبارک -
۲	اذن با دیگر مطالب -	۷	تفسیر کریمہ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا الخ
۳	اثبات شفاعت باستدلال حقائق	۸	تقسیم اتفاق بعام و خاص بدلالة لفظ اتقوا الخ
۴	ذات کمال اتحاف و افاضت خود محتاج غیر نیست و صفات با احتیاج قیام از وفا غرض نہ -	۹	بیان وسائل رستگاری مومن در آخرت کہ ثابت اند و نفی کفار دران روز از او -
۵	ظلال صفات از احتیاج ظل ذات فارغ نیستند -	۱۰	اثبات بیع برای مومن در آخرت نبض حدیث -
۶	جذب و انجذاب بسبب محبت و محبوبیت بحقیق اتحاد نفسی	۱۱	اثبات خلعت برای مومن نبض کریمہ الا خلا رکبوا مع الحق و تفسیرش -
۷	باعبار استقلال و اضافت محکوم خاص تواند شدہ -	۱۲	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۸	بیان معنی شفاعت کہ با تصدیق جذب است از روی استقلال و اضافت کہ بالا صالہ و عرض است -	۱۳	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۹	ظل ذات او صلح است بدلالة ترتیب ضروری ظهور تعینات و ظلال صفات انبیاء اولیا کہ با اعتبار تعین وجودی محتاج او صلح -	۱۴	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۰	بیان حقیقت شفاعت کبری	۱۵	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۱	ثبوت شفاعت کبری از نقل -	۱۶	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۲	تخفیف عذاب کسی از شفاعت است -	۱۷	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۳	بیان حقیقت نفی -	۱۸	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۴	حقیقت نفی شفاعت -	۱۹	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۵	قرار نسب در حقائق ثابتہ می باشد پس ثبوت سلب	۲۰	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۶	شفاعت بنا بر سلب و ثبوت ظلیتہ با اتحاد نفسی است	۲۱	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۷	اذن شفاعت مثیل تعظیم است نہ امر و نہی صریح کہ نسبتہ	۲۲	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -
۱۸	مضمون صلح ماول است یا محول -	۲۳	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ باثبات شفاعت اختیار می از شاہد بحق عموما الخ -

صفحہ	مطالب کتاب	صفحہ	مطالب کتاب
۱۱	غیر تواند فحوائص مطابقہ حدیث -	۱۶	امثلہ آیات کریمہ -
۱۲	وجہ وقف لازم درین کریمہ مذکورہ	۱۷	بیان آنکہ در کریمہ من ذالذی یشفع عنہ الا باذن
۱۳	بیان منع ارجاع ضمیر لا یلکون بسوی متقین مجرمین	۱۸	نکرہ مخصصہ مفید استقام اقراری است نہ استقام
۱۴	بیان امتناع صورتہ انقطاع و اتصال ہر دو در متقین منقطع متصل -	۱۹	انکاری مع دلائل - و آنکہ لا برای استدار است نہ استشار -
۱۵	صورۃ امتناع اتصال متقین فقط در استشار متصل	۲۰	فائدہ استقام اقراری و انکاری -
۱۶	صورۃ امتناع انقطاع متقین فقط در استشار منقطع	۲۱	شفاعت باذن خود مصداق شفعہ نتواند شد بنا بر تحقق
۱۷	صورۃ امتناع انقطاع متقین فقط در استشار منقطع	۲۲	وجود اضطرار کے خود و احتیاج بسو شفاعت متحقق الحقیقتہ در تحقق خود -
۱۸	صورۃ امتناع اتصال مجرمین فقط در استشار متصل	۲۳	بیان تنبیہ استقام اقراری باسم اشارہ کہ درین کریمہ آمدہ -
۱۹	صورۃ اثبات انقطاع مجرمین فقط در استشار منقطع	۲۴	تفسیر کریمہ لا یلک الذین یدعون الخ
۲۰	بیان حصر اثبات تنبہی در ہر سہ آیات -	۲۵	بیان اعجاز نسبت متافقین کہ درین کریمہ آمدہ
۲۱	بیان شفاعت بالا اختیار کہ مخصوص عام است زبان و نیز مشفوع و مشفوع لہ مع اشارات و دلالات کہ بر خصوص و عموم اند -	۲۶	بیان رفع تعارض آیات شفاعت و اثبات تحقق شفاعت بالا اختیار نہ باذن -
۲۲	تفسیر کریمہ آیت کرسی اللہ لا الہ الا ہو الخ القیوم الخ	۲۷	بیان آنکہ نسبت ہر دو کریمہ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا الخ
۲۳	بیان آنکہ صفت حی و قیوم در صفات حقیقیہ و فعلیہ و در صفات سلبیہ سنۃ و نوم ام الصفات اند -	۲۸	در کریمہ من ذالذی یشفع الخ بمومنین و کفار با وجود تعارض مذکورۃ البیان باطل است مع وجہ الطالانہا
۲۴	بیان مریو یا اول کہ مرکز مریو بات است برج تخصیص و تخصیص المقام بقول تعظیم شفاعت الخ -	۲۹	تفسیر کریمہ ذی من خلقت و جید الخ و کیفیہ حاکمیتہ -
۲۵	بیان شفاعت مخصوص عام بخصوص محل و مجموع و اطلاق معنی شفاعت بعدم تخصیص مشفوع و مشفوع لہ با عموم زبان بمصانع -	۳۰	بیان حجاب عذاب از موجودیتہ صلح و تقسام موجودیتہ در تحت تفسیر کریمہ ما کان اللہ لیخفی عنک
۲۶	قاعدہ آنکہ نہ مخصصہ بالوصف محل ثبوت مفید استقام اقراری است و تحمل نفی مفید استقام انکاری مع	۳۱	نجات بر قدر انصاف نفسی است چون محض وجود مبارک حجاب عذاب است بر طلب او صلح جہ قدر نجات شود تا آنکہ بسوی مبارکش صلح جہانی نہ جہانی

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۲	غیر تائب تحت مشیت اندن تائب که موعود مغفرت اند	۴۶	چه شفاعت و لغت بمعنی صفت اختیاری است
"	تفسیر کریمه قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی بحبکم الله الخ	"	نفی حقیقه ان فی البینه است از آنکه حقیقه اقدم است بر بینه
"	تخصیص بعد تعلیم نفی جواز امر مخصوص به برای غیر	"	شفاعت باذن نسبت در خیال محمول الحال است که
"	که نمیکند پس شفاعت بنی مسلم برای اهل کپا	"	نفی شفاعت با حقیقه والا اختیار بعد ثبوتش نمیکند
"	غیر امت موعود هم تواند شد	"	و در صورت اذن شتمل اطلاق بجواز بالا اختیار
۲۳	از لفظ حدیث کذب بهایم نیل ما تواند شد که تکذیب	"	چاره نیست که تفسیر کریمه لاحق مع حدیث موعود است
"	شفاعت کفر است	"	تفسیر معنی کریمه ربایود الذین کفرو الخ بر وایت حدیث
۲۴	مضمون حدیث آنکه شفاعت یوم قیامت حق است	۵۲	حضرت ابو حنیفه از حماد از ابراهیم از مسند خوارزمی
"	و شکرش از موعود	"	در باب اذن شفاعت دل آنکه در انبیاء برای پرستندگان
"	تتمیم آنکه مقرر شفاعت باذن با نفی شفاعت متحقق	"	اد تعالی
"	الحقیقه والا اختیار نسبت با وصلع جا بل حقیقتها است	۷۶	مقصود البته آنکه منع شفاعت برای کافران
"	و شامل حکم تکذیب حدیث مذکور محروم شفاعت	"	ثابت است که مذکور آمدن منع و اذن برای مومنان
"	تفسیر حدیث شریف مضمون آنکه اختیار شفاعت	"	عموماً مخصوصاً که تواند شد حکمتی مخصوصه که بعلم
"	او صلعم در جمیع است است از آنکه اختیار او را شود که	"	داراده او سبحانه مقرر است باشد
"	در دو استعداد اختیار باشد	"	طریق تا دلیل نفی شفاعت و غیره بمقابلت ثابت
۲۵	بیان تحقیق تخمیر مجتبه و اختیار بنی مختار و در وجود	۴۸	بالحقیقه والا اختیار
"	جنت و شفاعت	۴۹	تفسیر کریمه یعلم ما بین الیدیم و ما خلفهم الخ
"	بیان شفاعت مقتضی رجاء و اید است و انکارش مستلزم	"	تفسیر کریمه لا اکره فی الدین الخ تا آخر بالعروه
"	یاں فرق و یاس از و تعالی کفر بالزام بقطع امید رحمة	"	الوثقی ج
"	و نسبت با وصلع مستلزم کسر شان و قطع امید رحمت	"	تفسیر معنی طاعوت
"	از وصلع	"	بجای مضارع ماضی بافتد تاکید تحقیق را است
"	تفسیر حدیث شریف من ترک سنتی لیس له شفاعتی	"	مر جزای بشرط را
"	که بنا بر تخذیر است	"	از عروه و ثقی بالف و لام تعریف یا بعد ذمینی تفسیر
۲۶	بیان آنکه انچه باذن است اطاعة است نه شفاعت	"	به موعود صلعم بشارت توقف مقاصد ایماناً و استدلالاً
		"	و موضوعاً بران و تسبیح و توصیف باو بمعنی لغت

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۴۷	موکد با وصف نفوای نفس کریمه	۵۵	علی النفس الخ
۵۰	تفسیر عروه و ثقی به جبل و ثقی مخدوفیه است	۵۶	انبیاء و اولیادین تخصیص شفاعت از وصلع مقتدا
"	بیان آنکه تبیین برای رفع ابهام و وجه جائزه و وجه	"	حیثیت و ظلمت بهر و راند
"	است و در مبتین و مبتین شرط وحدت و در تبیین	"	تفسیر کریمه قل لا اله الا الله لغز لغز الخ
"	مقصود کلام مبتین با کسر است و در تشبیه مشبه	"	و بیان توسع اضافات او صلعم
۵۱	بیان آنکه کریمه لا انقصام لها ط به تصدیق و اقرار	۵۸	بیان ترکیب و اشارات این کریمه
"	کلمه طیب بهایا موافق است و شیر	"	نفع و ضرر نتیجه است متعاقب عمل و تفسیر خرو و سو
۵۲	تفسیر کریمه الذین آمنوا و اخرهم من الظالمین	"	ترجمه کریمه بالفتح الله للثامن رحمة فلا تمسک بالظلم
"	تفسیر کریمه و الذین کفروا اولیایهم الطاعات الخ	۵۹	بیان آنکه از من سور موسی بری است بنص کریمه
"	و تعبیر الفاظ ولایت و ظلمات و نور و غیره	"	والعمر ان الانسان نفی خسر الا الذین آمنوا الخ و
"	بیان آنکه در ایمان ولایت عامه او تعالی به تشریف	"	قل بل ترغبوننا الا احدی الحسنین پس او صلعم
"	یسر و ضمن او صلعم و در کفر ولایت عامه طاعوت و ذیل	"	باید که کفر الخلق کلهم است بلکه مشرف به بشارت تشریف
"	عسر بمقتضای خذلان او تعالی و تجلیقه حکمت	"	خیرات داعی باین کریمه و لاخرة غیر ملک من الاولی
"	و استدرجا باهم	"	بیان آنکه انهر است که او صلعم بحصول منافع مطمئن
۵۳	تفسیر کریمه من لمنک فی السمواة لا تغنی شفاعتهم	"	است و از ضررش مصئون و بمنافع دنیوی مستغنی
"	شیئا الخ	۶۰	بیان شان نزول کریمه قل لا اله الا الله لغز لغز الخ
۵۴	بیان اذن بمعنی تخمیر و ترکیب کریمه بالا	"	تتمیم است برینکه بشاده حال جامع اعتقاد و توشیح
۵۵	اذن بعد شفاعت کبری از وصلع واقع شود و در	"	صلعم نکنند که شرک است پس فارق با استقلال امت
"	بعد ثبوت مصداق متقدم از نفی و اذن این هر دو با	"	و شفاعت در حصول نفع و دفع ضرر ضروری است
"	این کریمه مخصوص است بملائکه و غیر شان نه با وصلع	"	تفسیر حدیث شریف یا فاطمه لا تمکی علی انک بنت رسول
"	که مالک شفاعت کبری است	"	الله الخ
"	بیان بشارت با وصلع از حدیث قدسی یا سرری	۶۱	تتمیم بر آنکه شفاعت بنی با وصلع بدون عمل صالح سود
"	یا نور نوری الخ بموید این کریمه و سوف یعطیک	"	نه در و تاکید ادای او امر و نواهی بنا بر حدیث مذکور آنکه
"	ربک فترضی	"	تکیه کنی بر شفاعت او صلعم که در شان موئید تخمیر
"	بشارت با وصلع از کریمه قل یا عبادی الذین اسرفوا	"	است صلعم کریمه و لبشر الذین آمنوا ان لهم قدم صدق

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۷۷	بیان درود فیض ولایت پنجم و دوازدهم این مقام که اخفی است -	۸۳	موقوف بر اعتبار استغفار است
۷۸	و چه مصر باین پنج ولایت بیان کمالات ملکیه -	۸۴	بیان تعیین اعتبار احمدیه و محمدیه با فرق صفی که برایتی واحد است -
۷۹	بیان کمالات رسالت و نبوت -	۸۵	بیان عروج سومی ولایت اصلیه مقصوده که حقائق مراتب حجاب است -
۸۰	مطلب عروج است بسوی شخص نفس و مورد فیض او که در مرکب دماغ است -	۸۶	مطالب تنبیهات تا آخرش -
۸۱	بیان حقائق انبیاء علیهم السلام -	۸۷	تنبیه اول آنکه سلوک طریق اسلام بر پنج مقام است و وجه عطف تفسیر و شهادتین -
۸۲	بیان حقیقه نبوت و رسالت -	۸۸	بیان تحقیق معنی زکوة و حقیقت او و غیره بنصوص کرمیه
۸۳	بیان سیر مراتب اعتباریه ذاتیه که منشأ تعینات انبیاء است از مناشی معینیه مع اعتبار منتج و غیر منتج	۸۹	تنبیه دوم در بیان حقیقه و مقام و مراتب صلوة
۸۴	بیان مراتب اعتباریه ذاتیه حجابیه و استفاضه نفس نبولاین کمالات -	۹۰	تنبیه سوم آنکه وجود عنصر متزعزع از روح است تابع باوصاف او - و حد کمال تعیین انسانیه و نفییت او از متقابلین بسبب اجتماع -
۸۵	بیان حقائق الهیات که در حقیقت کعبه است عبارت از نور حجابی که معتبر بذات فعال است -	۹۱	تنبیه چهارم در بیان مدارج و فیوض قلب صغری -
۸۶	و عروج قلب که محیر بولایت اولی است سیر ادباین حقیقه حجابی است -	۹۲	تنبیه پنجم در بیان مدارج لطائف روحی -
۸۷	بیان حقیقت صوم و حقیقت قرآن -	۹۳	تنبیه ششم در بیان آنکه روح اثر امر است -
۸۸	بیان حقیقت صلوة - و انتهائی عروج اخفی -	۹۴	تنبیه هفتم در بیان کیفیت حقیقه صدر -
۸۹	بیان حقیقت محبوبیت -	۹۵	تنبیه هشتم در بیان کیفیت شرح صدر و حقیقه عروج حضور صلح
۹۰	بیان سیر مرتبه تعیین و احدیه حجابیه مع مرتبه اعتباریه ذاتیه ربوبیه و تعیین وجود و مرتبه اجمال صفة ظاهر -	۹۶	تنبیه نهم در بیان معنی حقیقی و اصطلاحی فنای فی الشیخ و فنا فی الرسول و فنا فی الله -
۹۱	بیان سیر مرتبه لائقین احدیه حجابیه مع مرتبه اعتباریه ذاتیه استغناء که مرتبه اجمال صفت باطن است	۹۷	تنبیه دهم در بیان کیفیت عروج قوس سفلی بالطبقات جامعیه بقوس علوی که مرتبه حجاب است و حقیقه توحید و جود بی تمام -
۹۲	بیان قرار تمام حقیقت مستجمعه جامعه انسانیه که	۹۸	تنبیه یازدهم در بیان مرتبه ولایت سالیقه و اصلیه بنا بر تعلیق کل حجاب و اصل حجاب -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۹۳	و توحید شهودی بتیاز مسلوبات من وجه و خالص -	۹۹	تنبیه دوازدهم در بیان انتهائی عروج قوس سفلی که آمرتیه حجاب است بیان سیر قوسین بالطبقات کلی و جزئی و تنبیه سیزدهم در بیان تعلق دلالت و ربط بتعلق و حکم متعلق به -
۹۴	تنبیه یازدهم در بیان مرتبه ولایت سالیقه و اصلیه بنا بر تعلیق کل حجاب و اصل حجاب -	۱۰۰	تنبیه چهاردهم در معرفت مدلول تجاوز دلالت و تحقق معینه و قرب و غیره بی تجاوز از حقائق معامله در زمان مکان عموم و خصوص و معرفت خدا بنا بر اخذیاج بحقیقتش و در معرفت رسول و شیخ بنا بر مرکزیتشان و ابطال قفسیه مقصوده لقطع مرابطه قیما بینهم بطلان تجاوز -
۹۵	تنبیه بیستم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۱	تنبیه شانزدهم در بیان تمیز دلالت که بعدم سابق است نه بلاحق -
۹۶	تنبیه بیست و یکم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۲	تنبیه هیجدهم در بیان مظهریه تامه - و ماخذ حجاب کائن که ادل الاولین است و احاطه کلی او بر ماخوذات و جزئی مرغیرش را که لغیر امتیاز کیفیت طرفین نقصان نظر است و بهم آنکه نظیرش مفعول شود -
۹۷	تنبیه بیست و دوم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۳	تنبیه بیست و سوم در بیان کیفیت سیر قوس قدسی بدلالة قوس سفلی که متهائی ولایت کلی است - بدلالة قوس علوی سیر نظری در مقام ادنی که ولایت اصلی و اصل مرتبه حجاب و مقصود است و تفسیر کرمیه فکان قافی بین بیان اتصال قوسین در نظر مصنف کتاب -
۹۸	تنبیه بیست و سوم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۴	تنبیه بیست و چهارم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۹۹	تنبیه بیست و چهارم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۵	تنبیه بیست و پنجم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۰	تنبیه بیست و پنجم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۶	تنبیه بیست و ششم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۱	تنبیه بیست و ششم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۷	تنبیه بیست و هفتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۲	تنبیه بیست و هفتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۸	تنبیه بیست و هشتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۳	تنبیه بیست و هشتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۰۹	تنبیه بیست و نهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۴	تنبیه بیست و نهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۰	تنبیه بیست و دهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۵	تنبیه بیست و دهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۱	تنبیه بیست و یازدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۶	تنبیه بیست و یازدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۲	تنبیه بیست و دوازدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۷	تنبیه بیست و دوازدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۳	تنبیه بیست و سیزدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۸	تنبیه بیست و سیزدهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۴	تنبیه بیست و چهارم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۰۹	تنبیه بیست و چهارم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۵	تنبیه بیست و پنجم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۰	تنبیه بیست و پنجم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۶	تنبیه بیست و ششم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۱	تنبیه بیست و ششم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۷	تنبیه بیست و هفتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۲	تنبیه بیست و هفتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۸	تنبیه بیست و هشتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۳	تنبیه بیست و هشتم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۱۹	تنبیه بیست و نهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۴	تنبیه بیست و نهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -	۱۲۰	تنبیه بیست و دهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -
۱۱۵	تنبیه بیست و دهم در بیان معرفت از خود موصول بحجته و قرب و احاطه بنفس عارف باشد و بخطائی نظر در فتنه نیفتد نه از غیر خود موصول باینها و بهم پیهم گرفتاری فتنه - و سلاک ناظر که است شیخ در نفس خود سعید و غافل بعید -		

ردیف	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	ردیف
۱۰۱	تنبیه سیم و ششم آنکه دلالت با محتاج سوی محتاج الیه سالک را ایهون و محتاط است که بوجود تقصیر و التزای نفی وجوب از دست و همین دلالت فارق است میان حدود و قدم و هم معرفت موجودات واجب و سلوبات واجب است بسبب دلالت ظلیته تنقیده و ملتمس معرفت ظلیته بدلالة احتیاج است بسوکه ذی ظل -	۱۰۳	ذکر بخش طمانیت بخش دل عارف است تنبیه سیم و ششم آنکه در کیفیت مواجید و ادوات سخن نگردد و از هفوات و قشایه که خلاف تحقیق و جای خطر است تیر نموده شد بسبب روداد سالکین که از اختلاف انتشار تعیین وجود ایشان است بنا بر احتیاط متصوف بی حقیقه و بنا بر تمیز مقلد از محقق -	۱۰۴
۱۰۲	تنبیه سیم و ششم در معرفت صفات سلسله که واجب است بجمع معرفت صفات ثبوتیه توحیدیه و بی لازم دو سلسله در معرفت صفات ثبوتیه و سلبیه و سلب بیان آنکه علم و عمل تصوف شامل است باین علم و عمل ظاهر که از نظم قرآن مجید می تراود - تا هم تعلیم و تعلم در کار است اگر چه دلالت نظم با و موصول است -	۱۰۵	تنبیه سیم و ششم آنکه هر صفت با دراک است ولی تفاوت و بی تقدیم و تاخیر معنی ادراک و تحقیق حال و مقام دوم و قدم -	۱۰۶
۱۰۳	بیان آنکه صحت عمل و علم ظاهر و واسطه وصول است بعلم و عمل تصوف هر که با و زسد بعلم و عمل تصوف زسد و با وجود صحت علم و عمل ظاهر محتاج تعلیم و تعلم علم و عمل تصوف است بنص کریمه و بعلمک نام کو نو و تعلمون - پس تصوف بی صحت علم و عمل ظاهر تزلزل است -	۱۰۷	تنبیه سیم و ششم در بیان طریق تعلم که مناسب وقت است -	۱۰۸
۱۰۴	و برای صوفی از علم و عملش حالات غریبه است که جز صوفی متوافقی با دراکش نتواند رسید -	۱۰۹	ذکر بیان اخلاق که برای تصفیه و تزکیه باطن لایب منها است با مطالب دیگر -	۱۰۹
۱۰۵	تنبیه سیم و ششم در بیان تحقیق حدیث نفس افعال نفس و طریق خلاصی از او -	۱۱۰	تفسیر کریمه آنکه علی خلق عظیم و تحقیق معنی خلق و عظیم و آن و لام -	۱۱۱
۱۰۶	تنبیه سیم و ششم در بیان نگا داشت ذکر که غیر وقت زمان حال است و باقی تفتیح -	۱۱۱	بیان آنکه خیر محبوب تر محبوبه خدا است -	۱۱۲
۱۰۷	تنبیه سیم و ششم آنکه وقت ظهور صفت عجز و معرفت	۱۱۲	بیان اخلاق آنکه مقصود آنچه بایسته تعالی است -	۱۱۳

تنبیه سیم و ششم در تحقیق متصوف و صوفی و تصوف باطنی و اشیاء لغت که از نامان برای آن است

ردیف	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	ردیف
۱۰۹	اول ایمان باشد که با هو با سار و صفات او بقبول او امر و نواهی که علت و ممول حسنات و غیرات و همین همه تشریف بر و تیز و الجلال والا کرام است -	۱۱۴	نص قول حضرت علی رضی -	۱۱۴
۱۱۰	دوم محبت و تعالی و تعریف و لازم محبت و غایت و اقسام محبت و آنکه میلان و عشق و در وصف قدیم مذکور نیامده بنص کریمه سوم رضا و بسجانه از روی صفات و فعلی و چشمتی و غیره با مع نتایج و غایت او -	۱۱۵	بیان فضیلت ظاهر و باطن درین کیفیت عالی است چنانچه فرمود صلعم در جواب سائل مالا ایمان نصیت بالشر با و بالاسلام و یثابوا القرآن ایا ما و بالکعبه قبلته و محمد نبیا -	۱۱۶
۱۱۱	چهارم شکر بر انعام حق و نتائج و نهایت و مال و انجام غیره پنجم توکل در جمله احوال نفسی و فاقی مع نتایج و اثر او ششم زهد یعنی فقر الال مع تعریف ال بنص قطعی و نتیجه و اثر و غایت زهد -	۱۱۸	تفسیر کریمه قل بفضل الله و برحمة الله و بذالک الحکم بیان تحقیق معنی فضل و رحمت رضا و وفات مع فوائد آن بیان فائده حرف من و عن -	۱۱۹
۱۱۲	هفتم صبر بر شدائد محبت و اقسام او و نتیجه و مال و نهایت و غیره او -	۱۱۹	معنی مختلف مفسرین برای فضل و رحمة - و معنی کریمه مذکوره -	۱۲۰
۱۱۳	هشتم استغفار و حقیقه و معنی او و غایت او و توبه بجلاد و هم حفظ اعمال از منکدات و مبطلات و محبطات ظاهری و باطنی و غیره مع تشریح -	۱۲۰	تفسیر معنی کریمه یا ایها الناس قد جا تکرم موعظه آن حفظ در ضروریات عادیة خالصا باشد بقدر ضرورت و موجب فلاح است -	۱۲۱
۱۱۴	بیان مبطلات باطنی و بی ریاء و سمعه و غفلت بیان محبطات اعمال همچو کفر و شرک و ایدامت اصل اصح و صحت اعمال این است الح -	۱۲۱	بیان اخلاق که آنچه با خلق است -	۱۲۲
۱۱۵	نهم اکل و شرب بکسب طلال که فریضه بعد فریضه است زائد متعاقب از ارکان خمس نه داخل در و متوقف علیه برکات آنها بنص حدیث و کریمه یازدهم اختیار قناعت مع تعریف او -	۱۲۲	بیان عفو و امر بالمعروف و نهی عن المنکر از جهل و استغفار و سخن پاک گفتن و وقت محاصرا که حفظ از نزع شیطان است و دور کردن بدی بینگی مع بیان لصوص کریمه بیان پوشیدن عیب و حسن ظن بمومنین و حذر از ظن سوء بمومنین که موصول بکفر و کینه و صغیره و عرومی از غیر است -	۱۲۳
۱۱۶	دوازدهم ترک طمع مع تعریف بنص کریمه و نتیجه او -	۱۲۳	تفسیر کریمه فاولک یبدل الله سیماهم حسنات ط -	۱۲۴
۱۱۷	بیان انواع و اقسام بدل سیئات بحسنات که حضرت مصنف با نهفت شمار آورده که در ترتیبه	۱۲۴	بیان تاویلات اقوال و افعال او لیا ی خدا -	۱۲۵

ردیف	مطالب کتاب	صفحه	مطالب کتاب	ردیف
۱۸۳	و موجود خبر مخدوف تواند شد مع بیان ایراد و جواب ایراد الخ -	۱۸۸	و نصیب انبیا و اولیا و مؤمنین از و -	۱۹۲
۱۸۲	بیان تحقیق تقدیر کلمه طیبه که بمحو تقدیر لا مقصود الا الله تواند شد با نفعیت مقصود و سوانج جزئیة و عمومیت مقصود الخ	۱۸۹ ۱۸۹ ۱۸۹	بیان اشارت حذف اسم لا بگم گردیدش بلا حظه الو هیة الله سبحانه و مقام صحت پذیرگی او - ذکر بیان تعیین احمدیه و محمدیه با دیگر مطالب بیان اعتبار مرتبه احمدیه و محمدیه بر بنای اصل و منشأ او شان حسب تقریر قدما بدون دلالت نفس	۱۹۴
۱۸۵	چنانکه الله اکبر بتشبییه اثبات توسع است و هم اشارت بمغایرت حقیقی بیان مفصل و مفصل علیه که مؤید مقصود و کلامه بر تخیل است -	۱۹۰	بیان آنکه بر مراد مقصود قرآنی وجود با وجودی بمحمد و احمد صلعم به تشخص روحی فی حده و دین عالم شهود موجود و مقصود واحد است مع فرق اعتبار بها که بمفهوم خود دلالت میکند بران ای محمدیه بطور موجودات مع لزوم مسلوبات و احمدیه بمعرفت موجودات و مسلوبات بدلالت اعتبار محمدیه صلعم از روی نفعیتش -	۱۹۷
۱۸۶	بیان آنکه لا اله الا الله جمله استثناییه مفسر است و جمله محمد رسول الله اسمیه مختص از عموم الا اله برای استیناف مفسر مصداقا لما نفی عنه الا الو هیة و تقریضا عنه ما اثبت له الا الو هیة -	۱۹۱	بیان مقصود معرفتیه و عارفیه مع اعتبار از وجود و شای نفس حدیث و فصل و فوق اعتبار محمدیه بر احمدیه بدلات تحقیقی لفظ و هم کمال بمظهریه و مقصودیه معرفتش و هم خبر در معرفت مع اعتبار از او و بیان انتزاع وجود و غیری که از نوع است مرض مسلوباتش صلعم -	۱۹۵
۱۸۷	بیان آنکه الله محتاج الیه است مر محتاج لا شناخته نمی شود مگر بدلالة از محتج بر ربط احتیاج - و بیان مصدق متقدم برای حصول ثبوت ذہنی الو هیة و غیر او را -	۱۹۱	بیان اعتبارات محبوبیه محمدی از ابتدا ای نثر اعلیا تا غایه انشراحیات وجودی از ابتدای ربوبیت تا استغناء بقرقی نسب اعتبارات که از انکشاف حقیقت مرتبه سواد اعظم است - و فصل محبوبیه محمدیه بر احمدیه و محبوبیه انشراحیات وجودی بر عدمی -	۱۹۶
۱۸۸	بیان تحقیق معنی کلمه باعتبار اشارت اهل علمای باطن بیان تحقیق معنی مفرد اسم و فصل و حرف از کلمه شریف	۱۹۲	بیان حقیقت ایمان مجازی و حقیقی و ربطیغایین و حقیقته الایمان بین الخوف و الرجاء -	۲۰۱

ردیف	مطالب کتاب	صفحه	مطالب کتاب	ردیف
۱۹۲	اعرف الخ و تصحیح و تصحیف او با توافقی معنی کریمه و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون - مع تفسیر او با مطالب حدیث -	۲۰۱	بیان محبة بموجود التزای مخصوصه محمدی صلعم یا غیر مخصوصه - و بموجود تقضی بموجودات حسب تفاوت درجات اعتبارات حق متضمنه بموجودات بنصوص کریمه -	۲۰۱
۱۹۴	بیان آنکه الله سبحانه فی نفسه محمد است و بنفسه احمد پس محمد صلعم فی نفسه محمد است و بنفسه احمد - پس زالت بر بطور بیان هر دو یکدگر معرفت هر دو و در میان هر دو -	۲۰۲	بیان محبة معصومه محفوظ و معونه و نزول شان تا مخصوصه غیر مخصوصه و معرفت تفرقه انسانی بوجود تقضی و التزای بصفة جامعه و از تفرقه نسبت محبوبیه -	۲۰۲
۱۹۵	بیان آنکه خلاصه آفرینش انسان است ماخوذ از انش مع تفسیر حدیث خلق الله الانسان علی صورته و خلق الله آدم علی صورته مع بیان تفاوت معنای هر دو -	۲۰۳ ۲۰۳	ذکر بیان احاطه علم آنحضرت کثیر العلم صلی الله تعالی علیه وسلم -	۲۰۳
۱۹۶	بیان حقیقت کرامت انسان ضل او بنص کریمه بر هر مخلوق تفسیر تا عرضنا الامانة علی السموات الارض و الجبال الخ تفسیر کریمه فلا ان کنتم تحبون الله فاتبعونی الخ	۱۹۶	بیان آنکه شبه مصنوع اول از ذات و صفات صانع فردی است و رنه مصنوع مجهول و مختص الوجود باشد -	۲۰۴
۱۹۷	بیان افضلیت محمد صلعم و پیروان او بخصوصیت محبوبیه و مغفرت جمیع ذنوب موعوده در اثباتش صلعم بخلاف دیگر انبیا که اتباع شان موعود مغفرت است نه محبوبیت بنص کریمه اتبعونی لیغفرکم من ذنوبکم بیان تخصیص نماز خمس مراتب حقیقت انبیا و اولی عزم -	۱۹۷	بیان آنکه در صورت البطلان تجد لزوم احاطه کل هر چه در ضمن مصنوع اول است - و آن واحد است و لزوم عدم احتیاج است در بقا و افعال که خلاف بدیهه است -	۲۰۴
۱۹۹	بیان آنکه مرئی و معلوم عالم شهود بان واحد مرئی و معلوم باوان است در عالم مثال بنص کریمه بیان آنکه احاطه کلی که در آن واحد بعالم مثال افتیاد کرده شود که آن غایه ظهور ظلی از مرتبه تشبییه قدیم است با تجد و مثل بدلیل اظهار تمثیلات بنا بر	۱۹۹	بیان آنکه مرئی و معلوم عالم شهود بان واحد مرئی و معلوم باوان است در عالم مثال بنص کریمه بیان آنکه احاطه کلی که در آن واحد بعالم مثال افتیاد کرده شود که آن غایه ظهور ظلی از مرتبه تشبییه قدیم است با تجد و مثل بدلیل اظهار تمثیلات بنا بر	۲۰۵

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۰۵	تطبیق و تکمیل نظریه برای مقصود معرفت است	۲۱۴	متم نموده - و لیکن علی الدین گفته -
۲۰۶	بیان الطبیق حدیث شریف علم اولین و آخرین در وجه آن و آوان الهی -	۲۱۵	فکر بیان اتحاد من وجه و تفایر من وجه میان ایمان و عمل و تقلید و تلیف با دیگر مطالب -
۲۰۷	تفسیر کریمیه و انزل علیک الکتاب و الحکمة و علیک ما تمکن تعلم مع ترجمه -	۲۱۶	قاعدۀ دینی که تفسیر از عوارض معطوف علیه باشد مع مقصودیه معطوف علیه و معطوف و مقصودیه استلزام اتحاد وصفی معطوف علیه و معطوف فی نفسهما مقصود است مع تخصیص - و در ترویج جائز نیست - و در تفسیر ذات و واسطه عطف حذف کرده شود بنا بر دلالت اتحاد - مع امثله آنها - نه در تفسیر عوارض -
۲۰۸	تفسیر کریمیه و کان فضل الله علیک علیها - مع ترجمه	۲۱۷	بیان آنکه در ابدال بدل مقصود است نه تبدل مع امثال -
۲۰۹	بیان آنکه او صلعم کثیر العلم اندازی بود یا آوانی	۲۱۸	مطلب آنکه در ایمان و اعمال اتحاد من وجه است از آنکه اعمال صالحه از عوارض ایمان و در نه مغایرت عطف مانع اتحاد مبطل سلب عمل است -
۲۱۰	تفسیر حدیث شریف ان الله قد رفع الدنيا فانما انظر اليها الخ -	۲۱۹	مطلب آنکه در اطیعوا الله و اطیعوا رسوله امر است و در اطیعوا الله امر از اطاعت او امر است و در اطیعوا رسوله امر از اطاعت او امر است
۲۱۱	بیان حدیث حضرت ابی ذر در باب علم اولین و آخرین او صلعم از مواهب لدنیه	۲۲۰	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است
۲۱۲	بیان حدیث حضرت ابن عمر رضی الله عنهما در باب علم حضور صلعم بنده اهل جنة و نار مع اسمای شان و پدیدان و قبایل شان - از ترمذی -	۲۲۱	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است
۲۱۳	بیان تادیل کریمیه لا یعلم الغیب الخ و حدیث انی لا اعلم و را جدارى الخ معنی علم غیب و صیغه وضعف حدیث با قول علماء ابن جوزی و غیره -	۲۲۲	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است
۲۱۴	فکر بیان تفسیر کریمیه یریدون لیطفوا انوار الله باقوا بهم الخ و اثبات احاطه حضرت بنی اخی صلعم مع ترجمه کریمیه -	۲۲۳	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است
۲۱۵	تفسیر کریمیه هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق الخ مع ترجمه که دعوی مع الدلیل است بر اثبات توحید او تعالی و حقیقه رسول او و شرک مشرکان -	۲۲۴	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است
۲۱۶	بیان ثبوت نظریه تا مده و احاطه کلی در آوان بنسبت نامی و انتزاعی او صلعم بقیام حقیقی و مجازی از لفظ	۲۲۵	مطلب آنکه در اتحاد اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است و در نه سلب اطاعت حق است

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۱۷	و دار است تا اولی الامر - و بقطع تقلید و اتحاد بین آن قرب نظری سوئی او تعالی که در ضمن او است نتواند شد - و این دلیل است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس منکرش مجبور در عمل و قرب است	۲۱۸	و دار است تا اولی الامر - و بقطع تقلید و اتحاد بین آن قرب نظری سوئی او تعالی که در ضمن او است نتواند شد - و این دلیل است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس منکرش مجبور در عمل و قرب است
۲۱۹	تفسیر کریمیه یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و اتقوا الله الوسیلة الخ مع ترجمه -	۲۱۹	تفسیر کریمیه یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و اتقوا الله الوسیلة الخ مع ترجمه -
۲۲۰	بیان آنکه استعمال فعل بر کمالات است او معنی قد منید تقلیل و آن در اینجا باطل و صحیح این است که لعل بر فعل نمی آید نه قدر اسم پس لعل معنی قد چون تواند شد -	۲۲۰	بیان آنکه ذکر رسول بنا بر مظهریه از دلالت بذکر لفظی و عمل که محتاج رسول است از همه ذکر اقدم و اصل و افضل و ابعون است -
۲۲۱	بیان آنکه کوشش در حصول هر مقصود موقوف بر معرفت است و معرفت کوشش در حصول تقرب معبود حق موقوف معرفت محمد رسول او تعالی است صلعم دلالت -	۲۲۱	تفسیر و ترجمه کریمیه قل علی الحق و ربی البطل الخ در تائید معنی وسیله یا دیگر مطالب -
۲۲۲	تقدیم تقدیق و اقرار ذات واجب بقرض بالذات است و تقدیق و اقرار بذات رسول صلعم در وجه ابتعا و وسیله است بقدرت دلالت سوئی ذات و صفات و غیره او تعالی بذات و عوارض او صلعم	۲۲۲	بیان معنی این مصرع من وصفه نور الهدی من ذاته عین الحكم -
۲۲۳	بیان آنکه ذکر محمد صلعم رسول الله تعالی مقید تقدیق و اقرار لاله الله است چنانکه بعد امر ابتعا و وسیله امر مجابده بعطف تفسیری بر القوال است توقف مجابده بر ابتعا و وسیله و توقف او بر تقوی او توقف او بر ایمان که همچو قطره از دریا روح و روحان است بر قدر او -	۲۲۳	تفسیر و ترجمه کریمیه و آمنوا یا نزل علی محمد الخ مع ترجمه کریمیه در تائید معنی حق
۲۲۴	بیان آنکه ذکر شیخ در تبع ذکر او صلعم مفید تقدیق	۲۲۴	تفسیر و ترجمه کریمیه در تائید معنی حق

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۳۳	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۱	و کیفیت اجماع بر حقیقت اینهمه در ثرون - مع دعوی متضمن دلیل -
۲۳۴	بیان آنکه بایسته دعوا فرض بلیغ میشود نه بایسته بر بایسته نه عرض بر عرض و در هر دو از عرض بایسته شیخ نشود و در حکم بایسته مگر بجوارض -	۲۳۲	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۵	بیان معنی و مراد از لفظ باطل و زبور مع المقصود بیان معنی انزال بمعنی اثبات نفس کریمه -	۲۳۳	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۶	بیان حقیقت و استفاده معنی شفا و رحمة بتوافق معنی احادیث من رانی فقد رآ الحق و حسب الی من الدنيا لک الخ و تخصیص رویت در مقام با وصلهم -	۲۳۴	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۷	بیان معنی حشران و ظالمین حسب مقتضای مراد و اعتبار محل -	۲۳۵	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۸	بیان لطیفه که مراد ثانی بخیریت شفا و رحمة ثابت است حکایت شفا از نشانی محبوب -	۲۳۶	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۹	بیان محرومی شفا بطعم بی محبتی که سبب همه اطلاق و علت زیادت خسارت است -	۲۳۷	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۴۰	بیان فرضیه محبت بنی و صحاب و لغرض انتفاع شافع محبت بنی ابتلا و شریعت - معنی محبت بانصوح و عایش	۲۳۸	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۴۱	بیان تشبیه شیخ قوم به بنی امت بنا بر کرم نشاء افادت بمنزلات خود که همین معنی امام است - و حقیقت تقلید بمقلد بمقلد عنه بنص احادیث -	۲۳۹	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۴۲	بیان معنی تقلید و تلیف لغوی در اصطلاحی لزوم مقلد بمقلد عنه و الباطل تقلید به تلیف -	۲۴۰	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۴۳	بیان رجوع تلیف باصل مرکز که مبطل یافت محبت و سقط ابتلا است -	۲۴۱	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۳۱	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۱	و کیفیت اجماع بر حقیقت اینهمه در ثرون - مع دعوی متضمن دلیل -
۲۳۲	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۲	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۳	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۳	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۴	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۴	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۵	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۵	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۶	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۶	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۷	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۷	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۸	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۸	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۳۹	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۳۹	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -
۲۴۰	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -	۲۴۰	تفسیر و ترجمه که میماند از این آیه ان الذین آمنوا و اتبعوا الحق الخ و تا این حد معنی مذکور -

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۶۰	بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة	۲۶۰	بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة
۲۶۱	معنی بلاء که عدم مطلق شیء الخ	۲۶۱	معنی بلاء که عدم مطلق شیء الخ
۲۶۲	ذکر بیان وقف لازم که بر کرمیه و ما یعلم تا و لیه الله	۲۶۲	ذکر بیان وقف لازم که بر کرمیه و ما یعلم تا و لیه الله
۲۶۳	صراحت و معنی مقصود محکم و تشابه اقسام تشابه	۲۶۳	صراحت و معنی مقصود محکم و تشابه اقسام تشابه
۲۶۴	و هر کلام ربانی برین هر دو ایمان برو	۲۶۴	و هر کلام ربانی برین هر دو ایمان برو
۲۶۵	بیان آنکه حرف اول الالباب بدل اول مقصود و تشابه	۲۶۵	بیان آنکه حرف اول الالباب بدل اول مقصود و تشابه
۲۶۶	میرسد بدلیل هر دو تشابه و مبالغه بجا صیغه باب یدکر	۲۶۶	میرسد بدلیل هر دو تشابه و مبالغه بجا صیغه باب یدکر
۲۶۷	بیان آنکه تاویل تشابه نداشتن انبیاء و اخلاف	۲۶۷	بیان آنکه تاویل تشابه نداشتن انبیاء و اخلاف
۲۶۸	شان نبوة است و نزولش عبث است	۲۶۸	شان نبوة است و نزولش عبث است
۲۶۹	بیان آنکه وقف لازم حد فارق است در بیان علم	۲۶۹	بیان آنکه وقف لازم حد فارق است در بیان علم
۲۷۰	معلوم حق سبحانه عن شمله و علم معلوم را تخمین و هم	۲۷۰	معلوم حق سبحانه عن شمله و علم معلوم را تخمین و هم
۲۷۱	مشیر معلوم مشترک باعتبار تخصیص و تعمیم	۲۷۱	مشیر معلوم مشترک باعتبار تخصیص و تعمیم
۲۷۲	بیان صحت تاویل مقصود و تشابه بجا کلمات وحی است	۲۷۲	بیان صحت تاویل مقصود و تشابه بجا کلمات وحی است
۲۷۳	تلفظی باشد یا طبعی و هم ولایت بر صحت تعمیم و تخصیص	۲۷۳	تلفظی باشد یا طبعی و هم ولایت بر صحت تعمیم و تخصیص
۲۷۴	بیان اسرار وقف لازم و وقف بنی صلعم و وقف	۲۷۴	بیان اسرار وقف لازم و وقف بنی صلعم و وقف
۲۷۵	غفران برستنی منه از تشابهات است از ارشاد	۲۷۵	غفران برستنی منه از تشابهات است از ارشاد
۲۷۶	بنی صلعم اگر به ثبوت طبعی صریحی باشد فهو المراد ورنه	۲۷۶	بنی صلعم اگر به ثبوت طبعی صریحی باشد فهو المراد ورنه
۲۷۷	لفظی باعتبار فصل و وصل بنا بر تخصیص و تعمیم	۲۷۷	لفظی باعتبار فصل و وصل بنا بر تخصیص و تعمیم
۲۷۸	ضروری و اینکه وصل ادلی است از فصل	۲۷۸	ضروری و اینکه وصل ادلی است از فصل
۲۷۹	بیان از را سخن فی العلم علما می تشابهات غیر	۲۷۹	بیان از را سخن فی العلم علما می تشابهات غیر
۲۸۰	انبیاء مقصود و اند	۲۸۰	انبیاء مقصود و اند
۲۸۱	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة	۲۸۱	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة
۲۸۲	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة	۲۸۲	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة
۲۸۳	یا ابراهیم الخ	۲۸۳	یا ابراهیم الخ
۲۸۴	بیان آنکه حرف بل برای ترقی است که نفی ماقبل	۲۸۴	بیان آنکه حرف بل برای ترقی است که نفی ماقبل

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۸۵	عبارت از شرح صدر است	۲۸۵	عبارت از شرح صدر است
۲۸۶	بیان معنی سبوحیة و حمد و استغفار و توبه الخ	۲۸۶	بیان معنی سبوحیة و حمد و استغفار و توبه الخ
۲۸۷	بیان آنکه مذکور شرح صدر که در معنی فتح به سوره	۲۸۷	بیان آنکه مذکور شرح صدر که در معنی فتح به سوره
۲۸۸	نفس آمده که در سوره الم نشرح بدو اشارت رفته	۲۸۸	نفس آمده که در سوره الم نشرح بدو اشارت رفته
۲۸۹	بیان استغفاری که درین سوره فتح آمده برتر	۲۸۹	بیان استغفاری که درین سوره فتح آمده برتر
۲۹۰	استغفار است که او شفاعت عامه است از صلعم	۲۹۰	استغفار است که او شفاعت عامه است از صلعم
۲۹۱	و تشریف بخطاب بدو او را صلعم	۲۹۱	و تشریف بخطاب بدو او را صلعم
۲۹۲	بیان اختلاف نزول سوره فتح که قبل از فتح مکه میا	۲۹۲	بیان اختلاف نزول سوره فتح که قبل از فتح مکه میا
۲۹۳	است یا بعد او	۲۹۳	است یا بعد او
۲۹۴	بیان آنکه خزان آن شرط که دو وعش ممکن باشد	۲۹۴	بیان آنکه خزان آن شرط که دو وعش ممکن باشد
۲۹۵	متابعت میکند شرط را مانا	۲۹۵	متابعت میکند شرط را مانا
۲۹۶	بیان تفسیر معنی سوره فاتحه	۲۹۶	بیان تفسیر معنی سوره فاتحه
۲۹۷	بیان آنکه حمد مصدر مجهول معنی محمودیة مستقلة	۲۹۷	بیان آنکه حمد مصدر مجهول معنی محمودیة مستقلة
۲۹۸	است که احتیاج در مقصودیة خود سویی فاعل ندارد	۲۹۸	است که احتیاج در مقصودیة خود سویی فاعل ندارد
۲۹۹	بخلاف معرف که در مقصودیة خود سویی فاعل محتاج شود	۲۹۹	بخلاف معرف که در مقصودیة خود سویی فاعل محتاج شود
۳۰۰	بیان آنکه لفظ رب شامل است معنی خلق را که او	۳۰۰	بیان آنکه لفظ رب شامل است معنی خلق را که او
۳۰۱	مربوب است بواسطه تربیت	۳۰۱	مربوب است بواسطه تربیت
۳۰۲	بیان خصوصیتی وصف رحمن باسم و وصف او تعالی	۳۰۲	بیان خصوصیتی وصف رحمن باسم و وصف او تعالی
۳۰۳	و شمع بغیر او و خصوصیتی باست او صلعم از و بمقابله	۳۰۳	و شمع بغیر او و خصوصیتی باست او صلعم از و بمقابله
۳۰۴	غیرش و بیان عموم و خصوص رتق و ریم فی اینها	۳۰۴	غیرش و بیان عموم و خصوص رتق و ریم فی اینها
۳۰۵	بیان آنکه عبارت مشترک العام است و تخصیص	۳۰۵	بیان آنکه عبارت مشترک العام است و تخصیص
۳۰۶	با و تعالی به نیست استقلال است که غیر را ننهد و علم	۳۰۶	با و تعالی به نیست استقلال است که غیر را ننهد و علم
۳۰۷	به به نیست تحیت است و آنکه نیت در عبادت شریک است	۳۰۷	به به نیست تحیت است و آنکه نیت در عبادت شریک است
۳۰۸	بیان آنکه استعانة با وجود جواز عام تخصیص بنا بر	۳۰۸	بیان آنکه استعانة با وجود جواز عام تخصیص بنا بر
۳۰۹	فرق استقلال و اضافة است که در استقلال او تعالی	۳۰۹	فرق استقلال و اضافة است که در استقلال او تعالی
۳۱۰	شرکت و شمول غیر را ننهد و الا شریک له	۳۱۰	شرکت و شمول غیر را ننهد و الا شریک له
۳۱۱	بیان آنکه مراد استعانة با ربخ در است بمعرفت رب	۳۱۱	بیان آنکه مراد استعانة با ربخ در است بمعرفت رب
۳۱۲	بنی و رب شیخ خود و رنه بطلان تقلید است و	۳۱۲	بنی و رب شیخ خود و رنه بطلان تقلید است و
۳۱۳	همچنان در جاهلیت است و نیست ایمان بالکار بنی	۳۱۳	همچنان در جاهلیت است و نیست ایمان بالکار بنی
۳۱۴	خود اگر چه بر رب خود باشد	۳۱۴	خود اگر چه بر رب خود باشد
۳۱۵	بیان آنکه مراد از انعام اینجا ایمان است بر رب	۳۱۵	بیان آنکه مراد از انعام اینجا ایمان است بر رب
۳۱۶	خود بمعرفت رب بنی خود و رب شیخ خود پس بر رب	۳۱۶	خود بمعرفت رب بنی خود و رب شیخ خود پس بر رب
۳۱۷	محمد صلعم که مخ ایمان و انعام همین است بمنظریه تا	۳۱۷	محمد صلعم که مخ ایمان و انعام همین است بمنظریه تا
۳۱۸	رحمانیة او را بنیامی مکرزیه عامه با و همه خلق را بر نفس	۳۱۸	رحمانیة او را بنیامی مکرزیه عامه با و همه خلق را بر نفس
۳۱۹	کریمه اخذ میثاق	۳۱۹	کریمه اخذ میثاق
۳۲۰	بیان آنکه مجمل اشارات سوره فاتحه شامل	۳۲۰	بیان آنکه مجمل اشارات سوره فاتحه شامل
۳۲۱	مفصلات قرآن مجید اند و بدون معرفت حقیقة	۳۲۱	مفصلات قرآن مجید اند و بدون معرفت حقیقة
۳۲۲	رسالت و باندازه و موصول حقیقة ولایت صدیقیة و	۳۲۲	رسالت و باندازه و موصول حقیقة ولایت صدیقیة و
۳۲۳	ولایت احتیاجیه باین اجالی نرسی	۳۲۳	ولایت احتیاجیه باین اجالی نرسی
۳۲۴	بیان تفسیر معنی سوره کافرون	۳۲۴	بیان تفسیر معنی سوره کافرون
۳۲۵	بیان آنکه محالفت نفس بمرضیات خدا جهاد	۳۲۵	بیان آنکه محالفت نفس بمرضیات خدا جهاد
۳۲۶	اکبر است از آنکه نفس دشمن ترین دشمنان است	۳۲۶	اکبر است از آنکه نفس دشمن ترین دشمنان است
۳۲۷	و اصغر آنکه اصغر از دست و امر مجاهدات از تفصیل	۳۲۷	و اصغر آنکه اصغر از دست و امر مجاهدات از تفصیل
۳۲۸	دین است	۳۲۸	دین است
۳۲۹	بیان اظهار کسوة علامت حذف یاد دین	۳۲۹	بیان اظهار کسوة علامت حذف یاد دین
۳۳۰	که درین آخر سوره آمده همچنین دیگر جا که برای	۳۳۰	که درین آخر سوره آمده همچنین دیگر جا که برای
۳۳۱	تخصیص و تعریف اینجا باضافت یائی مستکلم است	۳۳۱	تخصیص و تعریف اینجا باضافت یائی مستکلم است
۳۳۲	اولی بصرحت از تاویل در فطر فساد نماز است الخ	۳۳۲	اولی بصرحت از تاویل در فطر فساد نماز است الخ
۳۳۳	بیان آنکه وقف بر وقفیچ نیست و نه وقف بعد وقف	۳۳۳	بیان آنکه وقف بر وقفیچ نیست و نه وقف بعد وقف
۳۳۴	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة	۳۳۴	ذکر بیان تفسیر کربیکل شیء الیک الاله وجه الایة حقیقة

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۸۶	علیکم نعمتی الخ - بیان آنکه عبارت از اكمال دین اعتقاد است و این دین دین واحد است که ملکی سابقه و لاحق حق را شامل است که دین خدا است -	۲۹۰	بیان آنکه عبارت از اتمام نعمت نبوت محمد است صلعم که بمنبت پذیری فرموده شده -
۲۸۷	بیان آنکه اسلام دین محمد است صلعم مستحق از ماسبق که دلیل ختم نبوت است -	۲۹۱	بیان آنکه اسلام دین محمد است صلعم مستحق از ماسبق که دلیل ختم نبوت است -
۲۸۸	ذکر بیان تفسیر که میوه ذکر و النعمه الله علیکم و ما انزل علیکم من الكتاب والحكمة یعظم به و اتقوا الله و اعلموا ان الله بكل شیء علیم و واقع سوره بقره - بیان آنکه ذکر میرساند به ذکر بنا بر ربط بهجوه مضایع الیه بنا بر اضافت - و در اینجا اضافت حادث بسبب قدیم مفید آن ربط تواند شد -	۲۹۲	بیان آنکه تفسیر که میوه ذکر و النعمه الله علیکم و ما انزل علیکم من الكتاب والحكمة یعظم به و اتقوا الله و اعلموا ان الله بكل شیء علیم و واقع سوره بقره - بیان آنکه ذکر میرساند به ذکر بنا بر ربط بهجوه مضایع الیه بنا بر اضافت - و در اینجا اضافت حادث بسبب قدیم مفید آن ربط تواند شد -
۲۸۹	بیان آنکه علی النعمان عموم نعمت الله محمد است بر سالت بمنظریت آنکه توقف نزول و تحصیل ذکر کتاب و حکمت بر رسول است بنص کریمه - و بسبب منشاء استفاده نعمت خصوصاً بطه و صلعم و عموماً بوجود او از فضیلت حدیث -	۲۹۳	بیان آنکه ذکر محمد صلعم مع ذکر کتاب و حکمت فرض موبدانست بدلائل نفس و شایع عبادت و شکر و معرفت حق و ذکر موصول مذکور بنا بر ربط و بر مخالفت او ام تحذیر است بنص کریمه -
۲۹۰	بیان آنکه این ذکر را در اتم الوصف خواهد شد بلا حظه کینیات عطف تفسیری فی العوارض فرض	۲۹۴	بیان آنکه مراد از آیات اینجا صنایع الکی آمده -
۲۹۱	بیان آنکه صفت تزکیه حصو صلعم بالدهام در عالم شهود و برنج بهمت اختیاریه اضافیه بتقاضای	۲۹۵	بیان آنکه صفت تزکیه حصو صلعم بالدهام در عالم شهود و برنج بهمت اختیاریه اضافیه بتقاضای

ردیف	مطالب کتاب	ردیف	مطالب کتاب
۲۹۲	نشریت از رافت و رحمت جاری و ساری است	۲۹۶	بیان آنکه حیات نبی صلعم ببقا ربعت خاتم صفت ماله است بخلاف حیات انبیاء اولیا که صفت بجامه است
۲۹۳	بیان آنکه درین منت من انفسهم که جنسیت است بوجهی منت رسول هم است -	۲۹۷	بیان آنکه این کریمه نوبت شرافت ذکر است است نسبت به حضرت سرور انبیاء صلعم و اعتنا نش صلعم -
۲۹۴	بیان آنکه کتاب بمعنی عمل دون العلم نتواند شد مگر علم عمل مقصود - و تعلیم او صلعم نیز اهل عالم شهود برنج را معجزه است -	۲۹۸	بیان آنکه لفظاتی بمعنی ناخوانده و ناخوانده با اعتبار تعلیب شائع منظور فیه است از آنکه حضرت خصوص بمقتضای ثبوت عموم و صراحت خود و من مقابلیه احتمال عموم عارض است -
۲۹۵	بیان آنکه درین کریمه بخدومت مضاف الیه توسعش گرفته به تعلم حکمت است -	۲۹۹	ذکر بیان امر تعیین قبله از کعبه شریف و درود آوردن سوئی او و اتمام نعمت با و آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۲۹۶	بیان آنکه هر که بذریعہ تعلم بدین صفات پیغمبر الصفا نیافته حلیقه نتواند شد -	۳۰۰	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۲۹۷	ذکر بیان تفسیر که میوه هو الذی بعث فی الامم رسولاً منهم یتلو علیهم امانه و یرکبهم الخ واقع سوره جمعه مع ترجمه کریمه -	۳۰۱	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۲۹۸	بیان معنی لفظ اتی و حصول نسبتین کی برات واجب تعالی و دوم بذات او صلعم به معین را از روی منشا و متراع بقیام حقیقی یا مجازی -	۳۰۲	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۲۹۹	بیان آنکه در مجازی امتش صلعم مستتر از اول است و بدین واسطه تعلقی باصل الاصل دارد پس ای او صلعم و همین امتش صلعم -	۳۰۳	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۳۰۰	بیان آنکه شرافت او صلعم بر همه پیغمبران عم و شرافت امتش صلعم بر ائمه -	۳۰۴	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -
۳۰۱	بیان تاکید اثبات استمرار تلاوت و تزکیه و تعلیم او صلعم در هر زمان بهر شخص بنا بر عموم بعث با عجز در مرکز واحد -	۳۰۵	بیان آنکه حسیست آن نعمت مع دیگر مطالب -

ردیف	مطالب کتاب	صفحه
۳۰۱	و مناسبت هر دو با صلعم و حبیبی عم و خیریت و خوبی بود که در کعبه شریف است با سجد و خیر است را بنا بر علیت اصل او بدلیل نفس که میمیه -	۳۰۵
۳۰۲	بیان حکمتی که در ظهور مرتبه ربوبیت است در عالم شهود آنکه روح بنور قدیم مشرف شود تا غایت مثال نه جسد اگر چه جسد بشرف آخر با او بود پس عین ربوبیت محایه در عالم شهود و بنا بر تشریف خاص جسد ظاهر آمد اگر چه روح بشرف آخر با او بود که اشارت بنفوس که باو است و اول الناس در محمد رسول خدا و حبیب او تعالی است و با وجود او حکمتی دیگر است و او اظهار محبت از رب او تعالی او عظمی برای او صلعم در سر او میماند کن اکن و همما اقدار تقعد است بنفوس حدیث قدسی و حدیث دیگر است که در تحت هر دو مراد مذکور آمده - هر آنکس را که او معرفت محبت میخواهد -	۳۰۵
۳۰۳	تفسیر حدیث شریف لولا که لما انظرت الربوبیه و تحقیق این حدیث با مویلهت احادیث مرفوعه که باین معنی است -	۳۰۵
۳۰۴	بیان آنکه ربوبیت مصد جعلی صفة او تعالی است در بخیر حدیث و نیست بمعنی ربوبیت المربوب -	۳۰۵
۳۰۵	بیان پسندیدگی او صلعم کعبه را قبله بنفوس که میمیه	۳۰۵
۳۰۶	بیان آنکه عین ربوبیت حجابیه غیر آن ظاهر است که بوجود او صلعم است چنانکه از ترکیب ایرات که در استقامت معنی این حدیث قدسی است ظاهر است که بخیر ظهور ربوبیت حجابیه عین او در عالم	۳۰۵
۳۰۷	شهود دیگر معنی اینجا استقامت نمی یابند -	۳۰۵
۳۰۸	بیان اتمام نعمت به تشریف روح و جب بانچه که شرف داده شد او صلعم که صاحب قبلتین است و بیان این بنصوص قرائین مع تفسیر آیات که درین معنی در ذیل این بیان آمده -	۳۰۵
۳۰۹	بیان توجیه او صلعم از کعبه بنحو بیت المقدس با ناز و کعبه بحکم او تعالی بجقائنی ظاهر و باطن بنصوص کریمه و حدیث مع تفسیر آنها -	۳۰۵
۳۱۰	بیان آنکه نعمت رسالت به محمد صلعم اتمام نعمت خدا است که وجود مبارکش صلعم مظهر همه خیرات است از او تعالی سویی خلق که ظهور میکنند بواسطه او پس پیچ نفیته نه از و بیرون است نه از و فاضل بلکه مستجمع دلائل و فضائل و حقائق انبیاء است علی نبینا و علیهم الصلوٰه والسلام -	۳۱۰
۳۱۱	بیان آنکه اتمام نعمت بر امت او صلعم تشریف است بمعرفت رسالت او صلعم و انصاف است بکمال آن صلعم	۳۱۰
۳۱۲	بیان تاویل نظم شریف کما ارسلنا نیکم رسولاً الهی و معنی تشبیه مع تفسیر نظم سابق و لاحق این کریمه -	۳۱۰
۳۱۳	بیان معنی حیات انبئی و حیات انبیاء و اولیاء و شهداء الهی -	۳۱۰
۳۱۴	بیان آنکه اسرار حقائق امکانیه و الیه بتعلیم فی مرتبه از غیرو حاصل شوند -	۳۱۰
۳۱۵	بیان استمرار دوام نعمت تلاوت و تزکیه و تعلیم و اتمام او بر رسالت او صلعم از صراحت نص کریمه بصورت اعجاز علانیه بعض را بصورت اعجاز ستری در پرده	۳۱۰

ردیف	مطالب کتاب	صفحه
۳۱۳	کر امت بعض را	۳۱۹
۳۱۴	بیان طریق پیوستن باو تعالی بواسطه او صلعم و حقیقت او صلعم محل تربیت وجود او صلعم و علت و سبب رد او درین سویی حقیقت نور کعبه -	۳۱۹
۳۱۵	بیان ذکر او تعالی بدلاله نفس او صلعم -	۳۱۹
۳۱۶	بیان آنکه ذکر تجو فی او تعالی حاصل آید و او را شکر لایزال که این هم نعمت ستریه است مع فضیله ذکر کلمه طیفیفاً و معنای هر عبادت و دلالت و حقیقت این قول فمن كان لله سجده كان الله سبحانه له -	۳۱۹
۳۱۷	بیان تفسیر کریمه ان من احسن الله الیک -	۳۱۹
۳۱۸	ذکر بیان تخلیق نور محمد صلعم از نور خدای سبحانه و مخلوق او همه از نور او صلعم و کمالات نبوتیه او سبحانه که در دست صلعم و نقائص سلویه از او تعالی که در او صلعم -	۳۱۹
۳۱۹	تفسیر حدیث شریف ان من نور الله و المخلوق کل من نوری الهی و تحقیق حرف من که در دست -	۳۱۹
۳۲۰	بیان کیفیت خلق او صلعم و غیر او بانتراع تفننی و التوا از او تعالی و از او صلعم بقیام مجازی مع دلائل متعلقه او	۳۱۹
۳۲۱	بیان اولیه او صلعم بنا بر حصول شبه وجود او صلعم عالم کبیر باعتبار ما خد انتراع غیر او را صلعم بنف حدیث و بیان ما خد تعینات و مگر بتدبیر نزول -	۳۱۹
۳۲۲	بیان اخذ غیر او از او صلعم و از غیر او صلعم و احاطت با تحت خود از او و از غیر او صلعم بنف حدیث و آیات	۳۱۹
۳۲۳	بیان بطلان تخصیص تعینات علما و وجود او خارج از غیره با دلائل او و حاصل ادب حق -	۳۱۹
۳۲۴	بیان آنکه وجود سلب در خارج او صلعم همچو تشابه است و امتناع نظیر وجود عنصری او صلعم مع دفع ایراد -	۳۲۵
۳۲۵	ذکر بیان تفسیر کریمه مع ترجمه یوم یقوم الروح و الاموات صفا لا ینکون الهی با ثبات شفاعت اختیاری حضرت رحمة للعالمین - و تفسیر کریمه من لا تنفع الشفاعه الا ان	۳۲۵
۳۲۶	بیان اثبات وسعت او صاف او صلعم چون در وقت بعین و سمع و علم و قدرت و غیره علی الدوام باشند لا عقل و نقل از شهود و مثال و غیره که از کیفیت خلق او صلعم اندک بطور خرفی عادت و تقاض و رتتا -	۳۲۵
۳۲۷	بیان تاویل حدیث شریف انی لا اعلم ما ورا جدار فی که معارض ثابت است شایسته تامل و معارض شایسته	۳۲۵
۳۲۸	بیان غفر طیف او صلعم که تابع و متفصل روح است و حقیقت سبایه نداشت و وجه معدومیت سبایه او صلعم مع دیگر رویهها که نسبت او است - و تفسیر حدیث شریف که من لیس رسول الله صلی الله علیه و سلم ظل و لشم مع شمس الهی -	۳۲۵
۳۲۹	بیان آنکه وجود سلب در خارج او صلعم همچو تشابه است و امتناع نظیر وجود عنصری او صلعم مع دفع ایراد -	۳۲۵
۳۳۰	ذکر بیان تفسیر کریمه مع ترجمه یوم یقوم الروح و الاموات صفا لا ینکون الهی با ثبات شفاعت اختیاری حضرت رحمة للعالمین - و تفسیر کریمه من لا تنفع الشفاعه الا ان	۳۲۵

ردیف	مطالب کتاب	صفحه	مطالب کتاب	ردیف
۳۵۰	مستغفر باشد -	۳۵۸	موجودات یا مسلوبات یا نس وجن و ملائکه یا غیر آن	۳۵۰
"	بیان ترکیب نجومی این کریمه مذکوره -	"	نسخ کریمه المیزان المجدید من فی السموات الخ و دیگر	"
۳۵۱	بیان آنکه تقریر در مذهب حضرت مصنف که با ثبات	"	که در سوره نحل است الخ -	"
"	و ایراد و جواب ایراد است در اختلاف مفسرین اگر	۳۶۰	بیان تسبیح عالی و مقالی الخ -	"
"	نظر توانی کرد توانی رسید بحر او مصنف در و مندر آنکه	۳۶۱	ذکر بیان تفسیر کریمه انا عرنا الامانة علی السموات	"
"	اختلاف مفسرین از آنکه قطعیت از هر جانب ساخته	۳۶۲	والارض و الجبال فابین ان یجملها و اذ شفق منها الخ	"
"	توسیع اختلاف تا آنکه خلاف عقاید محققه اهل سنت و جماعت	"	بیان معنی امانت و انسان و ظلم و جهول مع	"
"	نباشد و ادواته و لیکن اختلافی که بدلائل را حجت باشد	"	مستقلات -	"
"	اولی و آخری با جابت است و مجمع اختلافات تفسیر	۳۶۳	بیان تفسیر و معنی این کریمه -	"
"	کبر است و از امنت قوی سب م را مصنف در و	۳۶۴	بیان اقسام ظلم و جهول و مفوض قرآینه -	"
"	و من العلماء من التزم فی هذه الآیه اخبار آخر و ارج	۳۶۵	بیان الف و لام المناقین و المشرکین و المؤمنین	"
"	نفسه عن تلك التکلفات التي الخ -	"	و آنکه بر امانت و انسان است -	"
۳۵۲	ذکر بیان تفسیر کریمه المیزان الی ربک کیف مد الخ	۳۶۶	بیان آنکه نفاق بی عمل امانت صحت پذیرد و غیره	"
"	بیان اشارات و مرادات از استفهام و روتیه	"	امانت تمام حجت باشد و نفاق سبب عذاب و نه	"
"	وصله الی و کیف و الف و لام قتل و ظل و سکون	"	ایمان سبب مغفرت و رحمت چون ظلم و جهول بمعنی	"
"	و جعل الخ که درین کریمه است -	"	غیر متخالف بمعنی خاص باشد که حکم خاص باطل گردد -	"
۳۵۳	بیان مقصود تشبیه و وجه تشبیه و دلالت صله علی و	۳۶۷	ذکر بیان تفسیر انجیل شریف یا ستر ستری یا نوروزی	"
"	مرا از آن محس باستعاره و از ثم و قبض لصله الی و غیره	"	یا خزان معرفتی الخ	"
"	مع الغیر مع ایرادات و تاویلات و نظریات با وقع آنها الخ -	"	بیان خطاب اول ستر آنکه صفات او تعالی نامرتبه	"
۳۵۴	بیان آنکه بدیهی مدلول از بدیهی نباشد پس این	"	حجابیه میسر ذات است با صلاحت لامی سوی مشکلم که	"
"	اصل که معرفت شے بقصد است صحیح نیاید زیرا که بدیهی	"	این انشراح تفهیمی بقیام حقیقی است -	"
"	در معرفت خود سوی غیر محتاج نشود بخلاف نظری الخ -	۳۶۸	بیان اول آن ستر که ظل و ستر صفات او است تعالی	"
"	بیان آنکه معرفت اسفار بدالات شمس نه شود -	"	عادت مخلوق از نور او تعالی بقیام مجازی محمد است	"
۳۵۵	ذکر بیان تفسیر کریمه ان من شئ الا تسبیح بحمد الخ	"	صلعم بر دلالت خطاب میسر که ستر ستر است با صلاحت	"
"	بیان تحقیق تسبیح و انواع او در ترتیب حکم محققین	"	من بالتسبیح نفسی بقیام مجازی که درین حدیث شریف	"

ردیف	مطالب کتاب	صفحه	مطالب کتاب	ردیف
۳۵۰	ببین مقصود است -	۳۵۹	و ما حصل آنکه این عین و حجاب در وصف ان نور خدای تعالی	۳۵۰
۳۵۱	بیان خطاب دیگر از نوروزی بهر دو اضافت	"	صلعم از مشاهدات است که بجوای علم او صلعم باید نمود	"
"	مذکوره تیر است از آنچه که او تعلق بالتزام دارد -	۳۶۰	ذکر بیان تفسیر کریمه الذی یربک عین تقوم و	"
"	بیان خطاب دیگر از خزان معرفت که بظهور او است	"	تقلبیک الخ در آخر سوره شعری - مع ترجمه -	"
"	صلعم از نور او تعالی -	۳۶۱	بیان آنکه از یری و تقوم که درین کریمه است و	"
۳۵۲	بیان ستر ان عرف که بعموم فاعل است -	"	از اشبع و ازنی که در تحت این در کریمه دیگر است	"
"	بیان خطاب دیگر از فدیة ملک که غیر او است صلعم	"	مراد معنی مجازی است نگاہ داشتن و غیره و حالت	"
"	در توسع ادان نور او و غیر مقصود است بمقصد مگر برای	"	یری باعتبار رایی است پس مستلزم افاست و	"
"	او صلعم بتوافق انجیل و یحی و انا و اذ شفق رسول الا جلک	"	دام است بدالات نصوص -	"
"	بیان خطاب آخر از رضا آنکه رضای او تعالی گویا	"	بیان تعریف حال و ماضی و مستقبل -	"
"	رضائی محمد است صلعم با اتحاد مجازی میان هر دو	"	بیان معنی مجازی قیام یعنی بودن ای موجود شدن	"
"	بنابر ظهور تفهیم - و بالعکس آنکه رضای محمد صلعم گویا	"	که عین تقوم سیدانش بعموم قیام و عموم زمان و مکان	"
"	رضای او است تعالی الخ -	"	با فائده زمان حال و مستقبل مفید معنی وجود عالم شهود	"
۳۵۳	ذکر بیان تفسیر کریمه که در سوره هود رکوع پنجم است	۳۶۲	برای مخاطب است که متعلق یری مفعول فیه است	"
"	فاما الذین شقوا نفی النار لهم فیها فیروز شقیق	"	نه مانا و مکانا -	"
"	تا آخر غیر مجذوزه در اختلافیکه آن نزدیک است	۳۶۳	بیان آنکه تعقل بمعنی حقیقی لازم ای گردیدن بدلات	"
"	سوی محتش و آنچه که نزدیک است سوی او در اشتنا	"	دوام بی دوران حال و استقبال با فائده خصوصیت	"
"	بیان آنکه درین کریمه الابرار است دراک است	"	عائده تاسع معطوف بر ضمیر متصل مفعول به یری است	"
"	از من یدخلون نه برای اشتنا و از و بنا بر اهل هر دو	"	بدالات نصب پس مراد تعقل روح محمد صلعم است	"
۳۵۴	حاصل معنی الا ما شاء ربک الخ -	۳۶۴	تشبیه وجود روح اگر چه فاغ از مکان و زمان شهودی	"
۳۵۵	ذکر بیان تفسیر حدیث شریف یعنان علی قلبی و انی	"	است لکن بی شبه وجودی است بالحال که ماضی و	"
"	لاستغفر الله فی الیوم مائة مرة بروایت مسلم	"	مستقبلش خلاف زمان عالم شهود است -	"
"	در مشکواة الخ	"	ضمیمه - در بیان معنی حقیقی یری و تقوم و نظریات	"
"	بیان اختلاف و تاویلات در معنی عین با تووال	"	که باین معنی است -	"
"	مختلفه و نظریات برود -	"	بیان مراد ثانی از تعقل مجبور بنا بر قرآنی و دیگر -	"

ردیف	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	ردیف
۳۸۸	بیان معنی تقلب متعدی بمعنی گردانیدن -	۱۰۰	بیان آنکه تغایر و عطف لازم است و تغایر اتحاد نمیخواهد -	۴۰۳
۳۸۸	تنبیه باین معنی که صحت مراحت و فواید مقصود محل و فصاحت و بلاغت کلام مجید و دیگر مقصودات که درین	۱۰۰	بیان ربط ترکیب و بلاغت که درین کریمه	۴۰۵
۳۹۰	کریمه است بمراد معنی اول است بجزای نه مراد ثانی	۱۰۰	باستلال نفس کریمه	۴۰۶
۳۹۰	معنی حقیقی سوا آنکه اختلاف قرائت مغیر معنی نظم نباشد	۱۰۰	ذکر بیان تفسیر کریمه ان الله ولائکم صلوات	۴۰۷
۳۹۰	وکر بیان سائل متفرقه که از علم و عمل صلاح ثبات است	۱۰۰	علی البقی الخ که در سوره آخر ابیاهم رکوع است	۴۰۸
۳۹۰	بیان اثبات وجوه سلسله تقبیل و معالقه و التزام	۱۰۰	بیان مقدمه این کریمه و معنی صلوة که از و تعالی	۴۰۹
۳۹۰	بنصوص احادیث مع دفع ایرادات و تاویلات هندی	۱۰۰	است و از فرشتگان که خلق ایشان باین تفصیل	۴۱۰
۳۹۰	و اقسام تقبیل -	۱۰۰	بیان مصداق مقدم امر صلوة که باین صفت	۴۱۱
۳۹۳	بیان سلسله اجزاء اخلاص ای خمیدن با کرام -	۱۰۰	است نه مانعه که صلوة او تعالی است	۴۱۲
۳۹۳	بیان استنباط سلسله طواف و التزام و رجعت	۱۰۰	بیان مصداق مقدم امر صلوة که علم از عموم	۴۱۳
۳۹۳	قهقری و غیره بنصوص کریمه -	۱۰۰	معنی و عموم صلوة و عموم مفعل ثانی بمفید مطالب	۴۱۴
۳۹۶	مسئله بوسه قبر والدین -	۱۰۰	باشکله و تفصیل فیل -	۴۱۵
۳۹۶	مسئله بوسه سبائین وقت استماع اسم مبارک	۱۰۰	ماصل معنی تسلیم - و اینکه هر عبارت که از عباد و مستجاب	۴۱۶
۳۹۶	مسئله سلام با اشاره	۱۰۰	از اقسام صلوة او تعالی است چون بگوید تعالی	۴۱۷
۳۹۶	ذکر بیان صدر و شرح صدر	۱۰۰	بیان رمز شادمانی بوجه و محمود بنی حبیب الله	۴۱۸
۳۹۶	بیان اقسام صدر که برای او است سجانه و برای انبیا	۱۰۰	تعالی صلوة بر آسمانین صفت شان است	۴۱۹
۳۹۶	و برای اولیا الله و غیره بل برای جمیع شخصات حلال	۱۰۰	و بر زمینیان مأمور به نبض کریمه و هدایت مایه	۴۲۰
۳۹۶	بیان فضل توسع عام صدر محمدی صلعم بر توسع خاص	۱۰۰	درین بیان -	۴۲۱
۳۹۶	صدر غیرش و معانی شرح صدر بمقتضای حقائق آن	۱۰۰	ذکر بیان تحقیق معنی اقوال ما را بیت شیعیه الا	۴۲۲
۳۹۶	و معنی کشف حقائق از اوصاف خدائیه و عارضیه و غیره	۱۰۰	و رایت الله قبله - و رایت شیعیه الا و رایت الله	۴۲۳
۳۹۶	و فضل او با بهر گره -	۱۰۰	بعده - و رایت شیعیه الا و رایت الله معده	۴۲۴
۴۰۱	ذکر بیان تفسیر کریمه حافظ علی الصلوات و صلوة	۱۰۰	بیان اقوال که قول اول حضرت ابوبکر صدیق	۴۲۵
۴۰۱	الوسلی و قوم الله قانتین -	۱۰۰	اکبر است رضی الله تعالی عنه - و دوم از حضرت	۴۲۶
۴۰۱	بیان معنی عبادت آنچه او خدای را است و غیر او را	۱۰۰	عمر فاروق رضی الله تعالی عنه - و سوم از حضرت	۴۲۷

ردیف	مطالب کتاب	نوع	مطالب کتاب	ردیف
۴۰۳	بیان آنکه تغایر و عطف لازم است و تغایر اتحاد نمیخواهد -	۱۰۰	سیدنا علی مرتضی رضی الله تعالی عنه -	۴۱۱
۴۰۵	بیان ربط ترکیب و بلاغت که درین کریمه	۱۰۰	بیان آنکه درین اقوال الا برای استدراک	۴۱۲
۴۰۶	باستلال نفس کریمه	۱۰۰	برای تحقیق است نه برای استثناء بنا بر اصول	۴۱۳
۴۰۷	ذکر بیان تفسیر کریمه ان الله ولائکم صلوات	۱۰۰	اصل کیفیت استثناء و رایت بمعنی معرفت - الخ	۴۱۴
۴۰۸	علی البقی الخ که در سوره آخر ابیاهم رکوع است	۱۰۰	ماصل کلام هر سه اقوال بتقدیر عبارت با شمول معنی	۴۱۵
۴۰۹	بیان مقدمه این کریمه و معنی صلوة که از و تعالی	۱۰۰	حدیث که حاصل او اینجا مذکور آمد -	۴۱۶
۴۱۰	است و از فرشتگان که خلق ایشان باین تفصیل	۱۰۰	بیان آنکه این اقوال اخبار اندازند هر سه حالات	۴۱۷
۴۱۱	بیان مصداق مقدم امر صلوة که باین صفت	۱۰۰	که مخلوق را و خالق او را هست نه از حال شان	۴۱۸
۴۱۲	است نه مانعه که صلوة او تعالی است	۱۰۰	از آنکه او شان کاملان اند و معرفت او تعالی	۴۱۹
۴۱۳	بیان مصداق مقدم امر صلوة که علم از عموم	۱۰۰	بتمام آنها -	۴۲۰
۴۱۴	معنی و عموم صلوة و عموم مفعل ثانی بمفید مطالب	۱۰۰	بیان آنکه معرفت قبلیت مقدم است از	۴۲۱
۴۱۵	باشکله و تفصیل فیل -	۱۰۰	معرفت معیت و معرفت معیت مقدم از معرفت	۴۲۲
۴۱۶	ماصل معنی تسلیم - و اینکه هر عبارت که از عباد و مستجاب	۱۰۰	بعده است -	۴۲۳
۴۱۷	از اقسام صلوة او تعالی است چون بگوید تعالی	۱۰۰	ذکر بیان سلسله عالییه که در ان شرف شمول	۴۲۴
۴۱۸	بیان رمز شادمانی بوجه و محمود بنی حبیب الله	۱۰۰	حضرت مصنف را آمده رضی الله عنه و عنهم جمیعین -	۴۲۵
۴۱۹	تعالی صلوة بر آسمانین صفت شان است	۱۰۰	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه نقشبندیه	۴۲۶
۴۲۰	و بر زمینیان مأمور به نبض کریمه و هدایت مایه	۱۰۰	مجموعه رضی الله تعالی عن ائمه اهلها که حضرت مصنف	۴۲۷
۴۲۱	درین بیان -	۱۰۰	محمد عبید الاوحد مخاطب به امیر رجه الله علیه و در	۴۲۸
۴۲۲	ذکر بیان تحقیق معنی اقوال ما را بیت شیعیه الا	۱۰۰	ایتالی تعلیم تربیت درین سلسله عالییه یافته -	۴۲۹
۴۲۳	و رایت الله قبله - و رایت شیعیه الا و رایت الله	۱۰۰	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه چشتیه	۴۳۰
۴۲۴	بعده - و رایت شیعیه الا و رایت الله معده	۱۰۰	معینه رضی الله تعالی عن اهلها که حضرت مصنف	۴۳۱
۴۲۵	بیان اقوال که قول اول حضرت ابوبکر صدیق	۱۰۰	رحمه الله تعالی درین سلسله عالییه طریق اسی در آخر	۴۳۲
۴۲۶	اکبر است رضی الله تعالی عنه - و دوم از حضرت	۱۰۰	ترتیب یافته که شمس درین سلسله عالییه هم است	۴۳۳
۴۲۷	عمر فاروق رضی الله تعالی عنه - و سوم از حضرت	۱۰۰	بیان اسمای طیبات مشایخ سلسله عالییه نظامیه	۴۳۴
۴۲۸	عمر فاروق رضی الله تعالی عنه - و سوم از حضرت	۱۰۰	رضی الله تعالی عن اهلها که این سلسله عالییه طریق	۴۳۵

مطالب کتاب

مطالب کتاب

صفحہ

صفحہ

۴۱۷	اولیٰ بحضرت سید عبدالرزاق بالشوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ را عنہ رسیدہ و از و چند واسطہ حضرت مصنف را رسیدہ -	۴۱۶	حضرت مصنف مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ را بواسطہ حضرت مولانا صاحب موصوف رسیدہ کہ درین سلسلہ آتش عبد الغنی ہم است -
۴۱۸	بیان اسمائی طیبات شاخ سلسلہ عالیہ صابریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ االیہا - این سلسلہ عالیہ بحضرت مصنف رحمۃ اللہ علیہ از حضرت مولانا مولوی حافظ محمد عبدالرزاق لکھنوی فرنگی محلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ -	۴۲۲	بیان اسمائی طیبات شاخ سلسلہ عالیہ مصافحیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ االیہا کہ بحضرت مصنف محلی بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بواسطہ حضرت مولانا صاحب موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ و کہ بیان ختم بقصد ترک تحریر این کتاب با دیگر مطالب -
۴۱۹	بیان اسمائی طیبات شاخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ االیہا بہر دو طریق کہ حضرت معروف کو فی رضی اللہ تعالیٰ عنہ را بد واسطہ رسیدہ	۴۲۳	و کہ بیان ختم بقصد ترک تحریر این کتاب با دیگر مطالب -

تتمت

رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَبَارِكْ عَلَى حَبِيبِكَ وَسُؤْلِكَ وَنَبِيِّكَ الْاُمِّيِّ بِالْخَيْرِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
اللَّهُ دَامَ مَا أَبَدَ اللَّهُ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

صحت نامہ کتاب تذکرۃ الحق جلد دوم مع ترجمہ کتاب مابینہما

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱	۱۳	مرتب	۵	۸	مفقود و شبہ
۱۸	۱۸	حقایق	۱۱	۱۱	دمنع
۲	۱۲	قاعدہ	۵	۱۲	شفاعت سلب
۱۶	۱۶	کہ بمعنی	۱۹	۱۹	نہی مشیر
۳	۲۱	باقصا	۶	۶	مستوقع شد
۳	۲۱	باقصا	۱۵	۱۵	حاصل ہونا
۶	۶	مفیض	۱۲	۱۲	مؤمنین کی نسبت
۱۳	۱۳	بالفرد	۸	۱۳	بوجہ اللہ
۱۹	۱۹	آدی ہے	۱۷	۱۷	بالا اشارت
۲۳	۲۳	اگر	۱۱	۱۱	من شہد
۲۵	۲۵	عہدا	۹	۱	ار
۱	۱	فیشف لیقنی	۷	۷	مراتب
۶	۶	ترتب متاخر	۸	۸	عہدا
۱۱	۱۱	ثبوت ذہنی	۹	۹	دارد
۱۱	۱۱	زمانہ ثبت متقدش	۱۲	۱۲	من شہد
۱۱	۱۱	متاخرش	۲۰	۲۰	شفاعت
۷	۷	متقدش نہ بر عدم	۱۰	۹	و اتحدوا
۱۱	۱۱	متاخرش	۱۵	۱۵	پوری کرنی
۸۷	۸۷	مصدقش	۲۰	۲۰	جہنم
۷۲	۷۲	ثبوت ذہنی	۲۷	۲۷	اتحاد ممنوع
۱	۱	امثل	۱۱	۱	تواند شد
۲۴	۲۴	بالاعتبار ثبوت	۱۱	۲۷	عہدا

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح
۳۹	تحقق شفاعۃ	۵۰	تحقق شفاعۃ	۴۷	صحتہ پزیرد	۵۰	صحتہ پزیرد
۴۰	تحققش	۵۱	تحققش	۴۸	اور تعین	۵۱	اور تعین
۴۱	حکم صحیح	۵۲	حکم کے صحیح	۴۹	تعیین	۵۲	تعیین
۴۲	زیارت کر	۵۳	زیارت کرے	۵۰	ٹوٹنا ہے	۵۳	ٹوٹنا ہے
۴۳	والا اختیار	۵۴	والا اختیار	۵۱	استقلال	۵۴	استقلال
۴۴	بوقت	۵۵	بوقت	۵۲	کیفیت	۵۵	کیفیت
۴۵	اور اختیار	۵۶	اور اسکا اختیار	۵۳	اسی کے	۵۶	اسی کے
۴۶	بجماعت	۵۷	بجماعت	۵۴	ان یا ذن	۵۷	ان یا ذن
۴۷	مخصیص لہ	۵۸	مخصیص لہ	۵۵	واذن بمعنی تحیر	۵۸	واذن بمعنی تحیر
۴۸	کبیرہ گناہوں	۵۹	کثیرہ گناہوں	۵۶	ہوگا	۵۹	ہوگا
۴۹	فارغ اثرات	۶۰	فارغ اثرات	۵۷	نقی واذن	۶۰	نقی واذن
۵۰	وقفنا	۶۱	وقفنا	۵۸	دی گئے ہیں کہ	۶۱	دی گئے ہیں کہ
۵۱	بآلزام	۶۲	بآلزام	۵۹	تقر فون	۶۲	تقر فون
۵۲	تخیر	۶۳	تخیر	۶۰	دروکہ و گناہی کے ساتھ ہیں	۶۳	دروکہ و گناہی کے ساتھ ہیں
۵۳	لغۃ بمعنی	۶۴	لغۃ بمعنی	۶۱	حسبے ربانی	۶۴	حسبے ربانی
۵۴	فیعیہ الذین	۶۵	فیعیہ الذین	۶۲	حاصل نتیجہ	۶۵	حاصل نتیجہ
۵۵	پروردگار	۶۶	پروردگار	۶۳	کہ پورا	۶۶	کہ پورا
۵۶	جو خدا کی	۶۷	جو خاص خدا کی	۶۴	دنیوی	۶۷	دنیوی
۵۷	ثبوت بالنسبۃ	۶۸	ثبوت بالنسبۃ	۶۵	سنت	۶۸	سنت
۵۸	تحقیق بالحقیقۃ	۶۹	تحقق بالحقیقۃ	۶۶	عمل بکن عمل بکن	۶۹	عمل بکن عمل بکن
۵۹	مقصود	۷۰	مقصود	۶۷	ہمیشہ	۷۰	ہمیشہ
۶۰	میرے رسول	۷۱	میرے رسول	۶۸	اثر امر	۷۱	اثر امر
۶۱	مراد	۷۲	مراد	۶۹	بوجود تفسنی	۷۲	بوجود تفسنی
۶۲	گراہو نیسے	۷۳	گراہو جانیسے	۷۰	بواسطہ	۷۳	بواسطہ
۶۳	یتبیین بعد اہام	۷۴	تبیین بعد اہام	۷۱	دارد	۷۴	دارد

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح
۴۷	و غیرش	۵۰	و غیرش	۴۸	جزا فوق	۵۱	جزا فوق
۴۸	ازو	۵۲	ازو	۴۹	مرتبہ	۵۳	مرتبہ
۴۹	الہ	۵۴	الہ	۵۰	واحد	۵۴	واحد
۵۰	مغنیۃ	۵۶	مغنیۃ	۵۱	مغنیۃ	۵۶	مغنیۃ
۵۱	مخصیص	۵۸	مخصیص	۵۲	اور میر	۵۸	اور میر
۵۲	پہر کہ	۶۰	پہر کہ	۵۳	تعیین	۶۰	تعیین
۵۳	تعیین	۶۲	تعیین	۵۴	تحقیق	۶۲	تحقیق
۵۴	واحدش	۶۴	واحدش	۵۵	نور کعبہ	۶۴	نور کعبہ
۵۵	تشریح	۶۶	تشریح	۵۶	حجاب	۶۶	حجاب
۵۶	حقیقتش	۶۸	حقیقتش	۵۷	تعبیر	۶۸	تعبیر
۵۷	الہیات	۷۰	الہیات	۵۸	یہی	۷۰	یہی
۵۸	کلام سے	۷۲	کلام سے	۵۹	یہی	۷۲	یہی
۵۹	اعتبار	۷۴	اعتبار	۶۰	حقیقتش	۷۴	حقیقتش
۶۰	یہی	۷۶	یہی	۶۱	تنبیہ	۷۶	تنبیہ

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۸۵	۲	یا ایہا الذین	۹۴	ازو	ازم
۸۶	۴	نیز	۱۰	فنا	فنا
۸۷	۱۲	اخلاق	۹۸	دانش	دانش
۸۸	۱۳	تقویٰ رکبنا	۵	نمیگرد	نمیگرد
۸۹	۱۵-۳	حافظون	۹۹	ہندسی	ہندہ سیلی
۹۰	۱۶-۲	میکافون	۱۰۰	ابتغی الآیۃ	ابتغی الآیۃ سورہ
۹۱	۲	مصلی ہم	۱۰۱	عین حجاب	عین حجاب
۹۲	۴-۸	مراد صاف	۱۰۲	صفات سلویہ	صفات سلویہ
۹۳	۱۱	تحقیق	۱۰۳	درو نباشد	درو نباشد
۹۴	۱	نداستم	۱۰۴	مینی	مینی
۹۵	۱۳	اصلاحی	۱۰۵	ہست	ہست
۹۶	۷	دلتق	۱۰۶	خود وقت	خود وقت
۹۷	۲۲	ربط خلق کے	۱۰۷	واجب	کے واجب
۹۸	۳	معرفۃ اللہ	۱۰۸	مانند صفات	مانند معرفت صفات
۹۹	۴	ورسول و شیخ	۱۰۹	وجود	وجود
۱۰۰	۷	بخدائی تعالیٰ واز	۱۱۰	والحکمۃ	والحکمۃ ط
۱۰۱	۱۲	دور زمان	۱۱۱	لعمون	لعمون
۱۰۲	۲۲	پیمانی جاتی	۱۱۲	و یعلکم	و یعلکم
۱۰۳	۱	و للاحظہ ذات	۱۱۳	و یعلکم	و یعلکم
۱۰۴	۱	تواند شد	۱۱۴	وا این راز	وا این راز
۱۰۵	۹	رسول صلے	۱۱۵	صفۃ عجز	صفۃ عجز
۱۰۶	۱۰	اللہ تعالیٰ علیہ	۱۱۶	اسمش	اسمش
۱۰۷	۲۳	رسول خدا	۱۱۷	طمانیۃ	طمانیۃ
۱۰۸	۵	و جوش	۱۱۸	طمانیت	طمانیت
۱۰۹	۸	سالک	۱۱۹	الابصار	الابصار

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۱۰۰	۲	دہستی	۱۰۱	و نیستی از	و نیستی از
۱۰۱	۲۲	کا کیا جاوے	۱۰۲	کام کیا جاوے	کام کیا جاوے
۱۰۲	۱	بہ تیلو	۱۰۳	یتلو	یتلو
۱۰۳	۲	ورحما	۱۰۴	و ارحمنا	و ارحمنا
۱۰۴	۶	ورعنا	۱۰۵	و ترعنا	و ترعنا
۱۰۵	۱۰	تو آخذ	۱۰۶	تو آخذنا	تو آخذنا
۱۰۶	۱۲	داعف عنا و غفر لنا	۱۰۷	داعف عنا و غفر لنا	داعف عنا و غفر لنا
۱۰۷	۱۱	درحما	۱۰۸	وقفہ دارحما و وقفہ	وقفہ دارحما و وقفہ
۱۰۸	۱۵	ترعنا	۱۰۹	ترعنا	ترعنا
۱۰۹	۶	تحقیق	۱۱۰	تحقیق	تحقیق
۱۱۰	۱۱	تاکیدش	۱۱۱	تاکیدش	تاکیدش
۱۱۱	۹	اجتماع	۱۱۲	اجتماع	اجتماع
۱۱۲	۱۰	اعجاز	۱۱۳	اعجاز	اعجاز
۱۱۳	۷	وجبتہ	۱۱۴	وجبتہ	وجبتہ
۱۱۴	۸	تامل حفظہ	۱۱۵	تامل حفظہ	تامل حفظہ
۱۱۵	۹	وصفش	۱۱۶	وصفش	وصفش
۱۱۶	۱۲	ترجمہ	۱۱۷	ترجمہ	ترجمہ
۱۱۷	۲	فاتبیعونی	۱۱۸	فاتبیعونی	فاتبیعونی
۱۱۸	۸	یاہ	۱۱۹	یاہ	یاہ
۱۱۹	۲۶	فرصیات	۱۲۰	فرصیات	فرصیات
۱۲۰	۲۳	ہوتا ہے	۱۲۱	ہوتا ہے	ہوتا ہے
۱۲۱	۲۲	احسنوا الحسنی	۱۲۲	احسنوا الحسنی	احسنوا الحسنی
۱۲۲	۳	نتیجہ آن	۱۲۳	نتیجہ آن	نتیجہ آن
۱۲۳	۴	بوجہ تعالیٰ	۱۲۴	بوجہ تعالیٰ	بوجہ تعالیٰ
۱۲۴	۱۰	و نہ	۱۲۵	و نہ	و نہ

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح
۱۱۸	عبادت	۱۱	عبادت	۱۱۸	زحمت و در ترک	۱۱	زحمت و در ترک
۱۳۳	اور	۱۹	اور	۱۳۳	اور پینا پیرنا	۱۹	اور پینا پیرنا
۱۹	دل بفضل اللہ	۲۱	دل بفضل اللہ	۱۹	اور یہ	۲۱	اور یہ
۲۱	اور اداس	۲۳	اور اداس	۲۱	در تبدیل	۲۳	در تبدیل
۱۱۹	قادر بر صیفہ	۲۴	قادر بر صیفہ	۲۴	یغیض	۲۴	یغیض
۱۱۹	ابناؤ	۲۵	ابناؤ	۲۵	مَوْطُنًا یَغِیضُ	۲۵	مَوْطُنًا یَغِیضُ
۱۰	بسیار عجب و دعویٰ	۱۲	بسیار عجب و دعویٰ	۱۲	اعلموا	۱۲	اعلموا
۱۴	المؤمنین	۱۲	المؤمنین	۱۴	بطینیت قطعیت	۱۴	بطینیت قطعیت
۲۹	متحقق	۱۵	متحقق	۲۹	خبر ظنی	۱۵	خبر ظنی
۱۲۰	تعالیٰ	۱۵	تعالیٰ	۱۲۰	و در قبول امر	۱۵	و در قبول امر
۹	یقول اللہ	۱۶	یقول اللہ	۹	وطینیات	۱۶	وطینیات
۱۲	کہ یعنی	۱۵	کہ یعنی	۱۲	والسلام ارحموا ترحموا	۱۵	والسلام ارحموا ترحموا
۲۱	اما نیز غر فاستعد	۲۰	اما نیز غر فاستعد	۲۱	قد بر ترک حق کی بابت	۲۰	قد بر ترک حق کی بابت
۱۵-۲۷	چھ میں	۲۰	چھ میں	۱۵-۲۷	حق کی بابت	۲۰	حق کی بابت
۱۲۱	انجیا مودہ	۱۱	انجیا مودہ	۱۲۱	ولا قوۃ	۱۱	ولا قوۃ
۲۳	محرومی کو	۱۴	محرومی کو	۲۳	اور جو تجھے ہے	۱۴	اور جو تجھے ہے
۱۳۲	ایمانداروں	۱۳۲	ایمانداروں	۱۳۲	اتحاد خبر	۱۳۲	اتحاد خبر
۱۳۳	بانچہ می	۱۳۳	بانچہ می	۱۳۳	قربت دیگا	۱۳۳	قربت دیگا
۱۵	یعنی وہ ہے	۱۳۳	یعنی وہ ہے	۱۵	درود و سلام	۱۳۳	درود و سلام
۱۹	خاص فقیر	۱۳۳	خاص فقیر	۱۹	ابناؤ الرسل	۱۳۳	ابناؤ الرسل
۲۵	وَلَوْ لَطِيفُكَ لَكَمْ عَرَى	۲۵	وَلَوْ لَطِيفُكَ لَكَمْ عَرَى	۲۵	دل دڑ جاتے ہیں	۲۵	دل دڑ جاتے ہیں
۱۲۲	ولیں	۲۰	ولیں	۱۲۲	ارادت کہ میں	۲۰	ارادت کہ میں
		۲۲			رکوع سوم میں	۲۲	رکوع سوم میں
		۲۴			سیعہا	۲۴	سیعہا

صفحہ	غلط	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صحیح
۱۳۷	یکہ	۲۲	بلکہ	۱۵۲	۱۴	وسلم کے
۱۳۸	طرفی	۷	طرفی	۱۶	۱۶	عاجز
۱۴۰	اللہ	۵	لا اللہ	۶	۱۵۳	واولیا
۱۴۱	ذکر - درین	۷	ذکر - درین	۱۳	۱۱	والحکمتہ
۱۴۱	فریادہ	۲	فریادہ	۲۵	۱۵۲	کرتا ہے
۱۴۱	مشدد	۸	مشدد	۲	۱۵۵	خبر
۱۴۱	ان در ان	۱۹	ان اور ان	۶	۱۱	فعل اختیاری
۱۴۱	مشدوم	۲۳	مشدد	۲۳	۱۵۶	بترتیب
۱۴۲	در تحقیق و تشدید تحقیق	۶	در تحقیق اللہ تحقیق	۵	۱۵۷	حقیقتہ
۱۴۲	بنفس - ذکر	۹	و تشدید تحقیق	۷	۱۱	و حقیقتہ عادتہ
۱۴۲	محققہ	۱۱	نہیں - نوکر تو	۱	۱۵۱	کلام پر جمع الیٰ الیحدثہ
۱۴۲	اشہد	۱۵	اور اشہد	۱۱	۱۱	بقائم بذاتہ
۱۴۲	ہو رہے	۳۰	دور ہے	۳	۱۱	متوجد
۱۴۲	لشہ	۳۲	اللہ	۱۱	۱۱	تعمین
۱۴۲	بر شمار است	۹	بر شمار است	۴	۱۱	بآخر تہ
۱۴۵	مطلب	۱۳	مطلب یہ	۵	۱۱	بآں
۱۴۶	تصدیق	۷	مر تصدیق	۱۱	۱۱	فہی
۱۴۸	معین الحق محمد الدین	۲	معین الحق والدین محمد	۶	۱۱	انتر اعیانہا معا
۱۴۹	در ترتیب ضروری	۱	در ترتیب و ترتیب ضروری	۷	۱۵۸	آہنا
۱۴۹	تضمینا	۹	تضمینا	۱۹	۱۱	لمست ظہور کا
۱۴۹	اور مثل	۱۵	اور مثال	۷	۱۵۹	تتزیہ - نقائص
۱۵۰	تضمینا	۱۴	تضمینا	۸	۱۱	حقیقتش
۱۵۱	ذات - مسلوباتش	۱	ذات - مسلوباتش	۱۰	۱۱	شواہب نقائص
۱۵۱	مسلوبات متصفہ	۲	مسلوبات ذات متصفہ	۱۶	۱۱	بہی
۱۵۲	شدند	۱۰	شدند انبیاء مع	۱۷	۱۶۰	کیوافق

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۱۸	۱۶۰	۱۸	۱۶۰	ربطے یا تے تکثیر	ربطی
۲۳	"	۲۳	"	موجودہ	موجودہ
۱	۱۶۲	۱	۱۶۲	روح - مسلوباتش	روح - مسلوباتش
۷	"	۷	"	ازدواست	ازدواست
۸	۱۶۳	۸	۱۶۳	من الحقائق ومن الاحکام	من الحقائق ومن الاحکام
۲۰	"	۲۰	"	لکن	لکن
۲۳	"	۲۳	"	خدائی کے قول	خدائی تعالیٰ کے قول
۱۵	۱۶۵	۱۵	۱۶۵	جو اس	جو اس
۵	"	۵	"	صمدیہ و احدیہ	صمدیہ
۱۲	۱۶۷	۱۲	۱۶۷	جزئی کے	جزئی
۱۲	۱۶۸	۱۲	۱۶۸	بانگہ	بانگہ
۳	۱۶۹	۳	۱۶۹	النزول	النزول
۷	۱۶۹	۷	۱۶۹	است	است
۹	۱۶۹	۹	۱۶۹	عدم	عدم
۱۳	"	۱۳	"	اور دوم مدعا	اور دوم مدعا
۱۲	"	۱۲	"	ثبوت دوم خبری	ثبوت دوم خبری
۳۰	"	۳۰	"	نفی ہی	نفی ہی
۲۹	۱۶۰	۲۹	۱۶۰	کہ یہی اسناد	کہ یہی اسناد
"	"	"	"	خبر کا ہونا	خبر کا ہونا
"	"	"	"	صیغہ بصفت	صیغہ بصفت
۵	۱۶۱	۵	۱۶۱	بترتیب آثار	بترتیب آثار
۶	"	۶	"	تقسماً و التزماً	تقسماً و التزماً
۷	"	۷	"	المتنازع	المتنازع
۹	"	۹	"	ازالہ	ازالہ
۲	۱۶۲	۲	۱۶۲	عاید	عاید

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۱	۱۶۹	۱	۱۶۹	جنسیہ مقصودہ	جنسیہ مقصودہ
۱۵	۱۷۰	۱۵	۱۷۰	معبود نہ آپس	معبود نہ آپس
۱۸	۱۷۱	۱۸	۱۷۱	باہدگو	باہدگو
۶	۱۷۳	۶	۱۷۳	مفرغ	مفرغ
۱۵	"	۱۵	"	بنام	بنام
۲۱	"	۲۱	"	قیاس کرے	قیاس کرے
۳	۱۷۴	۳	۱۷۴	ہمہ وجود	ہمہ وجود
۸	"	۸	"	است کہ نیست	است کہ نیست
۲۵	"	۲۵	"	یعنی لفظ کی موافقت	یعنی لفظ کی موافقت
۹	۱۷۵	۹	۱۷۵	نفی عنہ الا لوہیتہ	نفی عنہ الا لوہیتہ
۷	۱۷۸	۷	۱۷۸	گردیدہ انش	گردیدہ انش
"	"	"	"	حذف اسم	حذف اسم
۱	۱۷۹	۱	۱۷۹	احمدیہ و محمدیہ	احمدیہ و محمدیہ
۲	۱۸۰	۲	۱۸۰	ای محمدیہ	ای محمدیہ
۴	۱۹۱	۴	۱۹۱	ربوبیہ تا استغنا	ربوبیہ تا استغنا
"	"	"	"	اعتبار اہتافی حد ہما	اعتبار اہتافی حد ہما
۸	۱۹۲	۸	۱۹۲	بمقصود	بمقصود
۲۶	۱۹۳	۲۶	۱۹۳	ان عرف	ان عرف
۲۵	۱۹۴	۲۵	۱۹۴	صورتہ	صورتہ
۹	۱۹۵	۹	۱۹۵	کالا لغام ام	کالا لغام ام
۲۶	"	۲۶	"	انسان بعلبہ اش	انسان بعلبہ اش
"	"	"	"	از غیرش	از غیرش
۹	۱۹۶	۹	۱۹۶	جہت ان اعرف	جہت ان اعرف
۱۲	"	۱۲	"	نسبت	نسبت
۲۶	"	۲۶	"	متفاوت ہوتے	متفاوت ہوتے

آخر
و اراکیت
علی - وضاح
فی حدہ
بیان
مزاہم
الطاحہ
و اوان
مداد الکلمات
متضرعات آن
در آئے
آن
خواب
در بند وجود
اسکی
اول مرتبہ
سپاری
سپر دکرے
عظیم در تقابل
غیر منقطع بعدم دلالتہ
ورد مندے
مقصودش
بمعنی
غیر مقابلہ
اعتقاد پس ہے

آخر
و اراکیت
علی - وضاح
فی حدہ
بیان
مزاہم
الطاحہ
و اوان
مداد الکلمات
متضرعات آن
در آئے
آن
خواب
در بند وجود
اسکی
اول مرتبہ
سپاری
سپر دکرے
عظیم در تقابل
غیر منقطع بعدم دلالتہ
ورد مندے
مقصودش
بمعنی
غیر مقابلہ
اعتقاد پس ہے

جنسیہ مقصودہ
معبود نہ آپس
باہدگو
مفرغ
بنام
قیاس کرے
ہمہ وجود
است کہ نیست
یعنی لفظ کی موافقت
نفی عنہ الا لوہیتہ
گردیدہ انش
حذف اسم
احمدیہ و محمدیہ
ای محمدیہ
ربوبیہ تا استغنا
اعتبار اہتافی حد ہما
بمقصود
ان عرف
صورتہ
کالا لغام ام
انسان بعلبہ اش
از غیرش
جہت ان اعرف
نسبت
متفاوت ہوتے

جنسیہ مقصودہ
معبود نہ آپس
باہدگو
مفرغ
بنام
قیاس کرے
ہمہ وجود
است کہ نیست
یعنی لفظ کی موافقت
نفی عنہ الا لوہیتہ
گردیدہ انش
حذف اسم
احمدیہ و محمدیہ
ای محمدیہ
ربوبیہ تا استغنا
اعتبار اہتافی حد ہما
بمقصود
ان عرف
صورتہ
کالا لغام ام
انسان بعلبہ اش
از غیرش
جہت ان اعرف
نسبت
متفاوت ہوتے

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

ربطے یا تے تکثیر
و غیرہ آن
اختلاف و مادہ
عاید
تکثیر و آن لے تکثیر
نہ اند شد
اس کلمہ
نفی مطلقاً
در مطلق
و در بعض
افراد
بمعنی مصدر
آن بان
بہ بطلان
آپسین ہے
و مقصود نفی در خبر و ثبات
نہ در غیر
بالہ
انطباق
نہ باشد
عین غیر
و مغایر
و کافہا اللہ الا اللہ کیسا ہم
اور اگر
ایمان محقق بالہ

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۲۳۹	فی نفسہ بفصل	۲۰	۲۵۱	فی نفسہ بفصل	۲۰	۲۵۱	بغیر توڑ کے خدا
۲۴۰	اتفاق	۱۴	۲۵۵	اتفاق	۱۴	۲۵۵	ارشاد و تنذیر
۲۴۱	واسباب	۱۵	۲۵۶	واسباب	۱۵	۲۵۶	کے
۲۴۲	پس کی	۱۰	۲۵۷	پس کی	۱۰	۲۵۷	تحقیقش بایہا
۲۴۳	اسباب اس کے	۱۲	۲۵۸	اسباب اس کے	۱۲	۲۵۸	لشیں
۲۴۴	کو تیسرے	۱۵	۲۵۹	کو تیسرے	۱۵	۲۵۹	خبر
۲۴۵	ہماں	۱۱	۲۶۰	ہماں	۱۱	۲۶۰	متکثرہ را
۲۴۶	بغیر نفس	۱۵	۲۶۱	بغیر نفس	۱۵	۲۶۱	مواعد
۲۴۷	بہ بسیار	۱۴	۲۶۲	بہ بسیار	۱۴	۲۶۲	معابید
۲۴۸	چنانکہ	۵	۲۶۳	چنانکہ	۵	۲۶۳	عرض
۲۴۹	اس کے لئے	۱۴	۲۶۴	اس کے لئے	۱۴	۲۶۴	اعراض
۲۵۰	مسلم ہے پس نہیں	۲۲	۲۶۵	مسلم ہے پس نہیں	۲۲	۲۶۵	غیر
۲۵۱	اسلاف	۲۳	۲۶۶	اسلاف	۲۳	۲۶۶	عرض جائز
۲۵۲	اور حضرات	۱۵	۲۶۷	اور حضرات	۱۵	۲۶۷	عرض جائز
۲۵۳	ذی النورانہ	۴	۲۶۸	ذی النورانہ	۴	۲۶۸	وانسب
۲۵۴	لام کا	۱۰	۲۶۹	لام کا	۱۰	۲۶۹	حاصل نتیجہ
۲۵۵	تفصیل	۲۲	۲۷۰	تفصیل	۲۲	۲۷۰	ظرف و منظوف
۲۵۶	مخصوصہ محمد	۱۵	۲۷۱	مخصوصہ محمد	۱۵	۲۷۱	کہ صاف
۲۵۷	اجوس	۲۳	۲۷۲	اجوس	۲۳	۲۷۲	اثبات وجود
۲۵۸	لفظ میم	۲۵	۲۷۳	لفظ میم	۲۵	۲۷۳	فصل
۲۵۹	عرض	۲	۲۷۴	عرض	۲	۲۷۴	مبین
۲۶۰	ہر کہ	۶	۲۷۵	ہر کہ	۶	۲۷۵	یقیدہ الحصر
۲۶۱	مقصود	۱۶	۲۷۶	مقصود	۱۶	۲۷۶	بشفعہ ای دوگانہ
۲۶۲	متعدہ	۱۴	۲۷۷	متعدہ	۱۴	۲۷۷	کلام تین
۲۶۳	بکبیرہ بقرب	۴	۲۷۸	بکبیرہ بقرب	۴	۲۷۸	کلام مین
۲۶۴	اقراد نکا	۱۲	۲۷۹	اقراد نکا	۱۲	۲۷۹	اشارہ دی رہا ہے

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۲۴۰	آوردہ اسے	۲۲	۲۴۱	آوردہ اسے	۲۲	۲۴۱	اتصالاً
۲۴۱	مثنیٰ قریب	۱۰	۲۴۲	مثنیٰ قریب	۱۰	۲۴۲	ذنب غیر
۲۴۲	تقریف	۱	۲۴۳	تقریف	۱	۲۴۳	پس دالا
۲۴۳	بعد سہو	۱۰	۲۴۴	بعد سہو	۱۰	۲۴۴	راہ
۲۴۴	ڈورو	۱۶	۲۴۵	ڈورو	۱۶	۲۴۵	بہ حق
۲۴۵	برتر وہ اعظم سے	۱۱	۲۴۶	برتر وہ اعظم سے	۱۱	۲۴۶	متکثرہ الوہن
۲۴۶	فردین	۱۸	۲۴۷	فردین	۱۸	۲۴۷	گفتہ شد
۲۴۷	و منبئی علیہ	۹	۲۴۸	و منبئی علیہ	۹	۲۴۸	واہیجا
۲۴۸	ما تقدم	۱۸	۲۴۹	ما تقدم	۱۸	۲۴۹	فجعل
۲۴۹	پہاں فتح	۱۶	۲۵۰	پہاں فتح	۱۶	۲۵۰	کا ہدی
۲۵۰	منطبق	۱۱	۲۵۱	منطبق	۱۱	۲۵۱	رحمۃ اللہ
۲۵۱	اجتماعی ہوئی	۱۱	۲۵۲	اجتماعی ہوئی	۱۱	۲۵۲	مستجعبہ
۲۵۲	اور تاکید	۱۹	۲۵۳	اور تاکید	۱۹	۲۵۳	ازداد
۲۵۳	بتقدیم شریف	۲۰	۲۵۴	بتقدیم شریف	۲۰	۲۵۴	اور رجوع
۲۵۴	حدوث کی بنی علیہ	۲۱	۲۵۵	حدوث کی بنی علیہ	۲۱	۲۵۵	بالموجودات
۲۵۵	معلل بہ کے ہے	۲۲	۲۵۶	معلل بہ کے ہے	۲۲	۲۵۶	المملوایۃ
۲۵۶	مضارف اور	۲۳	۲۵۷	مضارف اور	۲۳	۲۵۷	واقع
۲۵۷	یا تقدم و تاخر	۵	۲۵۸	یا تقدم و تاخر	۵	۲۵۸	ورنہ
۲۵۸	حضور	۵	۲۵۹	حضور	۵	۲۵۹	بمحمودیت
۲۵۹	جو عابد	۱۲	۲۶۰	جو عابد	۱۲	۲۶۰	بولایا
۲۶۰	بنابر جامعیت	۱۳	۲۶۱	بنابر جامعیت	۱۳	۲۶۱	برترین را
۲۶۱	مصنف شرح	۱۷	۲۶۲	مصنف شرح	۱۷	۲۶۲	پوشیدہ شد
۲۶۲	لازمہ دو	۱۱	۲۶۳	لازمہ دو	۱۱	۲۶۳	پوشیدہ شد
۲۶۳	مگر	۱۵	۲۶۴	مگر	۱۵	۲۶۴	اقتضاہا
۲۶۴	تقدیم سرف	۱۹	۲۶۵	تقدیم سرف	۱۹	۲۶۵	العموم

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۲۴۸	۸	و کلمات	و الکلمات	۲۸۲	۱۳
۱۳	۱۳	کرده شد	کرده شود	۱۸	۱۸
۲۳	۲۳	یعنی در مغفرت	یعنی و مغفرت	۲۳	۲۳
۲۴۹	۲۴	سورة فاتحه	سورة الفاتحة	۲۸۳	۸
۱۰	۱۰	و العالم	و العالم هو المربوب	۲۵	۲۵
۱۴	۱۴	باين ستودگی	یا این ستودگی	۲۱۳	۲
۲۲	۲۲	یعنی خالقش	و خالقش	۲	۲
۲۳	۲۳	عالم مربوب	عالم که مربوب	۱۴	۱۴
۲۴	۲۴	بر ترتیب	به ترتیب	۱۴	۱۴
۲۸۰	۲	الرحمة	الرحمة	۱۴	۱۴
۲	۲	اسما	اسما ووصفا	۱۴	۱۴
۱۰	۱۰	والیوم	والیوم	۲۱	۲۱
۱۲	۱۲	کے	برائے	۲۳	۲۳
۱۳	۱۳	وصف	وصف برویات کہ ہر دو	۲۴	۲۴
۲۴	۲۴	مقصود	مقصودہ	۲۸۵	۳
۲۸۱	۲	الا	والا	۲۸۶	۹
۵	۵	متوض	موضح	۱۹	۱۹
۴	۴	لغیر فہمی	لغیرہ فہمی	۲۰	۲۰
۱۱	۱۱	خدای بر را غیرش	خدائی بر ترا غیرش	۲۳	۲۳
۲۰	۲۰	مع الخیر	مع الخیر	۱۰۲	۱۰۲
۳	۳	دافح	دفع	۲۸۷	۲
۱۱	۱۱	الاشہد ان	الاستہد ان	۱۱	۱۱
۲	۲	شیخہ	شیخہ	۱۱	۱۱
۵	۵	الجاہلیۃ	الجاہلیۃ	۱۱	۱۱
۶	۶	نبیۃ	نبیۃ	۱۲	۱۲
۱۲	۱۲	و انانرا	و انانرا	۱۳	۱۳
۱۸	۱۸	ونین	ونین	۱۸	۱۸
۲۳	۲۳	برجیتش	برجیتش	۲۳	۲۳
۲۸۸	۲۷	بالا اشارت	بالا اشارت	۲۸۳	۸
۷	۷	یا ولایت	یا ولایت	۲۵	۲۵
۱۳	۱۳	مخالفتہ	مخالفتہ	۲۱۳	۲
۲۹۰	۶	المجاہدات	المجاہدات	۲	۲
۹	۹	مخالفت	مخالفت	۱۴	۱۴
۱۵	۱۵	مرضات	مرضات	۱۴	۱۴
۱۶	۱۶	مخالفت	مخالفت	۱۴	۱۴
۲۹۲	۶	بمرضات	بمرضات	۱۴	۱۴
۲۹۳	۱۱	خدا یا	خدا یا	۲۱	۲۱
۱۱	۱۱	معروف	معرفت	۲۳	۲۳
۲۷	۲۷	نکرہ	نکرہ	۲۴	۲۴
۱۰	۱۰	الاولی اولى	الاولی ولی	۲۸۵	۳
۱۱	۱۱	لانہما لہ	لانہما اللہ	۲۸۶	۹
۱۱	۱۱	تاکید	تاکید	۱۹	۱۹
۱۱	۱۱	مراد شد	مراد شد	۱۹	۱۹
۲۹۳	۳	ابن مخفف	ابن مخفف	۲۸۳	۳
۷	۷	و این جاہل کہ ہر کہ	و این جاہل کہ ہر کہ	۲۰	۲۰
۲۹۶	۷	پس اینجا	پس اینجا	۲۳	۲۳
۱۹	۱۹	الی شانہ	الی شانہ	۱۹	۱۹
۲۹۷	۲	بالعموم	بالعموم	۲۸۷	۲
۷	۷	منسوب	منسوب	۱۱	۱۱
۷	۷	تعلیم اعجاز لیست	تعلیم اعجاز لیست	۱۱	۱۱
۷	۷	تعلیمت و در خصوص عطف	تعلیمت و در خصوص عطف	۱۱	۱۱
۷	۷	بریک ہی نہیں مقصود نیست	بریک ہی نہیں مقصود نیست	۱۱	۱۱
۷	۷	حاصل نہ شو پس این تلامذہ	حاصل نہ شو پس این تلامذہ	۱۱	۱۱
۷	۷	در نگاہ تعلیم اعجازی است	در نگاہ تعلیم اعجازی است	۱۱	۱۱

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۱۲	۱۲	و محمد	و محمد	۱۲	۱۲
۱۶	۱۶	علیکم	علیکم	۱۶	۱۶
۱۸	۱۸	بر رسالہ	بر رسالہ	۲۸۸	۲۷
۷	۷	علی النعمان	علی النعمان	۷	۷
۱۳	۱۳	اور خدا نے	اور جو خدا نے	۱۳	۱۳
۲۹۰	۶	قلب	مرتبہ قلب	۲۹۰	۶
۹	۹	مہیاب	فہیات	۹	۹
۱۵	۱۵	ذکر قلب	کہ ذکر قلب	۱۵	۱۵
۱۶	۱۶	کا	روح کا	۱۶	۱۶
۲۹۲	۶	غیرش	غیرش ہی منفرد	۲۹۲	۶
۲۹۳	۱۱	با ایمان	با ایمان	۲۹۳	۱۱
۱۱	۱۱	ایات	آیات	۱۱	۱۱
۲۷	۲۷	از اقصائے	از اقصائے	۲۷	۲۷
۱۰	۱۰	تاکید	تاکید	۱۰	۱۰
۱۱	۱۱	مراد شد	مراد شد	۱۱	۱۱
۲۹۳	۳	ابن مخفف	ابن مخفف	۲۸۳	۳
۷	۷	و این جاہل کہ ہر کہ	و این جاہل کہ ہر کہ	۲۰	۲۰
۲۹۶	۷	پس اینجا	پس اینجا	۲۳	۲۳
۱۹	۱۹	الی شانہ	الی شانہ	۱۹	۱۹
۲۹۷	۲	بالعموم	بالعموم	۲۸۷	۲
۷	۷	منسوب	منسوب	۱۱	۱۱
۷	۷	تعلیم اعجاز لیست	تعلیم اعجاز لیست	۱۱	۱۱
۷	۷	تعلیمت و در خصوص عطف	تعلیمت و در خصوص عطف	۱۱	۱۱
۷	۷	بریک ہی نہیں مقصود نیست	بریک ہی نہیں مقصود نیست	۱۱	۱۱
۷	۷	حاصل نہ شو پس این تلامذہ	حاصل نہ شو پس این تلامذہ	۱۱	۱۱
۷	۷	در نگاہ تعلیم اعجازی است	در نگاہ تعلیم اعجازی است	۱۱	۱۱

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
قبله و ترضا	قبله ترضا	۱۸	۳۰۱	قبله ترضا	۱۸
بدترین غرض	بدترین غرض	۱۹	"	بدترین غرض	۱۹
اوردر	اوردر	۲۰	۳۰۹	اوردر	۲۰
هر آینه که در	هر آینه که در	۲۱	"	هر آینه که در	۲۱
مفعول	مفعول	۲۲	"	مفعول	۲۲
صبور و شکور	صبور و شکور	۲۳	"	صبور و شکور	۲۳
برداشت	برداشت	۲۴	۳۱۰	برداشت	۲۴
بهم درین	بهم درین	۲۵	"	بهم درین	۲۵
فهو	فهو	۲۶	"	فهو	۲۶
الاول	الاول	۲۷	"	الاول	۲۷
متقدّمه	متقدّمه	۲۸	"	متقدّمه	۲۸
خبر متاخر است	خبر متاخر است	۲۹	"	خبر متاخر است	۲۹
بہ لولاک مرادی	بہ لولاک مرادی	۳۰	۳۱۱	بہ لولاک مرادی	۳۰
روح و جسد	روح و جسد	۳۱	"	روح و جسد	۳۱
جعلنا	جعلنا	۳۲	"	جعلنا	۳۲
لطفیتها	لطفیتها	۳۳	۳۱۲	لطفیتها	۳۳
توسع جہتہ	توسع جہتہ	۳۴	"	توسع جہتہ	۳۴
یعنی ہر جا مکہ	یعنی ہر جا مکہ	۳۵	"	یعنی ہر جا مکہ	۳۵
لسببیتہ	لسببیتہ	۳۶	۳۱۳	لسببیتہ	۳۶
خلایق الشرط الذی	خلایق الشرط الذی	۳۷	"	خلایق الشرط الذی	۳۷
تخرج	تخرج	۳۸	"	تخرج	۳۸
قول	قول	۳۹	۳۱۴	قول	۳۹
قول	قول	۴۰	"	قول	۴۰
النسخ	النسخ	۴۱	"	النسخ	۴۱

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
یا این عطف	یا این عطف	۱	۳۱۲	یا این عطف	۱
باز یہ تیج	باز یہ تیج	۲	"	باز یہ تیج	۲
لاکن امر	لاکن امر	۳	۳۱۳	لاکن امر	۳
فیکم باشتمالہ	فیکم باشتمالہ	۴	"	فیکم باشتمالہ	۴
والترتیبہ	والترتیبہ	۵	"	والترتیبہ	۵
تبعاً من اشارتہ	تبعاً من اشارتہ	۶	"	تبعاً من اشارتہ	۶
قدرتہ	قدرتہ	۷	"	قدرتہ	۷
بالجلم	بالجلم	۸	"	بالجلم	۸
حصول معرفتہ	حصول معرفتہ	۹	"	حصول معرفتہ	۹
و بہ فعالیتہ	و بہ فعالیتہ	۱۰	"	و بہ فعالیتہ	۱۰
علت سبب	علت سبب	۱۱	۳۱۴	علت سبب	۱۱
و مفعولیہ	و مفعولیہ	۱۲	"	و مفعولیہ	۱۲
ان یدکر و نی	ان یدکر و نی	۱۳	"	ان یدکر و نی	۱۳
فیطلت	فیطلت	۱۴	"	فیطلت	۱۴
المحملۃ بالامر	المحملۃ بالامر	۱۵	"	المحملۃ بالامر	۱۵
جواز	جواز	۱۶	"	جواز	۱۶
بشرط الذی یجوزہ	بشرط الذی یجوزہ	۱۷	"	بشرط الذی یجوزہ	۱۷
کسی جگہ	کسی جگہ	۱۸	"	کسی جگہ	۱۸
مفعولیہ	مفعولیہ	۱۹	۳۱۵	مفعولیہ	۱۹
معنی	معنی	۲۰	"	معنی	۲۰
واقع	واقع	۲۱	۳۱۶	واقع	۲۱
کرم	کرم	۲۲	"	کرم	۲۲
دکف	دکف	۲۳	"	دکف	۲۳
از خداے	از خداے	۲۴	۳۱۷	از خداے	۲۴
کہ درست	کہ درست	۲۵	"	کہ درست	۲۵

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۳۲۰	۲۰	فی الضر	فی الضور	۳۲۴	۳	بنی	نبی
۳۲۱	۳	روایت	روایت	۵	۵	شبهہ	شبهہ
۴	۴	الروایات	الروایات	۶	۶	الاول مع غیرہ	الاول مع غیرہ
۱۷	۱۷	فرمود	فرمود	۷	۷	ای اول	ای اول
۲۳	۲۳	کہ مثال	کہ مثال	۸	۸	بعضہا من بعضہا	بعضہا من بعضہا
۳۲۲	۳	روایت	روایت	۱۲	۱۲	بعض	بعض
۴	۴	باستمرار	باستمرار	۱۵	۱۵	اولویت	اولویت
۷	۷	المستقبل	المستقبل	۱۹	۱۹	وسعت عدم وسعت	وسعت عدم وسعت
۲۱	۲۱	عمل متقل	علم متقل	۲۰	۲۰	نفیش	نفیش
۳۲۳	۲۲	زینت	زینت	۲۵	۲۵	شبه	شبه
۱۲	۱۲	وجود	وجود	۳۲۵	۲	وجود	وجود
۲	۲	فیہ فی معرض سلوک نکان	فیہ فی معرض سلوک نکان	۳۲۶	۱۹	شبهہ	شبهہ
۳	۳	مقابلہ	مقابلہ	۳۲۷	۱۹	نظیرہ	نظیرہ
۷	۷	فیہ	فیہ	۳۲۸	۲۱	سلوایاتہ	سلوایاتہ
۱۷	۱۷	تبعہ الروح	تبعہ الروح	۳۲۹	۱۸	وجود خارج	وجود خارج
۲۴	۲۴	الجوازی	الجوازی	۳۳۰	۱۹	نیافتہ شد یا یافتہ شد	نیافتہ شد یا یافتہ شد
۳۲۳	۷	جدا	جدا	۳۳۱	۲۱	ہر دو از انبیاء	ہر دو از انبیاء
۱۶	۱۶	نمودن	نمودن	۳۳۲	۲۲	نور تو در الوار	نور تو در الوار
۱۹	۱۹	بہ آفتاب	بہ آفتاب	۳۳۳	۸	یعنی من صر	یعنی من صر
۲۲	۲۲	حب او	حب او	۳۳۴	۱۱	لازم انہال	لازم انہال
۷	۷	کہ پس	کہ پس	۳۳۵	۱۶	کسی باتکو	کسی بعض کو
۲۳	۲۳	لائی نہ ادا آنکہ	لائی نہ ادا آنکہ	۳۳۶	۱	یا خسر قی	آن نقول نفس یا خسر
۲۴	۲۴	کہ ظلمت	کہ ظلمت	۳۳۷	۲	اول نقول کو	اول نقول کو
۲۵	۲۵	خارجاً	خارجاً	۳۳۸	۴	مشاراز	مشاراز
۳۲۴	۱	عدم والظلم	عدم والظلم	۳۳۹	۱	تیکلم من	تیکلم من

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۳۲۹	۱	تیکلم ومن قال	تیکلم ومن قال	۳۳۰	۶	منہر	منہر
۵	۵	موقوف الیہ	موقوف الیہ	۳۳۱	۱۵	قول جواب	قول جواب
۱۱	۱۱	گرفته شد	گرفته شد	۳۳۲	۱	بشارت	بشارت
۳۳۰	۵	کرده شد	کرده شد	۳۳۳	۱۲	مضیبت	مضیبت
۱۵	۱۵	قول جواب	قول جواب	۳۳۴	۱۵	جلہ بالاختیار	جلہ بالاختیار
۳۳۱	۸	بشارت	بشارت	۳۳۵	۱۹	منہر	منہر
۱۲	۱۲	مضیبت	مضیبت	۳۳۶	۱	بافارق	بافارق
۱۵	۱۵	جلہ بالاختیار	جلہ بالاختیار	۳۳۷	۲	او	او
۱۹	۱۹	منہر	منہر	۳۳۸	۲۵	یون ہے	یون ہے
۳۳۲	۱	بافارق	بافارق	۳۳۹	۱۹	یونکم	یونکم
۳	۳	او	او	۳۴۰	۱۵	من	من
۲۵	۲۵	یون ہے	یون ہے	۳۴۱	۲۰	جنت دوزخ	جنت دوزخ
۱۹	۱۹	یونکم	یونکم	۳۴۲	۱۵	ضرورت ہے تم	ضرورت ہے تم
۳۳۳	۷	من	من	۳۴۳	۱۹	منظر	منظر
۳۳۴	۲۰	جنت دوزخ	جنت دوزخ	۳۴۴	۲۲	مانع ہے	مانع ہے
۳۳۵	۱۵	ضرورت ہے تم	ضرورت ہے تم	۳۴۵	۱۷	کتاب حکمت	کتاب حکمت
۳۳۶	۱۹	منظر	منظر	۳۴۶	۲۴	دانیاء	دانیاء
۳۳۷	۲۲	مانع ہے	مانع ہے	۳۴۷	۸	ماسدہ	ماسدہ
۳۳۸	۱۷	کتاب حکمت	کتاب حکمت	۳۴۸	۱۲	اور عبودیت	اور عبودیت
۳۳۹	۲۴	دانیاء	دانیاء	۳۴۹	۱۳	کہ یہ محل	کہ یہ محل
۳۴۰	۸	ماسدہ	ماسدہ	۳۵۰	۱۷	باس - ماس	باس - ماس
۳۴۱	۲۴	اور عبودیت	اور عبودیت	۳۵۱	۱۷	خوب قسم	خوب قسم
۳۴۲	۱۲	کہ یہ محل	کہ یہ محل	۳۵۲	۱۷	خوب قسم	خوب قسم
۳۴۳	۱۷	باس - ماس	باس - ماس	۳۵۳	۱۷	خوب قسم	خوب قسم
۳۴۴	۱۷	خوب قسم	خوب قسم	۳۵۴	۱۷	خوب قسم	خوب قسم

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۳۶۳	ما قبلہ	ما قبلہ	۳۸۱	انذار	انذار
۳۶۴	ولعیدہ	ولعیدہ	۳۸۲	فارہ ہے	فارہ غیر فارہ ہے
۵	وتعلقہ فیہا مال فیہا	وتعلقہ فیہا مال فیہا	۸	تقلب	تقلب
۶	مجاورۃ	مجاورۃ	۱۵	اس زمانہ	اسی زمانہ
۱۰	مشبہ	مشبہ	۲۳	قامت دلالت	قامت الدلالت
۱۲	ما قبل	ما قبل	۲۶	معنی صدری	معنی مصدری
۲۳	دبزدارانگان	دبزدارانگان	۱۶	تکلف	تکلف
۲۴	یغید شیش	یغید شیش	۱	عطف حائل	عطف حائل
۲۵	وعدہ	وعدہ	۹	عامہ حاجت	عامہ تامہ حاجت
۳۶۴	لزم	لزم	۱۰	بل	بل
۱۴	لکن مشیتہ لایذخون	لکن لا یذخون	۲۵	عممت عامہ	عممت عامہ تامہ
۱۵	مشیتہ الرب	مشیتہ الرب	۲۶	مکان	مکان
۱۶	یعنی نہ در آیند	یعنی لیکن نہ در آئند	۵	تقلب مع مفعول بہ	تقلب مع مفعول بہ
۲۳	عدم	عدم	۷	ونہ	ونہ
۲۴	گر عام	گر عام	۱۸	بغیر	بغیر
۳۶۵	تبقدم	تبقدم	۲۰	پسندیدہ	پسندیدہ
۱۰	ترحمنا	ترحمنا	۲۳	مفسد	مفسد
۱۱	فاعل یا مفعول	فاعل یا مفعول	۱۱	مین کا	مین کا
۳۶۶	لبعان	لبعان	۷	ایری	ایری
۱۱	عین کا	عین کا	۹	نظم	نظم
۳۸۰	انذر عشیرتک	انذر عشیرتک	۱۰	بالصواب	بالصواب
۱۱	اتقوم و تقطبک	اتقوم و تقطبک	۹	مراد ثانی	مراد ثانی
۱۲	یرکک	یرکک	۱۱	تأیدش از غیرش	تأیدش از غیرش
۱۳	ید ایک	ید ایک	۱۶	در دمند کے	در دمند کے
۲۱	یرمک	یرمک	۲۳	روایت	روایت

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۲۹۰	افیلز مہ	افیلز مہ	۲۰۰	الصلوات والصلوۃ	الصلوات والصلوۃ
۵	فار او ابی بکر	فار او ابی بکر	۱۲	عبادت ہر آئینہ	عبادت ہر آئینہ
۷	ابی سترہ	ابی سترہ	۱	بصدتہ	بصدتہ
۱۰	دارجرہ جائز	دارجرہ جائز	۳	فی فعل المضافۃ	فی فعل المضافۃ
۲۵	المحرام	المحرام	۲	مشارکت فی مفعول	مشارکت فی مفعول
۳۶۳	محرام	محرام	۱۱	اذا لا اشتراک	اذا لا اشتراک
۱۶	جہکنا	جہکنا	۱۲	بطلانہ	بطلانہ
۲۲	یہی افعال	یہی افعال	۱۶	وصفات	وصفات
۱۶	تبیین الحقائق	تبیین الحقائق	۲	بمعنی - وہو	بمعنی - وہو
۲۱	بربط	بربط	۳	لتعظیم	لتعظیم
۲۷	تعبید اللہ تعالیٰ	تعبید اللہ تعالیٰ	۱۱	سابقا	سابقا
۷	ولیطوفوا بالبيت	ولیطوفوا بالبيت	۱	عطف	عطف
۱۱	لیقبل	لیقبل	۲	ولعموم	ولعموم
۹	المؤذن	المؤذن	۵	او عطف	او عطف
۱۶	نسبت	نسبت	۶	اوکان	اوکان
۱۸	عباداً	عباداً	۸	مغایرا	مغایرا
۲۲	الرسول اللہ	الرسول اللہ	۹	او متحداً	او متحداً
۲۳	رضیت	رضیت	۱۲	نمازعام	نمازعام
۲	شقاء	شقاء	۱۴	بمراد	بمراد
۳۶۶	بالصواب	بالصواب	۱۹	باین عطف	باین عطف
۱۵	صدر حقائق	صدر حقائق	۲	ع علی الصلوۃ	ع علی الصلوۃ
۲۴	علی النوار	علی النوار	۶	قتوتاً منہا	قتوتاً منہا
۶	الوسطی العطف	الوسطی العطف	۱	م قانتین	م قانتین
۷	فجائزاً	فجائزاً	۱۴	اللہ	اللہ
۸	الفاعلين حقیقتاً	الفاعلين حقیقتاً	۱۶	قبہ	قبہ

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
۴۰۶	۱۰	صلی	صلی	۴۱۰	۶
۲۳	۲۳	خدا یا صلعم	خدا یا محمد صلعم	۱۱	۱۱
۴۰۸	۱۲	بندون	کہ بندون	۴۱۳	۴
۱۹	۱۹	رحمۃ العالمین	رحمۃ العالمین	۴۱۸	۱۰
۲۴	۲۴	خود پر پڑا	خود پر پڑا		



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ اللّٰهُ وَنُسْتَعِیْنُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفَعُ بِوَعْلِی الدَّوَاصْحَابِہِ وَاتَّبَاعِہِ اَجْمَعِیْنَ
وَعُوٰی مُتَضَمِّنِ دَلِیْلِ بِرَاصِلِہٖ چندانست اصل مرتبہ ذات مستجمع جمیع صفات فی
حدہا مستقل و کامل و مفیض است و صفات با وصف خصوصیتہ تعین خواہد احتیاج قیام خود بذات فانیہ
اصل نظر ذات بنابر استجلاء تاخیر باشد نہ ظلال صفات کہ با وصف خصوصیتہ تعین خود

از احتیاج تفسنی ظلمات فارغ نباشد بنا بر اصل کم

ذکر ثبوت شفاعت کا کہ اپنی حقیقت میں وہ ثابت ہو اور اسکا احتیاج بدون اذن ہو اور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُحَمَّدٌ اللّٰهُ وَنُسْتَعِیْنُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَنُسْتَشْفَعُ بِوَعْلِی الدَّوَاصْحَابِہِ وَاتَّبَاعِہِ اَجْمَعِیْنَ
توجہ و عوی متضمن دلیل چند قواعد پر ہے یعنی یہ عوی ثبوت شفاعت کا کہ جس کے ضمن میں دلیل بھی
شامل ہے چند قاعدوں پر مبنی ہے قاعدہ مرتبہ ذات جو جمیع صفات ہے یعنی اپنی میں تمام صفات کی جامع
ہے محمد میں مستقل و کامل و مفیض ہے یعنی اپنی حد ذات میں غیر کی محتاج نہیں ہے اور پوری کمال میں ہے
اور فیض رساں اور قائمہ دینے والی ہے اور صفات با وصف اپنے تعین کی خصوصیت کے اپنے
قیام کی احتیاج کے سبب ذات سے فارغ نہیں ہیں۔ قاعدہ ذات کا ظل یعنی سایہ استجلاء یعنی اپنے میں تمام
صفات کے ساتھ جمع رکھنے کے سبب پورا ہو تا ہے نہ صفات کے ظلال یعنی سایے کہ وہ با وصف اپنے
تسین کے خاص نظر ذات کی تفسنی احتیاج سے فارغ نہیں ہوتے ہیں کیونکہ صفات کے سایے ذات کے
ضمن میں آجائیکہ مستجاب تترس یعنی اخذ اور قیام کے ظلمات کی احتیاج سے فارغ نہیں ہوتے بلکہ محتاج ظلمات ہوتے ہیں پورا قاعدہ کی

ذکر ثبوت شفاعت از ثبوت
حقائق

ذکر بیان شفاعت و احتیاج
ثبوت اور اسکا احتیاج از ثبوت
مع اور مطالب کے

اشاعت کا ثبوت حقائق
کا استدلال ہے

ظلال صفات کی احتیاج
فارغ نہیں

اصل جذبش یعنی تعذیب پس مفعول لازم اوست هر باجذاب نش ای جذیب که حاصل باجذاب است ای بقوة انفعالیه در ضروری بجهت نش ای انجذاب ضروری که حاصل است بجهت تحقق نش تعلیل مقدم فعل تواند شد اتحاد و تقضی ظل و ذی ظل محبوبیت نش متعلق اتحاد و نفسه تواند شد ضرورتاً نش تمیز است از جذب فاعل تواند شد هر نه در غیر آن نش ای ظل و ذی ظل صیغ جذب و انجذاب بجهت و محبوبیت بر مناسبت حال مستقل و اضافی محکوم خاص تواند شد بنا بر اصل دوم اصل شفاعت یعنی خواستن چیزی بر کسی که از کسی باقتضائے جذب بنا بر اصل سوم است استقلالاً و اضافتاً نش مردود و مردود تمیز است از جذب و اصالتاً نش که از خصائص بنیاء است عم تمیز است از اضافتاً هر او عرضاً نش که از خصائص و لیاء است رض ترویج است از اصالتاً هر اصل شغل ذات محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلح بدالت ترتیب ضروری ظهور تعینات نش چنانکه در ذکر کیفیت وجود اول ظهور آخر انحضرت صلعم مذکور شد

ترجمہ۔ جذب یعنی کنج یا انجذاب یعنی کنج جلبیے حاصل ہے جبکہ ہونا محبت کے سبب ضروری ہے اور محبت ظل اور ذی ظل یعنی سایہ اور سایہ والی میں اتحاد و تقضی محبت ہونے سے سبب محبوب ہونے سے نفس کے ہونی چاہئے کیونکہ ذی ظل جب اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا ہے تو اپنا نفس محبوب ہونے کے سبب ظل میں ادغام کی نسبت اپنے ظل سے بھی محبت کرتا ہے پس ای محبت کے سبب انجذاب کا ہونا ضروری ہوا اور یہ قوت انفعالیہ جو ظل سے اثر پذیر ہو جاتی ہے کہ وہ ہاں محبت کے سبب حرکت میں آتی ہے جذب کا ہونا ضروری چاہئے کہ بھی متعدی کر لازم مفعول پر ضرور ہونا چاہئے اور یہ جذب انجذاب ضروری یعنی قوت انفعالیہ سے حاصل ہوا اور اس انجذاب کا ہونا محبت کے سبب ضروری ہے کیونکہ محبت ظل اور ذی ظل میں اتحاد و تقضی ثابت ہونے سے سبب محبوبیت اپنے نفس کے ہونی پر پس اس محبوبیت نفس کے سبب محبت جو اتحاد سے پیدا ہے ظل اور ذی ظل میں سبب محبت انجذاب ضروری حاصل ہونے سے جذب کا ہونا ضرور ہونے کے بغیر نہیں پس یہ جذب اور انجذاب جو محبت اور محبوبیت کے متعلق اور اضافی کے حال کی مناسبت پر خاص کا محکوم ہونا چاہئے دوسرے قاعدہ کی بنا پر قاعدہ شفاعت کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی واسطے کسی سے چاہنا یا مانگنا کہ یہ سیر قاعدہ کی بنا پر جذب اقتضائے یعنی جذب کے تقاضے کی موافق خواہ یہ جذب مستقل ہو یا اضافی اور جذب اضافی بطور اصالت ہو یا انبیاء علیہم السلام کی خصوصیات سے یا بطور عرضی کہ اولیائے اللہ کے خصوصیات سے ہے قاعدہ ذات کے ظل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اس ضروری ترتیب کی دلالت ہے جو تعینات کے ظہور کی ہے جیسا کہ کیفیت وجود اول و ثانیہ انحضرت صلعم میں مذکور ہے

حکایت اول
حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا اور میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا اور میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا

تذکرۃ الحق
تذکرۃ الحق
تذکرۃ الحق

تدعین وجودی از ذات کہ مبدء تعینات است تا افعال پس ظلال صفائی بتبار تعین وجودی با ضرورت محتاج حضرت صلعم باشند از اینجا است کہ تمام نش بمقابلہ نقصان در شفاعت و ادا نش محمد الرسول اللہ تعالیٰ است صلعم کہ شفاعت کبری عبارت از ان تواند شد و نیز کہ ظلال صفات نش باز کتب ضانی موصوف با تو و اتحاد کہ بالاصالت نش صفتہ یا حال در تقدم شفاعتہ جائز نباشد بعد شفاعت کبری بر توابع و نیز کہ شفاعت کبری بر اقتضائے ہر مرکز کہ مستفیض است از مرکز و مستقل تعین صفائی خود و مفیض نش است در نسبتہ بتوابع تواند شد نش ای شفاعت کبری و نیز کہ تحقق اتحاد و تقضی ظلیتہ شفاعتہ متحققہ تحقیقہ و متحققہ المقبولیتہ و اندامش و راندہش نش ای اندام شفاعتہ در اندام اتحاد و تقضی ظلیتہ ہر اتحاد الترامی شائبہ از ان نش ای اتحاد تقضی ہر دار و نہ حقیقہ نش ای اتحاد تقضی ہر شائبہ از شفاعتہ ہم تواند داشت نش باید دانست کہ در شفاعت کبری جمیع خلق شامل است چنانکہ در تفسیر معالم التبریل از حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما مروی است

ترجمہ کہ در تفسیر افعال سے ایک ہر عالم ان میں سے کسی کی شفاعت کا نام تعین وجودی کے تقاضے کے سبب ذات ہے کیونکہ ذات افعال کی تعینات کا سبب واقع ہونی ہے پس صفائی ظلال تعین وجودی کی نسبت ضرور حضرت صلعم کے محتاج ہونے کے سبب معلوم ہوا کہ شفاعت کا تمام فی بنی کی کے پوری پوری شفاعت کا ابدائی شرو و عکس ہوا محمد رسول اللہ صلعم کیلئے ہوا کہ شفاعت کبری عبارت ای ہو کہ کسی کی یعنی کسی کا نام شفاعت کبری ہو۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ صفائی ظلال کا ہونا ضرورہ بالاصالت ہونی خصوصاً انبیاء کم سے ہوں مقدم و پہلے ہونا شفاعت میں جائز ہو گا۔ مگر بعد ظہور شفاعت کبری کے اپنے توابع پر آگے تقدم ہو گا۔ کیونکہ ظلال صفات بالاصالت انبیاء کو تقدم ہو گا ظلال صفات با عرض اولیاء بر اس طرح ظلال صفات بالاصالت پر ظل ذات کو تقدم ہو گا۔ لہذا انبیاء کی شفاعت انحضرت صلعم کی شفاعت کبری کے بعد میں ہوگی مگر شفاعت انبیاء توابع پر تقدم ہوگی۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شفاعت کبری اذنی ہے جو ہر مرکز کے اقتضا و درخواست پر ہوگی کہ ہر مرکز ذات کے مرکز سے مستفیض یعنی فیضی ہے۔ اور اپنے تعین صفائی میں مستقل۔ اور یہ نسبت اپنے توابع کے مفیض یعنی اپنے توابع کو فائدہ پہنچاتا ہے۔ لہذا ہر مرکز بتوابع اور مفیض ہے اپنے توابع کا۔ اور جمع مرکز مستفیض میں ذات ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جبکہ اتحاد و تقضی ظلیت کا تحقق ہو شفاعت کی حقیقت اور اسکی مقبولیت بھی تحقق ہو اور شفاعت کا اندام یعنی بنو ظلیتہ اتحاد و تقضی کا اندام ترمیم یعنی جہان ظل و کس کی اپنے ذی ظل کیساتھ اتحاد و تقضی ثابت ہو گا اور شفاعت بھی ثابت ہوگی اور قبول ہوگی اور جہاں یہ ہو گا وہاں شفاعت بھی ہوگی۔ اگر الترامی اتحاد و تقضی تھا وہاں شائبہ ہو جو وہ ہے اور فی حقیقت اتحاد و تقضی میں موجود ہیں ہوتا ہوا لہذا اتحاد الترامی شفاعت کا شائبہ ہی گناہاں ہوتا ہے سمجھنا چاہئے کہ شفاعت کبری میں سب خلق شامل ہو جیسا کہ تفسیر معالم التبریل میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا اور میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا اور میں نے اپنے ظل کو خود سے منجھن پاتا تھا

تذکرۃ الحق
تذکرۃ الحق
تذکرۃ الحق

نا انکه فی شمع بقضی بین الخلاق اخر و در شفاء قاضی عیاض است الشفاعۃ الکبری الخلق جمیعین و در
 اقسام شفاعت است بہا تخفیف العذاب عن الخلق و فیہا کما فی حق ابی طالب بقولہ صلعم و علمہ مفید
 شفاء علی و بقولہ صلعم و لولا انما کان فی الدارک اسفل من النار ہر پس بدلتہ انکارش شاہد عدم تحقق
 اتحاد ضمنی ظلیتہ است فلیکف الانجذاب ہو اصل اصل الشفاعۃ نفس ای جذب ہر فاعلی لظلال
 نفس ای انکہ اعتقاد و شفاعت کرد یا انکہ انکار شفاعت کرد و اصل باید دانست کہ نفی جاری
 می شود بر ترتیب متاخر ثبوت و نہی کہ حاصل شود زما ثبوت متقدمش بر ترتیب ترتیب ثبوت متاخر
 نہ بر ثابت متقدمش بر بعد و متاخرش بر نفی ثبوت و نہی کہ نفی ترتیب متاخر ثبوت و نہی کہ نفی ترتیب متقدم
 ثابت متوہ انفی ضرورت پس باقتضای اصل کو مصدر نفس شفاعت محمد رسول اللہ تعالیٰ است
 اولاد و شفاعت دیگران تا نبیا فلیکف انفی عما ثبت۔

ترجمہ یہاں تک کہ یہ عبارت فی شمع بقضی بین الخلق یعنی پس آنحضرت صلعم شفاعت کریگے تا انکہ جاری ہو
 وہی شفاعت تمام مخلوق کے درمیان۔ اور شفاء قاضی عیاض میں ہے الشفاعۃ الذی الخلق جمیعین یعنی شفاعت
 کبری تمام خلق کیلئے ہے۔ اور اقسام شفاعت میں ہے کہ ایک قسم شفاعت کی اس میں سے تخفیف عذاب ہر شخص
 سے جو دوزخ میں ہو یا عذاب کا مستحق ہے جیسا ابو طالب کے حق میں حضور صلعم کے فرما نیکی سبب و علمہ
 فی الدارک اسفل من النار یعنی اگر اللہ وہ آگ کے اسفل درجہ میں ہوتا۔ پس شفاعت کا صریح انکار شاہد ہر کہ نہ
 اتحاد ضمنی ظلیتہ کا تحقق اور ثابت نہیں ہے۔ پھر اتحاد ب کہ وہ اصل ہے۔ اصل شفاعت کا یعنی جذب کیلئے
 ہو گا یعنی انجذاب شفاعت کا اصل الاصل ہوا اور جذب اصل شفاعت ہے۔ یہ انجذاب بغیر تحقق اتحاد ضمنی ظلیتہ کیلئے ہو گا
 اب یہ حق کہنے والے کو حاصل ہے یعنی یہ کہ اس نے اعتقاد و شفاعت کیا یا یہ کہ اس نے انکار شفاعت کیا۔ قاضی
 سمجھا چاہئے کہ نفی جاری ہوتی ہے ترتیب اثر پر جو ثبوت و نہی کا متاخر ہو وہ ثبوت و نہی جو حاصل ہوتا ہو ثابت ہو کہ اس سے
 متقدم ہے اسے متاخر ترتیب اثر کی تجویز کیلئے۔ نفی جاری ہوتی ہے واپس متقدم ثابت پر نہ اپنی متاخر بعد و یہ یعنی نفی جاری
 ہوتی ہے۔ اس اثر پر جو ثبوت و نہی کے چھپے اسی ثبوت و نہی سے ترتیب ہوا ہو۔ اور یہ ثبوت و نہی ایک ثبوت ثابت
 حاصل ہوا ہے۔ جو اس سے پہلے ہے۔ اسی اثر پر جو ثبوت و نہی کے جائز کر نیکی کو جو ثبوت و نہی سے چھپے ترتیب ہوا پس نفی
 اسی اثر پر جو ثبوت و نہی سے چھپے اسی سے ترتیب ہوا ہے جاری ہو اگر فی ہذا اس سے پر جو اس سے پہلے ثابت ہو نہ ایک شی
 معدوم ہے کہ اس اثر کے چھپے ہو کہ ہنوز ترتیب ہو کر وجود میں آئی ہو پس شفاعت کی نفی کہ یہ اسی ترتیب اثر شفاعت کی نفی
 ہو کہی ہو جو شفاعت و نہی سے متاخر ہو۔ نہ اس شفاعت کی جو اس سے پہلے ثابت ہو لہذا تقدم مصداق ثابت یعنی وہ ہے
 جو پہلے ثابت ہو کہ ثبوت و نہی کا مصداق اول محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم کی شفاعت ہے اور دو سر وہی شفاعت مصداق

فی شمع بقضی بین الخلق
 شفاعت

بیان صیغہ نفی

جوتہ فی شفاعت

نفی جو پس کیونکہ اس چیز کی نفی ہو سکتی ہے جو ثابت ہو چکی ہے۔

اصل۔ باید دانست کہ قرار نسب و رتائق ثابتہ است پس ازینجا ثبوت و سلب
 شفاعت پیدا است یعنی ثبوت شفاعت و رتائق اتحاد و ضمنی ظلیتہ باشد و سلب شفاعت و سلب
 اتحاد و ضمنی ظلیتہ پس اذن مشیر است بہ تعظیم و رتائق ثبوت نہی شیعہ بعد شفاعت کبریٰ جو از بالا اختیار
 با ثبوت اتحاد التزامی بدلالہ اختصاص اذن بر جواز بالا اختیار ثبوت و سلب نفس کما قال
 سبحانه لیرا ذنت لہم ولا یستأذنت الذین ہر نہ امر و نہی صریحی شمشیر تعظیم است
 ہر سبب امتناع جواز بالا اختیار و فقہ بایستہ و قصد ناشایستہ۔ پس امر و نہی
 صریحی مخصوص حضرت نبی مختار معظم کہ خلاف تعظیم است بسبب امتناع جواز بالا اختیار و
 طلب فاقد بایستہ نقیض و الشبہ منع ثبوت متقدم نور اول و منع قصد ناشایستہ منع
 الحصول و رطل موجودات مآول است بہ سبب خلاف تعظیم ثابت یا محمول ہو متشابہات
 بہ میں خداوند بے نیاز

ترجمہ قاعدہ مجتہدین کہ نسبتوں کا قرار رتائق ثابتہ میں ہے۔ یعنی ان حقیقتوں میں جو ثابت ہیں نسبتیں قرار پاتی ہیں
 پس میں سے شفاعت کا ثبوت اور سلب ظاہر ہے یعنی شفاعت کا ثبوت غلیت کے ضمنی اتحاد و ثابت ہونے میں ہے۔
 اور شفاعت کا سلب ظلیتہ کے ضمنی اتحاد کے سلب کی صورت میں ہو یعنی جہاں ظل اور ذیل میں اتحاد و ظلیتہ متضمن ہو کہ ثابت ہو گا
 وہاں ثبوت شفاعت بھی ہو گا۔ اور جہاں یہ ہو گا وہاں شفاعت سلب ہو گا پس اذن اشارہ کر رہا ہے تعظیم کی طرف کہ بعد
 شفاعت کبریٰ نسبت شفاعت کی شیعہ کیلئے جواز بالا اختیار ثابت ہو اسکا جواز بالا اختیار جو جس میں اتحاد و ضمنی ظلیتہ کا ثبوت بھی ہے
 اور سلب شفاعت میں بھی جواز بالا اختیار ہے اور ثبوت ہو اتحاد التزامی کا کیونکہ ثبوت اور سلب کو بالا اختیار جواز پر اذن
 کا اختصاص نفی خاص ہونا دلالت کر رہا ہے جیسا فرمایا حق سبحانه و سورہ توبہ ابتدا سے رکوع سات میں لیرا ذنت
 لہم یعنی تھے کیلئے خاکی واسطہ اذن دیا۔ ولا یستأذنت الذین یعنی اور نہیں اذن مانگتے تھے وہ لوگ۔ اور
 امر و نہی مشیر تعظیم نہیں ہو سکتے کیونکہ جواز بالا اختیار اور بایستہ کا نقیض و منع ہونا اور ناشایستہ کا قصد اس میں منع ہو۔ اسلئے کہ
 امر و نہی انقیاد و اختیار مآول کو جائز نہیں رکھتا۔ اور شے مطلوب پر کہ نقیض و منع ہوا نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا قصد ناشایستہ
 کہ نفی عنہ ہی منع ہے۔

پس امر و نہی صریحی کہ مخصوص حضرت نبی مختار معظم ہو جو خلاف تعظیم ہے بسبب منع ہونے جواز بالا اختیار کو اور
 بسبب طلب فاقد بایستہ کے کہ نقیض و الشبہ ہو نور اول سے ثبوت متقدم کے منع کے سبب اور بسبب منع قصد ناشایستہ
 کے کہ ظل موجودات مآول الحصول ہو بسبب خلاف تعظیم کہ یہ ثابت ہے۔ مآول ہے یا تشابہات کی طرح محمول
 ہے یعنی امر و نہی صریحی کہ حضرت نبی مختار معظم کے کو مخصوص ہو خلاف تعظیم ہو کہ سبب اسکا خلاف تعظیم ہونا جواز مآول
 کی وجہ یا تشابہات کی مانند مآول ہوگی یعنی جیسے آیات بتا کی تاویل علم الہی بر محمول ہے اسی تاویل بھی علم الہی کہ یہ سبب

در بیان صیغہ نفی
 میں جو کہ ثابت ہو
 ثبوت و سلب کا
 نسبت
 اتحاد و ضمنی
 اذن و ظلیتہ
 سبب و سلب
 حصول

قد خسرنا بر حفظ مرتبہ تعظیم نبی و امر را تاویل دیگر فرمود یا ایھا الذین آمنوا اتقوا الله ما احل الله لکم
 وقد فرض الله لکم تاحاتہا لکم لایہ و تاویل مروی کہ نسبت بحضرت نبی مختار معظم صلعم است و رجائش
 مذکور خواہد شد انشاء الله تعالی زین سخن است بمسک نصوص مبارک سورۃ بقرہ قال الله
 تعالی یا ایھا الذین آمنوا اتقوا الله فاما قولہ فی ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا حیلۃ ولا شفاعة ط
 واکافر من ہم الظالمون ترجمہ ای کسانی کہ ایمان آورند و ندانند کہ برائے رضای حق تقا
 از انچه تمسیدیم از بخشیدن عام شمارا پیش از آمدن روزیکہ نہ فروخت است و ران خریدنہ و وقتی
 کہ حمایت متوقع شد نہ خواستن چیز برائے کس و حال نیکہ کافران همانند از صبر و بردباران
 بہر قبول مر باید دانست این غایت خطاب و اعراض است کہ سخن تنبیہ با کافران کہ مورد خطاب نیستند

ترجمہ کنونکہ امر مروی مخصوص حضرت نبی مختار معظم کا خلاف تعظیم ہونا اس سبب کہ امر و نفی جو از بالا اختیار کو مورد نفی کیوں نہ کرنا ہو
 بلکہ بر تعظیم و انقیاد اختیار کو جائز نہیں رکھتا حالانکہ اختیار نبی مختار ثابت ہو لہذا امر و نفی اس تعظیم کے خلاف شان و تعظیم ہے۔ اور اس خلاف
 تعظیم ہے کہ امر میں فاقہ بایستہ کی طلب جو فقو و اشبہ ہو متعجب ہو۔ بسبب منع ثبوت تقدم کے نور اول سے یعنی اس میں ایک کلمہ
 لایق و بایستہ کی طلب منوع ہے جسکی شبہ نور اول سے ثبوت تقدم منع ہو چکے سبب فقو و ہو کہ جس بایستہ کی طلب
 وہ کم ہو پس نور اول کا اسکو ثبوت تقدم ہونا منع ہے اور جب ثبوت تقدم نہیں اسکی شبہ فقو و ہوگی پس آپ کو ایسی فاقہ بایستہ
 کی طلب آپکی شان و تعظیم کے خلاف ہے۔ اور اس خلاف تعظیم ہے کہ نفی میں ناشایستہ قصد کی ممانعت ہو جسکا ظل موجودات میں
 ہونا منوع ہے کیونکہ آپ سر اسر ظل موجودات میں کہ محل ناشایستہ ہونیں سکتے۔ لہذا قصد ناشایستہ آپ منوع اور اسکی ممانعت
 آپ کی شان و تعظیم و شان ہے۔ ویکو کہ خداوند ہے نیاز تمیزش سے اسکی تعظیم کے حفظ و اسکی سبب نفی و امر کو و سر تری و بل
 میں فرمایا ہے کہ سورہ تحریم کے شروع میں ہے کہ یہ یا ایھا الذین آمنوا اتقوا الله فاما قولہ فی ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا حیلۃ ولا شفاعة ط
 یعنی اسے نبی آپ کیوں حرام کریں جو خدا و انکو محال کر دیا اور خدا سے تمہارے حق مقرر کردیا تمہاری قسموں کا کھولنا اور امر و
 نفی کی تاویل کہ نسبت حضرت نبی مختار معظم صلعم کے انشاء الله تعالیٰ اپنے جگہ پر مذکور ہوگی اسکو بے شک و شبہ اختلاف میں و لا ینفع فیہ
 نہایت مسک کہ کہ جیسا سورہ تحریم میں شروع میں فرمایا خدا تعالیٰ نے یا ایھا الذین آمنوا اتقوا الله فاما قولہ فی ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا حیلۃ ولا شفاعة ط
 ان یاتی یوم لا ینفع فیہ ولا حیلۃ ولا شفاعة ط واکافر من ہم الظالمون ایمان و انور و بیچ کرد خدا کی خوشنودی کیو اسکو اس
 میں جو چیز ہو کہ عام بخشش کی اختیار ہو تمہارے انجو میں نہ خیر ہو وہاں خیر ہو کوئی دوست جس حمایت کی امید ہو
 نہ کسی کیوں کسی کے واسطے وہاں طلب کرنا ہے۔

اور حال یہ ہے کہ کافر وہی میں جو حکم کے نہایت کے سبب حد سے باہر نکل سکے ہیں سمجھنا چاہئے کہ
 آیت کریمہ مذکورہ میں یہ آیت کا عتاب و اعراض ہے کہ کلام تنبیہ خاص کر کافروں کے ساتھ جو رو
 عتاب یہ امر باگیا۔

شفاعت کا ثبوت فقو و
 بلکہ سے لے کر اسکا

تعظیم کی وجہ از ان
 انما اتقوا الله

خصوصاً نش تنبیہ است از سخن تنبیہ در پروردہ سخن تنبیہ با مومنان کہ مورد الطاف و رحمت ہوتا
 نش تنبیہ است از سخن تنبیہ در داشتہ اک مرش ای اتقوا پس مضاف و مضاف الیہ متعلق
 ہوا مہر فرمودہ شد و این اتفاق عام است از انواع بخشیدہ با خدا و خدا بدالات النص و خاص
 است از جان مجتہ ایمان کہ در اینجا مقصود است باقتضاء النص نش و نہ نفی و سائل رستگاری
 کہ لازم بکفر است راست نیاید و نفی و سائل رستگاری یعنی بیج و غلہ و شفاعت از کفار ظلام
 بعد قبول مر ایمان کہ درین خطاب مخصوص نہ کردہ شد نہ از مومنان زیر کہ بیج و غلہ و شفاعت از
 مومن برائے مومن ثابت است کہ مصداق تقدم ہمیں است مرثیوت ذہنی را کہ نفی کردہ شد
 ترتب اثر متاخر کی نسبت بکفار از موعومات شان نہ غیر نش ای نہ غیر بیج و غلہ و شفاعت نہ کہ از
 مومن برائے مومن ثابت است در خلاصہ ارشاد حضرت صلعم این است کہ اللہ سبحانہ از ان جنت کردہ
 فرماید بخیر ای ابو صحتی کہ بر فلاں داری پس بخیر و فرمود سبحانہ الا خلاصہ یومئذ یبعضہ
 لبعض علی والا المتقین

ترجمہ فرمایا گیا ایسے کلام کے پر وہ میں مومنین کے نسبت جو مورد الطاف میں تنبیہ کے طور پر عام کر کے اشتراک
 امر میں ہے یعنی امر اتقوا عام ہے کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے۔ اس امر مشترک کو پروردہ مومنین کی نسبت
 جو مورد الطاف میں عام تنبیہ کے طور پر ذکر کہ کہ بعد میں خاص کافروں کی نسبت جو مورد خطاب میں تنبیہ کے طور پر
 فرمایا کہ یہ آیت کا عتاب و اعراض ہے۔ اور یہ اتفاق یعنی فرج کرنا ولایت فصل کے اعتبار سے عام ہے بخشی
 ہونی انوار میں سے اولیٰ جو رضا کی اقسام کے موافق ہوں اور باعتبار اقتضاء نص کے یہ اتفاق خاص ہے۔
 جان کا محبت سے از روئے ایمان کے کہ یہاں مقصود ہے و نہ رستگاری کے وسائل کی نفی جو کفر کو لازم ہے راست
 نہ ایگی۔ اور وسائل رستگاری کی نفی یعنی بیج و غلہ و شفاعت کفار ظلام سے کیگئی ہے سبب عدم قبول مر
 ایمان کے کہ دے اس خطاب میں مخصوص ہیں۔ نہ مومنین سے وسائل رستگاری کی نفی ہے۔ کیونکہ بیج و غلہ و شفاعت
 و شفاعت مومن سے مومن کے واسطے ثابت ہے کہ یہی مصداق تقدم ہے اس ثبوت ذہنی خاص کا
 جس کے ترتب اثر متاخر کی کفار کی نسبت ان کے موعومات سے نفی کیگئی نہ غیر یعنی غیر اس بیج و غلہ و شفاعت
 و شفاعت کا جو مومن سے مومن کے واسطے ثابت ہے مصداق تقدم نہیں ہو سکتا چنانچہ بیج کی نسبت خلاصہ
 ارشاد حضرت صلعم یہ ہے کہ خدا سے سبحانہ از لایں جنت کر کے یعنی جنت کو قریب لاکر فرمایا کہ بعض اسحق
 کے کہ فلان پر تو رکھتا ہے۔ اس جنت کو خریدے پس دو خریدے گا۔ اور رحلت کی نسبت فرمایا حق سبحانہ
 نے سورہ زمر حرف رکوع چار میں۔ الا خلاصہ یومئذ یبعضہ لبعض علی والا المتقین

اتفاق عام خاص
 متن و اتفاق کس
 بیان و سائل رستگاری
 کہ نہ از نفی کفار و از دار
 زبان نبی با مومنین متعلق
 پس صحت
 از ان خصوص مومنین و از ان

ترجمہ اس دوستان یا ہمہ آرزو نیک گردشن باشند مگر دشمن نباشند پرہیز گاران
 اس استثنائے مفید حصہ وجہ مستثنیٰ است و برائے ثبوت دہنی کہ نفی ترتب اثر متاخر
 کردہ شد وجہ مستثنیٰ مصداق تقدم وجہ مستثنیٰ نہ است ازجا کہ ختم ایشان لوجه الله
 تعالیٰ از تقویٰ است و ایم بقدر است و نتیجہ ختم آرزو حمایت بشفاعت است و پس ورنہ
 نتیجہ ختم در آن روز دیگر چہ باشد ورنہ نفی ختم در آن روز بہر چہ پس شفاعت انبیاء اللہ تعالیٰ
 و اولیاءہ تعالیٰ کہ تقیانی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام برائے مخلصین بدلالة بالاشارت
 الترانما ثابت است و فرمود سبحانہ لا یملک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ الا من یشاہد با حق ہم یعلم
 ترجمہ باختیار ندارند آنانکہ پرستند یعنی را کہ سوائے خداے عزوجل است شفاعت را
 مگر باختیار و آرد آنکہ شہادت و ادب حق لے انچه حق است و آن پرستندگان و اندکہ شفاعت
 باختیار جنہ شہاد حق نیست بجز صادق یا خواہند و انت بروز قیامت ازیں کہ شفاعت بالا اختیار
 از انکہ مومن بحق است عموماً از انبیاء و اولیاء و غیرہما علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ثابت است

ترجمہ یعنی یہ دوست یا سبائس روز ایک دوسر کو دشمن ہو گئے مگر پرہیز گار کہ وہ آپس میں دشمن نہ ہو گئے۔ یہ استثناء
 حصہ ہے جملہ مستثنیٰ میں کہ وہ بعد الا کے ہو۔ اور ہی اس ثبوت دہنی کی واسطے جسکے ترتب اثر متاخر کی وجہ مستثنیٰ میں نفی کی
 گئی مصداق تقدم ہے جملہ مستثنیٰ میں۔ چونکہ انکی قلت لوجه الله تعالیٰ تقویٰ کے سبب ہمیشہ باقی رہنے والی
 ہے۔ اور اس روز قلت کا نتیجہ شفاعت کر کے حمایت کرنا ہے ادب۔ ورنہ قلت کا نتیجہ اسدن اور کیا ہو گا۔ اور
 نہیں تو قلت کی نفی اسدن میں کس سبب سے ہو پس انبیاء اللہ تعالیٰ اور اولیاء اللہ تعالیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام
 کی شفاعت کہ یہ سبب متقی ہیں دلالت بالاشارت سے مخلصین کی واسطے الترانما ثابت ہے۔ اور شفاعت کی نسبت
 حق سبحانہ نے سورہ زخرف کے رکوع سات میں لا یملک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ الا من یشاہد
 شہد یا الحق وھم یعلمون یعنی وہ لوگ جو سوائے خداے عزوجل کے بعض کو پوجتے ہیں شفاعت
 کو اختیار نہیں رکھتے ہیں۔ مگر اختیار میں رکھتا ہے وہ جس نے حق کے ساتھ شہادت دی۔ یعنی گواہی دی
 اس چیز کی کہ وہ حق ہے۔ اور وہ پوجنے والے جانتے ہیں کہ شفاعت اختیار ہی جس شہاد باحق
 کے نہیں ہے بجز صادق کے۔ یعنی اسی کو حاصل ہے جو حق کا شہاد باحق گواہ ہے۔ اور سچا ہے
 یا جان میں گے رقیب مت کے دن۔

اس ایت کریمہ سے شفاعت بالا اختیار چو نکہ مومن بحق سے بطور عام ہے لہذا انبیاء و اولیاء
 و غیرہما علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام سے شفاعت اختیار ہی ثابت ہے۔

تفسیر لایملک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ الا من یشاہد با حق ہم یعلم

بنا بر عموم من یشاہد باحق نہ از غیر شہاد باحق من تنبیہ ازینجا است کہ فرق متماہمین ار
 روافض و خوارج و معتزلین و غیرہم شفاعت نہ توانند کرد بنا بر عدم شہادت بحق ہر
 و فرمود سبحانہ لا یشفعون الا لمن ارتقی وھم من حشیتہ مُشْفِقُونَ ترجمہ
 شفاعت نہ کنند کہ را مگر شفاعت نہ کنند برائے آنکہ صاحب رضا است و حال شان این است
 کہ بہ ترس خود از بندیت عظمتہ خداے عزوجل از شفاعت غیر مرتضیٰ ترسند گانند۔ آری
 آیہ کریمہ واضح می شود کہ برائے مرتضیٰ شفاعت نجات در کات و رفع درجات است
 بنا بر تفاوت مراتب ارتقاء نہ برائے غیر مرتضیٰ و نیز اختیار شفاعت و فرمود
 سبحانہ لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عمل اھ ترجمہ باختیار
 ندارند خواستن کہ را مگر باختیار داد کسیکہ استوار گرفت از رحمتہ کنندہ
 عالم پیاں باید دانست کہ رجوع ضمیر لا یملکون بمفاعیل اتخذ و امرج ضمیر لایملکون
 کہ در کریمہ

عموم من یشاہد باحق کی بنا پر نہ غیر شہاد باحق سیہ
 تنبیہ

یہاں سے ثابت ہو گیا کہ خصوصیت فرقت روافض اور خوارج اور معتزلہ و غیرہم کے سبب شہادت
 بحق انہو شفاعت نہ کر سکیں گے۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ انبیاء کے دومر سے کہ میں لا یشفعون
 الا لمن ارتقی وھم من حشیتہ مُشْفِقُونَ یعنی کسی کی شفاعت نہیں کر سکتے ہیں اور نہ کرینگے کہ شفاعت نہ
 کرتے ہیں اور نہ کرینگے جو صاحب ضما ہے اور انکا حال یہ ہے کہ وہ اپنے خوف کے سبب جو خداے عزوجل کی عظمت کی
 بندیت سے حاصل ہو غیر مرتضیٰ کی شفاعت سے ڈرے والے ہیں یعنی ایسے شخص کی جو خدا کا پسندیدہ نہیں سفارش کرے سبب
 اپنے خوف کے کہ بندیت عظمت خدا کا آپرہایا ہو اور وہ ڈرے ہیں اس کی بنا پر نہ غیر مرتضیٰ کیواسطے اور یہ کہ اختیار شفاعت ہی و مرتضیٰ
 کے۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ حج کے رکوع چہم میں لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عمل اھ یعنی
 کسیکے کا اختیار نہیں کہے مگر وہ شخص اختیار کرتا ہے جس نے عالم کی رحمت کر نیوالے سے پیاں کی مضبوطی حاصل کر لی۔ یہاں
 سمجنا چاہئے کہ لا یملکون کی ضمیر کا رجوع اتخذ و کے مفولوں کی طرف ہے جو لایملکون کی ضمیر کا مرجع ہیں کہ وہ
 اس آیت میں جو آیت شفاعت کے کچھ پہلے ہے مذکور ہیں کہ مجموعہ آیات مذکورہ سورہ حج کے رکوع پانچویں
 و چھویں اس طرح منطوق ہو

تفسیر لا یملکون الشفاعۃ الا من اتخذ عند الرحمن عمل اھ

بسبب ظنیۃ بقای ایمان و اتقیا پس بخصوص اشارت محلی بزمان نبوت و تحقق وقوع
 و اولویت بالا ولایت مصداقش محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم تواند شد نہ غیرش صلعم در و دش
 سطل و عدہ رحمن و دعوی شفیع و شفیع اول خواهد شد لہذا باللہ تعالیٰ من شر و الفسافی و غیرہ
 شفاعت مصداق خاص شش اے محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم ہر منافی شفاعت مصداق عام
 شش اے مکن شہد باحق ہر نسبت و مفہوم کریمہ موکد است بوقت لازم تنبیہ ارجاع
 ضمیر لایکون بسوئے متقین و مجربین یا یکی از نیما کہ در کریمہ یوم غمش و المتقین الی الجنۃ
 وفد و نسوق الجنۃ الی جہنم و ددا مذکور نہ تواند شد چہ در صورت انقطاع مستثنی
 شش اے من اتخذ الخ ہر من جہتین شش یعنی جہت متقین و جہت مجربین ہر جہت
 ثالث ثبت و در صورت اتصال شش مستثنی ای من اتخذ الخ ہر من جہتین اجتماع
 ضدین و ذوات واحد منوع است

پس زمانہ نبوت کے ساتھ اشارت محلی کے خاص ہوئے اور عہد کے واقعی واقع ہوئے اور
 اول ہو نہیں دلی ہو نیکی سبب تختہ العہد کا مصداق محمد رسول اللہ خدائے برتر صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہو سکتا
 پس نہ آپ کا غیر اور اس دعوی کا رد و عدہ رحمن اور شفیع و شفیع کے دعوے کو باطل کرنی والا ہو گا
 خدائے برتر ہمیں ہمارے نفسوں کی شہادت تو نے بجا وے اور ابھی تک مصداق خاص یعنی محمد رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت من شہد باحق کی شفاعت کی کہ مصداق عام ہے یعنی
 اسکی جس نے حق پر گواہی دی۔ نفی نہیں کرتی ہے۔ اور آیت کریمہ کا مفہوم و وقت لازم کے سبب
 موکد ہو گیا ہے جس کی طرف حرف یم اشارہ کر رہا ہے جو آخر میں ہے تنبیہ اور لایکون کی ضمیر کا ارجاع
 یعنی رجوع کرنا متقین اور مجربین کی طرف یا انہیں سے کسی ایک کی طرف نہیں ہو سکتا کہ یہ دونوں اس آیت کریمہ میں جو
 سورہ مہم کے رکوع چہم میں مذکور ہیں۔ اور یہ کریمہ اس کریمہ سے جسکی تفسیر پوری پہلے آئی ہے اور یہ ہے
 یہ منعمشوا المتقین الی الجنۃ وفد و نسوق الجنۃ الی جہنم و ددا کہ مجموعہ آیات میں بھی ہم اسکو لکھ گئے ہیں
 جس کا ترجمہ یہ ہے یعنی جہنم ہم اکٹھا کر لینگے پر ہمیں گار و نوکر جن کے پاس مہمان بلائی اور کھانا و نوکر کی طرف ہوا
 ایک بجا و نیکی۔ اور یہ اس ضمیر کو کامرچ نہیں کہ مستثنی ای من اتخذ الخ کے ان دونوں جہت یعنی متقین اور مجربین سے انقطاع
 یعنی ہر دونوں کی صورت میں کوئی جہت نہیں ہے اور اس میں مستثنی ای من اتخذ الخ کے دونوں جہتوں کی اتصال کی صورت میں اجتماع ضدین
 ایسی ذوات میں ہوتا ہے جو منوع ہے پس خواہ مستثنی منقطع ہو یا متصل لایکون کی ضمیر کامرچ متقین اور مجربین نہیں ہو سکتا
 کیونکہ در صورت انقطاع جہت ثالث پاسے نہیں جاتے اور در صورت اتصال اجتماع ضدین ایک ہی ذات میں منوع ہے

کتاب نمبر ۶۸۶
 لا یندرج
 کتاب نمبر ۶۸۶

و در صورت اتصال شش مستثنی ای من اتخذ الخ ہر از متقین تعارض مستثنی منہ
 شش ای لایکون الخ ہر مثبت مذکور یعنی من شہد باحق است و نیز اہمالی باثبات
 از منفی بہ باشد کہ مستثنی است مستثنی منہ در اتخاذ عہد عام شش ای شامل مستثنی منہ و مستثنی
 ہر بہ شہادت بحق و در صورت انقطاع از متقین ناچار سخن در عہد خاص شش ای غیر شامل
 مستثنی منہ و مستثنی ہر رود و مستثنی منہ معارض گرد و ہر ثابت مذکور را و در صورت اتصال
 مجربین تعارض مستثنی است مثبت اعمی لایملاک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ و نیز اہمالی باثبات
 از منفی بہ باشد کہ مستثنی است مستثنی منہ در اعلام عہد عام شہادت شش مربوط عہد بحق ناچار
 سخن در عہد خاص رود و مستثنی منہ و مستثنی معارض گرد و ہر ثابت مذکور شش ای لایملاک
 الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ ہم را و در صورت انقطاع از مجربین موافق مدعی سابق
 است شش اعمی رجوع ضمیر لایکون بمقابل اتخاذ وایا فاعلش غیر متخذ العہد

قرجہ اور پراسی مستثنی مذکور من اتخذ الخ کے فقط متقین سے اتصال کی صورت میں اسکے مستثنی منہ
 یعنی لایکون الخ کا ثابت مذکور یعنی شہد باحق کے ساتھ تعارض ہی اور اس میں متقین سے اثبات میں اہمال ہی پورا ہے
 اسلئے کہ عہد عام کے اختیار کرنے میں جو مستثنی منہ اور مستثنی دونوں کو شہادت بحق کے بشمول ہی دونوں مستثنی منہ اور مستثنی
 کا اس میں شہد اک ہے کیونکہ عہد عام اقرار ایمان انقیاد ہی کہ یہی شہادت بحق ہے مستثنی منہ متقین اور مستثنی منہ و نوکر
 شامل و مشترک ہو اور شہد بحق کیلئے بہنو کا کریمہ شفاعت اختیار ہی ثابت ہے پس اس شفاعت کی نفی متقین سے کسی ہو سکتی کہ
 اس نفی کا ثابت مذکور کیساتھ تعارض ہو گا اور اسی منفی شفاعت متقین سے تختہ العہد کی نسبت شفاعت اختیار کا
 ثابت کرنا سبب شہد اک مذکور کہ شہادت بحق میں دونوں شامل ہیں بالکل ہوا۔ اور یہ متقین و مستثنی کے انقطاع کی صورت میں
 کلام ناچار عہد خاص میں وہ مستثنی منہ و مستثنی دونوں کو شامل ہو گا۔ اور مستثنی منہ لایکون ان ثابت مذکور من شہد
 باحق کا خاص معارض ہو گا۔ اور مجربین سے اتصال کی صورت میں مستثنی منہ اتخاذ یعنی لایملاک الذین یدعون من
 دونہ الشفاعۃ کے ساتھ تعارض ہی۔ اور منفی بہ سے ثابت کر نہیں ہی پورا اہمال ہے کیونکہ مستثنی کا مستثنی منہ
 کیساتھ ایسا عہد عام کے معدوم ہو نہیں جو شہادت بحق کے سبب یہ دونوں کے شامل تھا شہد اک ہو گا ناچار کلام عہد
 خاص میں کہ وہ مستثنی منہ اور مستثنی دونوں کو شامل ہو جا رہی ہو گا۔ اور مستثنی منہ اور مستثنی دونوں خاص ثابت مذکور یعنی
 لایملاک الذین یدعون من دونہ الشفاعۃ کے معارض ہو جائیگے اور اسی مجربین سے مستثنی منہ اتخاذ انقطاع
 کی صورت میں مدعی سابق کے موافق ہے یعنی ضمیر لایکون کا رجوع اتخاذ کے مفہولوں کی طرف ہے
 یا اس کا فاعل غیر متخذ العہد ہے جو ایمان و اقرار کے مضبوطی حاصل کرنے والا نہیں ہے۔

الشفاعۃ منقطع
 صورت انقطاع منقطع

ایضا صورت اتصال
 اتصال منقطع

ہر وہم دلیلی بر تفریح جنتی از جنتین نیست انتہی و تیر باید دانست این جملہاے مستثنیٰ نش در
کریمہ لایک انہ والاشفقون انہ ہر با فوات اثبات حصہ مصداق مقدم است مرثوت ذہنی را
کہ نفی کردہ شد ترتب اثر متاخرش از موعومات آنکہ صاحب رضا نیند در جملہ مستثنیٰ منہ نہ غیرش
نش ای مستثنیٰ ہم و شفاعتہ بالا اختیار مخصوص است زمانا و مشفوعا و مشفوعا لہ بخصوص محل اشارت
نظم و عام است زمانا مشفوعا و مشفوعا لہ با اشارت دلالت مضاعف و جنبہ شفاعتہ و حذف مشفوع
و مشفوع لہ نیز اشارت میکند برین خصوص **وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ**

اور دو نوع جنتوں متفقین تجربین سے کسی جنت کے تفریق و تنہا ہوئے پر کوئی دلیل ہی نہیں ہے
انتہی ایسی کلام بحث رجوع میں تمام ہوا۔

ترجمہ اور یہ بھی سمجھا چاہئے کہ یہ جملہ مستثنیٰ جو ان آیات کریمہ کا میلک لذین یدعون من دونہ
الشفاعة الا من شهد بانہی الخ اور لا یشفقون الا لمن ارتضیٰ الخ اور لا یملکون الشفاعة الا
من اتخذ الخ میں حصہ بطور پر اثبات کا فائدہ دے رہے ہیں کہ اول میں من شهد بانہی شہادت

کی شفاعت کا بطور حصر اثبات ہے اور دو قسم از تقی و ہم من خشیتہ مشفقون یعنی اصحاب رضا و
پسندیدگان خدا کہ دے اپنے خدا کی ہریت سے ترساں ہیں اولیٰ شفاعت کا اثبات بطور حصر ہے اور
سوم میں من اتخذ عند الرحمن عهدا یعنی متخذ العہد کی جسے رحمن سے مضبوط اقرار حاصل کر لیا ہے
شفاعت بطور حصر ثابت ہو رہی ہے ہی سب جملہ اس ذہنی خاص کے مصداق مقدم ہیں جسکے ترتب
اثر متاخر کی جملہ مستثنیٰ منہ میں نفی کی گئی ہے کہ یہ ترتب اثر متاخر ذہنی اور لوگوں کے موعومات اور گمان میں
جو صاحب ضما نہیں ہیں نہ ان جملوں مستثنیٰ کے سوا کوئی غیر مصداق مقدم ہے یعنی ثبوت ذہنی خاص کا مصداق
مقدم مجرآن جملوں مستثنیٰ کے کوئی غیر نہیں ہے اور شفاعت بالا اختیار اشارت نظم سے خصوص محل کہ سبب
از روئے زمانہ و از روئے مشفوع و مشفوع لہ مخصوص ہے یعنی یہ شفاعت جو بالا اختیار ہے اسکے محل خاص ہے
کہ سبب جہر نظم عبارت سے اشارت ہو رہی ہے زمانہ خاص کیلئے ہے اور مشفوع اور مشفوع لہ مخصوص کے
واسطے ہے یعنی ایسی شفاعت ہو اور جسکے لئے شفاعت ہو وے سب خاص ہیں اور فعل مضارع کہ زمانہ تہا
کو مفید ہو اور جنبہ شفاعت کا اسم جنس ہونا محوم کا مقتضی ہے اور مشفوع اور مشفوع لہ کا حذف کا توسع کا مشعر
آئی دلالت از روئے زمانہ اور مشفوع اور مشفوع لہ کے مشیر عام ہے یعنی یہ دلائل زمانہ کے اور مشفوع اور مشفوع لہ
کے عام ہونیکے لئے عام شفاعت اختیار کی طرف اشارہ کر رہی ہیں کہ انکو اختیار ہے کہ جب چاہیں ان میں ہر ایک
ہر زمانہ میں ہر چیز کے لئے جب کا وہ ال ہی شخص کو واسطے شفاعت کر سکتا ہو اور ان خصوص و الکافرون ہمہ الظالمین اشارت

مجان ہر اثبات مستثنیٰ
کام سے آیات میں

و نیز شان نزول اس کریمہ کہ اشارت بران دارد پس خطبہ جلالت و عظمتہ است متضمن
مراتب کمال الوہیتہ واستغنا قیومیہ و تقدیس و شفاعتہ حبیب خود تعالیٰ صلعم کہ کفار
باہینہ کا فریب و دند بر تہنیہ اینکہ مہزاوار بندگی کردہ شدن جزا و نیست سبحانہ و بس
و شفع حبیب اوست تعالیٰ صلعم قال اللہ تعالیٰ اللہ لا الہ الا ہو ج الحق القیوم
لا تلخذہ سنتہ ولا تؤمط ترجمہ ہست اللہ کہ نیست معبودی کامل مگر او کہ
زندہ و قائم بذاتہ است ہرگز نیگزید اور اغنودگی و خواب باید دانست کفایت کرد در اثبات صفات
ثبوتیہ بصفۃ الحق القیوم کہ ام صفات حقیقیہ و فعلیہ اند و در نفی سلبیہ بصفۃ سنتہ و نوم کہ ام صفات سلبیہ
در اثبات نفوت خطبہ جلالت بنا بر دلالت بذکر مروببات ابتداء نمودہ قال لدانی السموات و ما فی
الارض ط ترجمہ خاص است برائے اونچہ و آسمانہا و زمینہا است بخلاف تمیز بنا بر توسع
بانچہ مناسب شان اوست تعالیٰ شانہ پس ذکر مروبب اول کہ مرکز مروببات است بر پنج
تخصیص و تخصیص المقام بقوائد تعظیم و شفاعتہ استینافا فرمود یا عطا بوجہ جملہ قال

اور اس آیت کریمہ کا شان نزول ہی جہر یہ کریمہ اشارت رکھتی ہے اسی خصوص کا مشیر۔ اب اسکے بعد جلالت
و عظمت و الا خطبہ ہے جو الوہیت اور استغنا و قیومیت اور تقدیس کے مراتب کمال اور خود تعالیٰ کے
حبیب صلعم کی شفاعت کی متضمن ہے کہ کفار باوجود ان سب برتریوں کے مگر رہے یہ خطبہ بات کی الہی کیلئے
کہ بندگی کے جائز لایق جز خدا کے سبحانہ اور نہیں ہے پس ہی ہے۔ اور شفع اسی امر پر کہ حبیب صلعم فرمایا
خدا کے برتر ہے اللہ لا الہ الا ہو ج الحق القیوم لا تلخذہ سنتہ ولا تؤمط یعنی ہے اللہ کہ نہیں
ہے کوئی معبود کامل مگر وہ جو زندہ و قائم اپنی ذات سے ہے ہرگز اسکو اولک اور نیند نہیں لیتی ہے
سمجھا چاہئے کہ صفات ثبوتیہ کے اثبات میں صفت الحق القیوم کے ساتھ جو صفات حقیقیہ و فعلیہ
میں ام صفات یعنی صفتوں میں اصل حقیقت اس کریمہ میں ذکر پر ہے۔ اور سلبیہ صفات کی نفی میں صفت سنتہ اور نوم کریمہ
سلبیہ صفات میں ام یعنی اصل حقیقت میں کفایت کی پھر خطبہ جلالت کے نفوت یعنی اوصاف تعریفی کے ثابت
کرتے ہیں دلالت کی بنا بر مروببات کے ذکر سے ابتداء کی چنانچہ فرمایا لدانی السموات و ما فی الارض ط
یعنی خاص اسی کے لئے ہے جو کچہ آسمانوں اور زمینوں میں ہے۔ اس میں تمیز جہر یہ کہ اس تعالیٰ شانہ کی شان
کے مناسب ہے بنا بر توسع حذف فرمایا پھر مروبب اول کا ذکر جو مرکز مروببات کا ہے تخصیص
کے طریقہ پر اور مقام کی تخصیص پر تعظیم و شفاعت کے فائدوں کے ساتھ بطور استیناف یعنی نیا جملہ
بنا کر فرمایا یا عطا بوجہ جملہ پر عطف کر کے اشارہ کیا

تخصیص کریمہ جہر یہ
الذات الاربعة الخ
انبات و حد الوہیت

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ط ترجمہ کیت این کہ خواہد خواست اختیاراً
 مومنانرا خصوصاً امہ خود را و عموماً اُمم دیگر را نزد اللہ تعالیٰ این شفاعت مخصوص
 است بخصوص محل و نیز اشارت است بشفاعت عامہ بعموم و اطلاق بمعنی شفاعت
 بعدم تخصیص مشفوع و مشفوع بہ با عموم زمان بمضارع لکن خواہد خواست مرکباً
 را باذن او تعالیٰ با بیان خصوص و عموم اصل باید دانست نکرہ مخصوصہ
 بالوصف محتمل ثبوت یقیناً استفہام اقراریت نش چنانکہ من الذی
 یُقِرُّ بِاللَّهِ قُرْضًا حَسَنًا فیضا عہدہ ولہ اجر کریمہ استفہام اقراریت
 ورنہ صحت ثبوت در جزا محل گردد ہم و نش محل ہم نفی مفید
 استفہام انکاری نش چنانکہ من الذی بینصرہ ط ہم انتہی
 پس در اینجا نش ای من ذالذی یشفع عندہ الا باذنہ

من ذالذی یشفع عندہ الا باذنہ ط یعنی کون ہے یہ کہ مانگے اپنے اختیار سے مومنوں کے
 لئے ان میں خاص کر انہی امت کیلئے اور عام کردوسری امتوں کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک - یہ
 شفاعت خصوص محل کے سبب مخصوص ہے کہ نظم عبارت و بوصف اشارت محل کی تخصیص ہو رہی
 ہے اور یعنی شفاعت کے عموم اور اطلاق کے سبب وہ اطلاق جو مقابلہ تقید میں ہے شفاعت
 عامہ کی طرف ہی اشارہ ہے اس لئے کہ اس میں مشفوع یعنی جسکی شفاعت کیجاوئے اور مشفوع
 یعنی جس کے لئے مانگ کیجاوئے دونوں کے لئے تخصیص نہیں ہے اور زمانہ ہی مضارع
 کے سبب عام ہے لیکن خاص کافروں کے لئے نہیں طلب کیگا خدا تعالیٰ کے اذن سے نہیں خصوص و عموم
 کیساتھ - قاعدہ سمجھنا چاہئے کہ نکرہ کے وصف کیساتھ خاص کیا گیا ہے جبکہ محل ثبوت ہوا استفہام اقراریت
 ہے جیسا یہ آیت کریمہ کہ سورہ حدید کے کوع دوس من الذی یقرض اللہ قرضاً حسنًا فیضا عہدہ ولہ اجر کریمہ
 یعنی کون ہے یہ کہ اللہ کو قرض دے تو قرض حسنہ میں اللہ اوسکیلئے اسکو و ناکرہ کیگا اور اسکیلئے اجر کریمہ آیت استفہام اقراریت
 ہے ورنہ خرائش ثبوت کا صحیح ہونا محل ہو جائیگا - اور جبکہ وہی نکرہ محل نفی ہوا استفہام انکاری کو مفید ہے جیسا اس
 آیت میں سورہ آل عمران کے کوع تہ من ذالذی ینصرہ ط کون ہے یہ کہ اسکو مدد دے آیت پوری طرح
 ان ینصرہ اللہ فلا ظالم علیہم وان یخذلکم فینصر الذی ینصوکم من بعدہ و علی اللہ علیت کل المؤمنون یعنی اگر
 تمہیں اللہ مدد دے گا تو تمہارے کوئی ظالم نہ ہوگا - اور جو تمکو وہ چورہ دے تو پھر کون ہے اسکے بعد میں یہ کہ تمہاری مدد کری
 اور مومنوں کا ہر وسہ اللہ ہی پر ہونا چاہئے پس سجدہ یعنی من الذی یشفع عندہ الا باذنہ

بازن نش ثبوت نفی
 اور شفاعت عامہ

بازن استفہام اقراریت
 انکاری

من ذالذی مفید استفہام اقراریت بنا بر صحت نفی و مستدرک نہ
 نش مفید استفہام انکاری بنا بر عدم صحت ثبوت و مستدرک
 نش باید دانست کہ در اینجا لایا برای استدراک است باستفادہ وجہ استدراک
 مغایر بالضد و حصرو تحقیق و ثبوت چنانکہ در ذکر کیفیتہ الاصول فی ذکر کیفیتہ الاستثنا
 والا استدراک مذکور است کہ مذکور میشود نش ای صحت نفی و مستدرک
 و عدم صحت ثبوت و مستدرک ہر باید دانست کہ استفہام اقراریت دلالت میکند
 بر وجود شفعی بالحال و برخلاف این استفہام انکاری نش ای برخلاف اقتضای محلی
 من الذی یشفع استفہام انکاری دلالت میکند بر عدم شفعی بالحال ہر باید دانست
 استفہام انکاری مفید نفی باشد پس برائے نفی ثبوت ذہنی کہ از مصداق متقدم تحقیق
 الحقیقہ ضروری است معلوم نیست کہ از کجا است و شفاعت باذن مصداق متقدم تواند
 چہ آں در تحقیق خود محتاج شفاعت تحقیق الحقیقہ است بنا بر تحقیق وجود اضطراری خود نش

من ذالذی استفہام اقراریت کو مفید ہے مستدرک صحت نفی کی بنا پر یعنی مستدرک نفی کے صحیح ہونیکے
 سبب نہ مفید ہے استفہام انکاری کو بنا بر عدم صحت ثبوت کے مستدرک ہیں یعنی مستدرک ثبوت صحیح ہونیکے
 سبب کیونکہ یہاں من ذالذی کا آنا مستدرک میں نفی کی صحت کیلئے ہے جس سے استفہام اقراریت کا فائدہ حاصل
 ہے نہ استفہام انکاری کا - صحت ثبوت کے نہ ہونیکیلئے کہ اس صحت نفی اور عدم صحت ثبوت کا حاصل مستدرک
 میں مغایر نہ ہو تو اسے معلوم کرنا چاہئے کہ آیا یہاں پر استدراک کیلئے ہی جس سے وجہ استدراک میں مغایرت بالضد
 اور حصرو تحقیق کا ثبوت میں فائدہ حاصل ہو رہا ہے جیسا ذکر کیفیتہ الاصول میں کیفیتہ الاستثنا و استدراک کے ذکر میں مذکور
 ہے - پس دلیل اصل پر مذکور ہو چھٹا چاہئے کہ استفہام اقراریت ایک شفع کے وجود پر بالحال دلالت کرتا ہے اور استفہام انکاری پر
 خلاف اقتضای محلی من ذالذی یشفع کے ایک شفع کے بالحال ہونے پر دلالت کرتا ہے حالانکہ من ذالذی یشفع عندہ
 محلی اقتضا سے استفہام اقراریت کی صورت میں بالحال وجود شفع کا خواہاں ہے -

سمجھنا چاہئے کہ استفہام انکاری نفی کو سودمند ہوتا ہے پس نفی کیلئے کوئی ایسا ثبوت ذہنی کہ وہ مصداق متقدم
 سے جسکی حقیقت تحقیق ہو حاصل ہو ضروری ہے سو وہ معلوم نہیں کہ کہاں سے ہے - اور شفاعت باذن خود مصداق متقدم
 نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ اپنے تحقق میں ایسی شفاعت کی محتاج ہے جسکی حقیقت تحقیق ہو اس سے کہ اس کا وجود یہی
 شفاعت باذن کا خود آپ اضطراری ہے جو محتاج تحقیق ہے یعنی اسے وجود اضطراری کے تحقق کے لئے
 یہ شفاعت باذن کی شفاعت تحقیق الحقیقہ کی محتاج ہے

بازن استفہام اقراریت
 انکاری

بازن استفہام اقراریت
 انکاری

ش اسی شفاعت باذن **مصدق** ثبوت **مصدق** مقدم برائے ترتب اثر
متاخر از ثبوت و پیش **ش** اسی ثبوت **مصدق** مقدم **مصدق** پس چنان راست آید
ش این نفی یا **مصدق** مقدم **مصدق** پس ازین استفہام اقرار می با اسم اشارۃ تنبیہ است
از محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ خواہند خواست مومنان را بخواند است اختیاری و
استدراک مفید منع شفاعت است باذن او بجانہ کہ مشیر است بہ تعلیم با فادت
معنی اختیار بحسب المقام **ش** یعنی سخن در فضل و شفاعت محمد رسول اللہ تعالیٰ است
صلعم **مصدق** برائے کافران نہ بصفۃ اختیاری **ش** اسی نہ مفید منع بصفۃ اختیاری یعنی
کہ شفاعت بالا اختیار تحقق تحقیقت نیست مگر باذن کہ نتیجہ استفہام انکاری است
مصدق چنانکہ از تأمید تحقیق شفاعت با حقیقۃ والا اختیار با شارت بالا اقتضای و منعش
بصراحت واضح است در آخر سورہ توبہ

از محتاج ہے یہ شفاعت باذن **مصدق** کی اپنے ثبوت حاصل ہو چکے لئے تاکہ اسکے
ذہنی ثبوت سے کوئی اثر متاخر مترتب ہو۔ پس شفاعت باذن کا **مصدق** مقدم ہونا یکے راست
آئیگا یا یہ نفی جو استفہام انکاری سے حاصل ہے کیے ٹیک بیگی۔ پس اس استفہام اقراری
سے مع اسم اشارہ کے تنبیہ ہے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی نسبت کہ آپ مومنوں کے لئے مانگے گئے خواہش اختیاری سے۔ اور استدراک
مفید ہے منع شفاعت کو حق سبحانہ کے اذن سے جس سے تعلیم کی طرف اشارہ
ہو رہا ہے اور معنی اختیار کا فائدہ بھی حاصل ہے موافق مقام کے۔
یعنی آپ کی شفاعت اختیاری ہوگی البتہ جہاں ممانعت ہے اس میں حق سبحانہ کی
ضرورت ہے کیونکہ آپ کی شفاعت عامہ با اختیار توسع ظہیریت۔ طلب و خواست
عام کی مقتضی ہے جو موافق مقام کہ کلام حضرت محمد رسول خدا کے تعلق صلعم کی فضل
شفاعت میں ہے یہ اذن کافروں کے لئے ہے جو مومن شفاعت ہیں۔ ذیہ است۔ راک
آ کی صفت اختیاری شفاعت میں منع کو مفید ہے یعنی یہ کہ شفاعت بالا اختیار تحقیقت میں
محقق نہیں ہے مگر اذن سے جو نتیجہ استفہام انکاری کا ہے سو یا نہیں ہو جیسا کہ تحقیق شفاعت با حقیقت اور اختیار کی
تائید میں اس ریت کی اشارت بالا اقتضای سے ظاہر ہے اور اس کی ممانعت بصراحت سے واضح ہے یعنی شفاعت کا واقعی
ہونا اور اس اختیار کا ثابت ہونا اس میں کی القضا اشارت معلوم ہو جاوے اور اس میں القضا کا منع صراط پر ظاہر ہو گیا ہے اس کی ضرورت

شفاعت باذن
مصدق نہیں ہو سکتا۔
غادر استفہام اقراری
مع اسم اشارہ

قال اللہ تعالیٰ لا نقبل علی احد منهم مات ابدلاً ولا تقم علی قبره ط انہم کفروا
باللہ ورسولہ و ماتوا وھم فاسقون ہ ترجمہ **تذکرۃ** ہ مگر اگر کسی از انہما کہ
میرد گا ہے وہایت بر قبر او۔ تحقیق آنان انکار و زندہ خدا کے تعلق صلعم
او تعلق صلعم و میرند حال شان اس است کہ بدکارانند۔ بدانکہ این نہی مشترک
الغیر است پس امتناع جواز بالا اختیار نسبتہ بحضرت بنی مختار صلعم مرفوع البحت است
بسبب اشترک غیر و لکن در خصوصیتہ بالوجہ مشیر رحمۃ و رافۃ عام حضرت رحمۃ للعالمین
است صلعم و قیام بر قبر شامل است معنی قیام برائے تدفین را وہم قیام برائے
زیارت قبر را و بدانکہ نہی مقتضی ثبوت مقدم خارج است کہ ماخذ ثبوت
ذہنی واسطہ ترتب اثر متاخرش ممنوع از قاضداست و اس ثبوت
مقدم خارج صلوٰۃ بر جنازہ مومنان و قیام بر قبرشان
است

توجہ۔ فرمایا خدا کے لئے لا نقبل علی احد منهم مات ابدلاً ولا تقم علی قبره ط انہم کفروا
باللہ ورسولہ و ماتوا وھم فاسقون ہ یعنی نماز جنازہ ان میں سے کسی پر نہیں گزارے جو مومن ہے
اور نہ کفر ہے۔ اسکی قبر پر بیشک جو لوگ خدا کے تعلق صلعم اور رسول خدا کے برتر صلعم اللہ علیہ وسلم
سے انکار اختیار کرتے ہیں اور مومنات ہیں انکا حال یہ ہے کہ وہی بدکار ہیں۔ معلوم ہو کہ یہ نہی قیام بر قبر
نہی صلوٰۃ مشترک الغیر ہے۔ پس جواز بالا اختیار کا امتناع یعنی منع ہونا حضرت بنی مختار صلعم کی نسبت
غیر کے شریک ہونیکے سبب مرفوع البحت ہے۔ و لیکن خصوصیت کی صورت میں اسی وجہ خاص
کے سبب یہ نہی حضرت رحمۃ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی عام رحمت اور رافۃ کا اشارہ کر رہی
ہے۔ اور قبر پر کھڑا ہونا شامل ہے دفن کرنے کے لئے کھڑے ہونیکے معنی کو اور اس معنی کو بھی جو
قبر کی زیارت کیلئے ہو۔
اور معلوم ہو کہ نہی ثبوت مقدم موجود خارج کی یعنی ایسے ثبوت کی جو خارج از ذہن پہلے سے ہو
تقاضا کر رہی ہے کیونکہ یہ ثبوت جو خارج از ذہن پہلے سے ہے ماخذ ہے ایسے ثبوت ذہنی کا جو
اپنے پیچھے والے اثر کے مترتب ہونیکے لئے واسطہ بن جاوے پس اس ثبوت ذہنی کے ترتب
اثر کی اس کے قصد کرنے والے سے مانعت ہوئی ہے۔ اور وہ ثبوت مقدم خارج جو اس ثبوت ذہنی
کا ماخذ ہے وہ مومنین کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور ان کی قبر پر کھڑا ہونا ہے۔

نہی صلوٰۃ
مستحبہ

و ترتیب اثر متاخر ثبوت ذہنی ممنوع از قاصد صلوة بر جنازة کافر است و قیام بر قبر ثبوت و مخصوص محل ابی بن خلف است و ذہنی مخصوص نافی عموم ثبوت متقدم خارج نیست۔ از اینجا ثبوت صلوة بر جنازة مومنان و قیام بر قبر ثبوت بدلالة اقتضای است کہ ما خود اہل سنت و جماعت رضا است۔ و درین کریمہ عجاز معنیات گوی احوال منافقین بوجہ حال دل شان با تحقیق خبر است بدلالة لفظ انہم کفر و اوما تو ابقا لہ ابداً و ہم فاسقون و دلالت بر استمرار دارد و قصد حضرت رحمۃ العالمین بہ صلوة بر جنازة ابی بن خلف و قیام بر قبرش بمقتضای رحمۃ و رافۃ عام شفاعت بالاختیار است نہ باذن والا فکیف الہنی و نیز باید دانست ہر گاہ ازین آیات مذکورہ شفاعت متحقق الحقیقۃ والا فکیف ثابت است پس از کریمہ یا ایہا الذین امنوا انفقوا الخ تعارض عدم حقیقۃ شفاعت بانتساب این کریمہ بطرف کفار مرفوع تواند شد۔

جان اگر کریمہ نیست منافقین

جان شفاعت ثبوت بالاختیار مومنان

آوردن ثبوت متقدم کے ثبوت ذہنی کا ترتیب اثر متاخر یعنی وہ اثر جو ذہنی ثبوت سے آخر ترتیب ہو کہ جسکی اسکے قصد کرنا سے نہ مانع ہوئی ہے کافروں کے جنازہ پر نماز پڑھنا اور انکی قبر پر کھڑا ہونا جو۔ اور ذہنی قیام اور صلوة کیلئے مخصوص محل ابی بن خلف ہے اور ذہنی مخصوص ثبوت متقدم خارج کے عموم کی نافی نہیں ہے۔ یہیں سے مومنوں کے جنازہ پر نماز پڑھنے اور انکی قبر پر کھڑے ہونے کا ثبوت و دلالت اقتضائی سے یعنی اس نبی کے ولایت کریمہ جو متقاضی و رخواستگار ہی اپنے ثبوت کیلئے ثبوت متقدم کی کل ہے جو ما خود اہل سنت و جماعت رضی اللہ عنہم کا ہے یعنی ممنوع احوال اہل سنت و جماعت کا معمولی ہے اور اس آیت کریمہ میں منافقین کی نسبت معنیات گوی کا اجازہ ہے جو احوال پوشیدہ بد حالی اور بد انجامی کی آگاہی تحقیق طریقہ کر رہا ہے یعنی فہرہی کے الفاظ انوکھ طریق دلالت کر رہی ہیں جس سے معجزہ غیب گوی قرآن مجید کا ثابت ہو رہا ہے کہ انجام منافقین ایسا ہو گا جیسا الفاظ کریمہ انہم کفر و اوما تو ابقا کہ ابداً اور ہم فاسقون کے مقابلہ میں استمرار پر دلالت کر رہے ہیں۔ اور حضرت رحمۃ العالمین صلعم کا قصد ابی بن خلف کے جنازہ پر نماز کے لئے اور اسکی قبر پر کھڑے ہونے کے لئے اپنی عام رحمت و رافقت کے تقاضے سے نہ کہ یہ شفاعت بالاختیار ہے نہ باذن و نہ ذہنی جو بغیر ثابت ہو سے مصداق متقدم خارج کے نہیں ہو سکتی کیسے ثابت ہوگی۔ اور یہی جہنا چاہے کہ جب ان آیتوں مذکورہ سے شفاعت جسکی حقیقت اور اس کا اختیار تحقیق ہے ثابت ہے پس کریمہ یا ایہا الذین امنوا انفقوا الخ سے تعارض عدم حقیقت شفاعت یعنی یہ کہ شفاعت واقعی وجود نہیں ہے کفار کی طرف منسوب ہو گئے مرفوع ہو سکتا ہی باید تعارض او ٹھایا جاسکتا ہے۔

مگر از کریمہ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه چہ شفاعۃ باذن بمنی معروف نش ای استقام انکاری ہو معدوم بالحقیقۃ و موجود بالنسبۃ بلزوم اضطراب نش بدانکہ لزوم اضطراب در عدم اختیار است و در صورت اطاعت است نہ شفاعت ہو متعارض بالعدم غیر ما قول نش بدانکہ تعارض بالعدم ما قول نہ شود دل منقطع بالضرر است بخلاف تعارض بالخلات کہ تاویل می پذیرد و از انہا است نش ای از آیات مذکورہ مثبتہ الشفاعۃ بالحقیقۃ والا فکیف الہنی سبب عدم انتساب الایۃ الکفار بوجہ داذن ممنوع الیہم۔ و نیز باید دانست اگر منسوب کردہ شود یا ایہا الذین امنوا انفقوا و کریمہ من ذا الذی الخ نیز بوجہ ممان پس با وجود تعارض مذکور اثبات از منفی بعدم نش شفاعۃ ہو بالحقیقۃ و وجود نش شفاعۃ ہو بالنسبۃ بلزوم اضطراب است نش اثبات از منفی باطل است و بلزوم اضطراب شفاعۃ نیست

کیونکہ تعارض بخلاف ہو کر آیت کریمہ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه کا تعارض آیات مذکورہ سے جسے شفاعت متحقق الحقیقۃ الا بآیۃ ثابت ہی نہیں اور نہ سکتا۔ اسلئے کہ شفاعت باذن جبکہ منی معروف یعنی استقام انکاری ہو مصداق متقدم ہو نیکی سببیم بمقتضای اور موجود بالنسبۃ یعنی شفاعت باذن کے مصداق متقدم ہو نیکی بنا پر لزوم اضطراب کے سبب اضطراب کا لازم ہونا اختیار کے نہیں ہو جسے یہ شفاعت باذن شفاعت نہیں ہو بلکہ اطاعت ہو۔ پس شفاعت باذن یعنی متقدم شفاعت ثابتہ آیات کو و متعارض بالعدم غیر ما قول ہوگی کیونکہ تعارض بالعدم نہیں کیا جاسکتا بلکہ متقدم ضروری ہو تا بخلاف تعارض بالخلات کہ تاویل قبول کر لیتا ہو جب کہ ہوا۔ اور یہ تعارض بالعدم غیر ما قول در آیات مذکورہ ہے جو شفاعت بالحقیقۃ الا بآیۃ من ذا الذی یشفع الخ کے کفار کی طرف منسوب ہو نیکی سببیم کیونکہ یہاں ذہنی شفاعت موجود ہے جو کفار کے حق میں دن کیلئے ممنوع ہو پس آیت کفار کی طرف نہیں ہو سکتی۔ اور شفاعت باذن کا استقام انکاری واقع ہوگی نہ کہ مصداق متقدم ہو نیکی بلکہ شفاعت باذن عدم الحقیقۃ ہو اور خود شفاعت باذن کو مصداق متقدم ماننے میں جبکہ وہ خود ہی تحقیق کیلئے تحقیق شفاعت کی محتاج ہو بنا بر اخیال نہ حاصل ہو اختیار اسکو لزوم اضطراب جو شفاعت نہیں طاعت ہو لہذا یہ ممنوع علم شفاعت بالحقیقۃ باذن کے استقام انکاری کی دونوں صورتوں میں اس آیت کریمہ سے مذکور ہوا ان آیات کا جسے شفاعت بالحقیقۃ والا فکیف الہنی ثابت ہے متعارض بالعدم ہو کر سبب تاویل ہو نیکی سببیم ہو گا پس یہ تعارض صدق آیت سے نہیں مرفوع ہو سکتا۔

جان اگر کریمہ نیست منافقین

اور یہی جہنا چاہے کہ اگر آیت کریمہ یا ایہا الذین امنوا انفقوا الخ اور آیت کریمہ من ذا الذی الخ مومنین کی طرف منسوب ہو گا و باوجود تعارض مذکور کے اثبات منفی سے ہو رہا ہے شفاعت حقیقت میں ہونے کے سبب۔ اور وجود بالنسبۃ کا لزوم اضطراب ہے کیونکہ منفی سے اثبات باطل ہو اور لزوم اضطراب میں شفاعت نہیں ہو بلکہ اطاعت ہو

و عدم شش شفاعت ہوا بالحق باطل است بتحقیق مغفرت و وجود بالنبی
باطل است بعدم بالحق شش و ادا اول حالہ است یعنی بیان حالت عدم
شفاعت بالحق و ثانی عطف بر اس و دریں جملہ ابطال اصل ادعاء متخاصمین بطور دیگر
است و اگر منسوب کردہ شود بہ کفار پس اثبات از منہی بعدم شش شفاعت
و بالحق و وجود شش شفاعت و بالنسبہ بلزوم اضطراب از اصنام و غیرہ مانع
از شفاعت یا از پیغمبران و غیر شان تحت الشفاعت چنانکہ مذکور شد نسبت بایشان
است شش ای کفار و آئینہ شش ای اثبات از منہی بعدم بالحق و وجود
بالنسبہ الخ ہوا بطل است بعدم مغفرت و عدم بالحق شش و ادا سیر کلام حالہ
یعنی بیان حالت اثبات از منہی بعدم بالحق و وجود بالنسبہ الخ و نیز باید دانست کہ اللہ تعالیٰ ذری
خلقت و حیلاً الایہ دلالت بالاشارة بر حالیت شش از حوالہ ضم یعنی بیان و چہ در آمدن برکت
و اختیار آنحضرت صلعم بحال برک منع عذاب میکند نہ عظمیہ رحمۃ العالمین لا یموت ذری و من خلقت حیلاً لا یفهم نام

حالانکہ مغفرت تحقق ہونیکہ شفاعت بالحقیت کا نہ ہوا بطل ہوا کیونکہ تحقق مغفرت شفاعت کو متحقق کر رہا ہے۔ اور وجود
بالنسبہ بسبب عدم بالحقیت کے باطل ہوا اس لئے کہ نسبت کا قرا حقیقت سے ہر جکی حقیقت معدوم ہوگی
اسکی نسبت کا وجود باطل ہوگا۔ پس اس تقریر جملہ آخر کتاب میں اصل ادعاء متخاصمین کا دوسری طرح پر ابطال
ہے۔ اور اگر کچھ آیات کفار کے ساتھ منسوب کیا ویں تو یہ اثبات شفاعت کا جو منہی شفاعت سے ہے بسبب
شفاعت بالحقیت ہونے کے اور جو وجود شفاعت بالنسبہ کے کہ در صورت اذن اسکو اضطراب
ہے اصنام و غیرہ سے ہو جو منوع الشفاعت میں یعنی اون کے لئے شفاعت کی مانعت ہے یا پیغمبروں سے اور
اون کے سوا غیر سے ہو جو مختار الشفاعت میں یعنی انکو شفاعت کا اختیار دیا گیا ہے جیسا مذکور ہوا۔ انہیں کفار
نسبت ہونے پر یہ اثبات شفاعت کا اوکی منہی سے بسبب عدم بالحقیت اور بالنسبہ شفاعت کے خواہ اصنام و غیرہ
شفاعت سے ہو یا انبیاء و اولیا و غیرہ مختار الشفاعت سے ہو نسبت انہیں کفار کی ہے حالانکہ یہ سبب یعنی شفاعت
اثبات شفاعت کی منہی سے بسبب عدم شفاعت بالحقیت کے اور اسکو وجود بالنسبہ کے محتاج بالحقیت ہے کفار
حق میں مغفرت اور حقیقت شفاعت معدوم ہونیکہ بسبب باطل ہے اور یہ ہی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا خدا تعالیٰ
سورہ مدثر کے اول کور میں ذری و من خلقت حیلاً الایہ یعنی اس شخص کو بھی پرچوڑ دے جسکو میں نے اکلوتا پیدا کیا
یہ آیت کریمہ جس سے حالیت پر بالاشارت دلالت ہو رہی ہے۔ کیونکہ حالیت حوالہ بالغم سے مشتق ہے جسکے معنی دو چیز
در میان منع کیا اسطے کسی چیز کا اشل ہونا ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بحال اختیار منع عذاب اسطے دلالت ہے جو اسکی پختہ رحمۃ

در و مندے باسند را کہ حقیقتہ ذری و من خلقت و حیلاً آرزو کرنا گاہ مشرف شد و بدیکہ
عالی در تحت قلب حضرت نبی امی صلعم کا کہ قطرۃ فی الیم و حضرت نبی الرحمة صلعم التفتالی
بسوی العالم بنا بر شفاعتہ در اس توجہ تام کہ بسوی رب العالمین است موجود و ہمہ وجود شفاعت
و ذات مبارک صلعم عیاں یعنی شفاعتہ بالجہتہ و بالمجوبۃ الذاتیۃ و الصفاۃ و بالرسالۃ
و بالوجاہتہ ثم اصحاب با اصحاب و این حالیتہ دائمی است بدلالة عموم من و کثیر
باید دانست در سورہ انفال قال اللہ تعالیٰ ما کان اللہ لیعذبہم و انت فیہم
الایہ ترجمہ نہ بیانست کہ اللہ تعالیٰ عذاب کند ایشان را و حال آنکہ تو باشی در ایشان
بدانکہ میان بودن حضرت صلعم حقیقتاً است اس اتصاف متصف بصفات او است
صلعم تفسیراً و تجاراً ان اتصاف متصف بصفات او است صلعم التزاماً و نیز میان بودن حقیقتاً
موجودیت فی زمان حیات است صلعم و مجازاً موجودیت فی غیر زمان حیات است صلعم پس میان
صحابہ رضہ حقیقتاً است اتصافاً و تفسیراً و موجودیتاً

ایک در و مندے ذری و من خلقت و حیلاً کی حقیقت پالینے کی آرزو کی۔ ناگاہ مشرف ہوا۔ تو دیکھا کہ حضرت نبی
امی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت میں ایک لم کا نہ قطرۃ فی الیم ہے یعنی گویا دریا میں ایک قطرہ ہے۔ اور حضرت نبی الرحمت صلی اللہ
علیہ وسلم کو اس پوری توجہ میں کہ رب العالمین کی طرف ہوا ایک اتصاف اس عالم کی طرف بنا بر شفاعت موجود ہے۔ اور ذات مبارک
صلعم اللہ علیہ وسلم میں شفاعت کے سبب جو عیاں میں یعنی شفاعت ہو جو جہتیت اور جو مجوبیت ذاتیہ و صفاۃ
اور جو وجاہت ثم اصحاب با اصحاب یعنی پھر جسے جو پایا پایا۔ اور یہ حالیت دائمی ہے جس پر اس کا عدم
دلالت کر رہا ہے۔ اور یہ ہی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا خدا تعالیٰ برتر سے سورہ انفال رکوع چہام میں ما کان اللہ
لیعذبہم و انت فیہم الایہ یعنی نہیں زیبا ہے کہ خدا تعالیٰ انکو عذاب کرے اور حال یہ ہے کہ
آپ ان میں موجود ہوں۔

معلوم ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا در میان میں ہونا حقیقی طور پر ہے۔ اور یہ متصف ہونا ہی
آپ کے صفات کے ساتھ متضمن ہو کر کسی متصف کا یعنی جو کوئی موصوف بہفت ہو۔ اور مجازی طور پر اس
طرح کہ وہ متصف ہونا ہے آپ کے صفات کے ساتھ ملزم ہو کر کسی متصف کا کہ موصوف بہ صفت ہو
الزاماً۔ اور آپ کا در میان میں ہونا حقیقی طور پر یہی ہے کہ وہ موجود ہونا آپ کے زمانہ حیات میں ہے۔ اور
وجود ہونا مجازی طور پر یہی ہے کہ وہ آپ کے غیر زمانہ حیات میں موجود ہونا ہے پس در میان صحابہ
رضی اللہ عنہم کے آپ کا حقیقی طور پر ہونا تفسیری طور پر متصف ہو کر اور بذات خود موجود رہ کر ہے

و میان مومنین غیر صحابہ حقیقتاً است اتصافاً ضیقاً و مجازاً
 است موجودیتاً و میان کفار فی زمان حیاتہ مسلم حقیقتاً است
 موجودیتاً و مجازاً است اتصافاً التزاماً و میان کفار فی
 غیر زمان حیاتہ مسلم مجازاً است و اتصافاً التزاماً و ہر گاہ مجازاً مانع عذاب
 است پس حقیقتاً بالاولیۃ مانع و ظاہراً است کہ نجات بر قدر اتصاف تفسنی است
 چنانکہ فرمود سبحانہ فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات فیئذیہم رزقاً رغیداً
 ذالک ہوا الفوز المبین ہ فیما اسفا علی یارب شرفنا بجمالہ و ترجمنا بہ و ہر گاہ محض
 وجود با جو و مسلم حجاب عذاب است و ما کان دلالت میکند بر تفتی نفی عذاب پس وقت خوا
 چہ باشد تا آنکہ کسرموت مبارکش مسلم جانی را بخشند شاید کہ اقال سبحانہ و لیسوف
 یعطیک ربک فکفر فی الآیہ ترجمہ دیگر آنست کہ ہر آئینہ زود و دیر بخشید ترا رب تواند
 بخشید فی عام کہ خوشنود و خواہی شد

اور مومنین غیر صحابہ کے در میان آپ کا حقیقی طور پر ہونا تفسنی اتصاف کے طور پر ہونا اور
 موجود و ہر مجازی طور پر ہے۔ اور کفار کے در میان آپ کا آپ کے زمانہ حیات میں
 ہونا واقعی حقیقتاً موجود ہونا ہے۔ لیکن التزامی اتصاف کے طور پر مجازاً موجود ہونا ہے
 اور غیر زمانہ حیات میں آپ کا در میان کفار ہونا مجازاً موجود ہو کر ہے امر التزاماً متصف
 ہو کر۔ اور جب آپ کا مجازی طور پر ہونا عذاب کا مانع ہے تو حقیقی طور پر آپ کا وجود مبارک بالاولیۃ
 مانع عذاب ہے۔ اور ظاہر ہے کہ نجات اتصاف تفسنی کے اندازہ پر ہے جیسا کہ
 فرمایا حق سبحانہ سورہ جاثیہ رکوع چہار پارہ بخشش میں فاما الذین آمنوا و عملوا الصالحات
 فیئذیہم رزقاً رغیداً ذالک ہوا الفوز المبین ہ یعنی پھر لیکن جو ایمان لائے اور
 نیک کام انوں نے کئے پس ان کو انکار رب اپنی رحمت میں داخل کریگا۔ صریح کامیابی
 وہ یہ ہے فیما اسفا علی یارب شرفنا بجمالہ و ترجمنا بہ یعنی پس اسے افسوس ہے خود پر
 اسے میرے رب کو آپ کے جمال سے شرف فرما اور آپ کے سبب ہم پر رحمت کر۔ اور جب صرف وجود
 مسلم حجاب عذاب ہے۔ اور ما کان نفی عذاب کے تحقق پر دلالت کر رہا ہے پس وقت طلب و خواست
 حجاب کیا کہ نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ آپ کے سر مبارک یعنی نوک بال کے طفیل میں تمام جہاں کو بخش دین تو لائق ہے
 جیسا فرمایا حق مجازاً ہے کہ تا نیک کام سابق پر موجود و انفعالی میں و لیسوف یعطیک ربک فکفر فی الآیہ

بدانکہ عطا از ضمن فضل است و آیتاً از ضمن حکمت و تفرضی دلالت میکند بر کمال عطا و رضائی
 نفس مبارکش صلعم و قبول شفاعت اختیار می و ضمن عطا با آنکہ نش تعلیل ثبوت مفهوم جملہ
 سابق یعنی کمال عطا و رضائے نفس مبارکش صلعم و قبول شفاعت اختیارش صلعم ہر ایں فاء
 تفسیر است از کمال عطا عام از خواستہ و نا خواستہ برائے ذات و متعلقات باشارہ
 تقدیر متعدی و حذف مفعول ثانی بر کثرت و توسعہ مفاعیل و ہم تعظیم مطعی کہ نش کاف
 بیان از کمال عطا لازم کند رضائے نفس مطعی بہ را ورنہ ناقص باشد زیرا کہ
 نش تعلیل فاء تفسیر ہر تعقیب و شرط رضائتہ بنظر رضا باطل است و
 بہنکہ نش عطف است بر تعلیل ثبوت کمال عطا و غیرہ ہر و لیسوف یعطیک ربک فکفر فی
 قال علیہ الصلوٰۃ والسلام اذ الارضی قطوعاً من امتی فی النار الحدیث یعنی ہر گاہ
 نازل شد ایں آیہ فرمود صلعم ہر گاہ چنین باشد راضی نشوم ہرگز حالیکہ یکے از ائمہ
 در دوزخ باشد

صلعم ہو کہ عطا یعنی بخشش ضمن فضل سے ہے۔ اور آیتاً یعنی دنیا ضمن حکمت سے ہے۔ اور تفرضی
 کمال عطا پر۔ اور نفس مبارک صلعم اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی و رضائے اور شفاعت اختیار
 کے قبول پر کہ عطاؤں کے ضمن میں یہ بھی ہے دلالت کر رہا ہے اس لئے کہ یہ فاء جو تفرضی پر
 ہے تفسیر ہے کمال عطا کی عام خواستہ اور نا خواستہ سے آپ کی ذات والا اور آپ کے
 متعلقات کی واسطے کیونکہ فعل متعدی مطعی کا تقدیر اور مفعول ثانی کا حذف کثرت پر اور مفعولون
 کے توسعہ پر اشارہ کر رہا ہے۔ اور مطعی کی تعظیم پر بھی کہ اس کی کمال بخشش نفس مطعی کہ
 کی یعنی جس کے لئے عطا ہو خوشنودی کو لازم کیلئے ورنہ عطا ناقص ہوگی اس لئے کہ
 حجت فاء کا تعقیب اور رضا کا شرط قرار دینا منظر کی نسبت باطل ہے۔ پس
 تفرضی کی دلالت کمال عطا پر اور خوشنودی نفس مبارک صلعم اللہ علیہ وسلم پر اور
 آپ کی شفاعت اختیار می کے قبول پر اسی سبب سے ہے اور دوسری دلیل دلالت
 تفرضی کی یہ ہے کہ مروی ہے کہ جب یہ آیت کریمہ و لیسوف یعطیک ربک فکفر فی
 نازل ہوئی اسی وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اذ الارضی قطوعاً و واحد
 من امتی فی النار الحدیث یعنی جب ایسے ہو گائیں ہرگز راضی ہوں گا اُن وقت تک
 کہ میری امت سے کوئی ایک دوزخ میں ہو گا تا آخر حدیث

و لا راضی مشروط بحالت مذکور از ناز محبوبیت و نیاز محبت است والا فیکف یا آنکه نت
 فیم معنی عاکبت بالاختیار است و نیز باید دانست قال الله تعالی و ما لم یسلک الا حرق
 للعالمین ° توجده و نفرستادیم ترا اگر رحمت پرست عالم - بدانکه مقصود این استثناء
 از نفی اقاوت تا کید ثبوت و حصر است و رحمت للعالمین در تبع رب العالمین در
 وجه تفضیل و الترام است بدانکه رحمت مفعول مطلق نش است رحمت رحمت هست
 یا مفعول نش است ارسلناک ه یا مفعول ثانی تابع مفعول به مباله لعلنا
 نش است ارسلناک رجاء ه یا معنی نفس صفة و ورین خط دل در و مندا
 است از مرتبه خلق تا استخاله بحجاب منسوبیت ذات تعالی مشاهده
 جمال است هرگاه شفاعت از اقصای رحمت عام تواند شد آذن و در
 سبب نش شفاعت ه باشد و در ثبوت نش شفاعت ه با حقیقت و الا نفی
 رحمت عام است

تذکرۃ الحق
 عالمین

ترجمہ - اور لا راضی کا یہی نہیں راضی ہونگا - حالت مذکور کے ساتھ مشروط ہونا ناز محبوبیت اور محبت
 کے پہلے ورنہ یہ ضماندی کیسے مشروط ہو سکتی ہے یا یہ کہ انت فیم حالیت بالاختیار کے معنی میں ہے یعنی
 آپ ان کے درمیان میں حاصل بالاختیار ہیں کہ حجاب عذاب مانع عذاب میں بقول کسی کے کسی فرشتوں کی اور
 اور یہ بھی معلوم کرنا چاہئے کہ فرمایا خدا تعالیٰ برتر نے سورہ انبیاء رکوع سات میں و ما لم یسلک الا حرق
 للعالمین ° یعنی اور نہیں بھیجا ہے آپ کو مگر ساری جہانوں کی واسطے رحمت معلوم ہو کر اس استثناء کا مقصود نفی سے تا کید ثبوت
 اور رحمت کا فائدہ دینا ہے - اور رحمت للعالمین تبع رب العالمین کی وجہ تفضیل و الترام میں ہر معلوم ہو کہ رحمت مطلق
 ہے یعنی اصل تقدیر میں اس طرح و الا حرق حرقہ للعالمین ° یعنی جسے آئیں گے یا جو نہیں بھیجا ہے رحمت کا جسے ساری جہانوں
 کے آپ کے پہلے میں - یا رحمت لعلناک ہر جسے معنی یہ ہوتے کہنے آئیں گے رحمت کیلئے بھیجا ہے - یا یہ مفعول بہ کا تابع و مفعول
 ہے فعل متعدی ارسلنا کی ضمیمہ مخاطب فعل بطور مبالغہ فاعل کیلئے یعنی ارسلناک بھیجا ہے آئیں گے یا جہانوں مبالغہ کہ فاعل کیلئے
 ہے یہ رحمت یعنی نفس صفت ہوا و زمین و مند و مکہ و لکا خطا ہے مرتبہ خلق سے لیکر اتخا لک مرتبہ بحجاب کیلئے جو متوخر ذات
 تعالیٰ کو کہ یہ مشاہدہ جمال ہے جبکہ شفاعت رحمت کے اقتضای عام ہو سکتی ہو تو آذن سبب شفاعت میں ہوگا نہ
 ثبوت میں شفاعت با حقیقت کے ورنہ عاکبت کے نفی ہے کیونکہ رحمت عام جمیع شفاعت ہی داخل ہے نفس
 صفت ہے وہ آذن کو نہیں چاہتی لہذا شفاعت ہی بی قید آذن عام ہونی چاہئے تا رحمت عامہ بے قید ثابت
 ہو پس آذن نفی شفاعت میں ہونا چاہئے تا کہ ثبوت با حقیقت میں

و نیز باید دانست قال الله تعالی عسی ان یتبعک ربک مقاما
 محمودا ° ترجمہ قریب است اینکه خواہد نیکیوں ترا رب تو ہر مقام
 محمود - بدانکہ عسی مخبر است بر توقع قربت فعل بفاعل قدیم باخبار نش فیکف
 البطالہ و در معنی مقام محمود اختلاف بسیار است و حاصل ہمہ شفاعت است و این
 مقامی است محمود و چنانکہ در باب از عمر رض در معنی مقام محمود منقول است
 قال رسول الله تعالی ا صلح یدینی الله فیکفنی منه علی العرش - و در
 اسرار میں حدیث شریف اشارتی اجمالی از حقایق قاب قوسین می کنم
 از آنجا کہ آخرت محل ظهور تمام مقصود است این اقفا و در انظار
 انطباق ضروری مظهریہ صلح مضمون اگر رحمٰن علی العرش استکون
 است و این است مقام محمود

ترجمہ - اور یہ بھی جاننا چاہئے کہ فرمایا خدا تعالیٰ سورہ نبی اسرائیل رکوع نو میں
 عسی ان یتبعک ربک مقاما محمودا ° یعنی قریب ہے یہ کہ اٹھائیں گا آپ کو آپ کا مقام
 محمود پر - معلوم ہو کہ لفظ عسی خبر وے رہا ہے فعل کے قریب ہوئے کی توقع پر فاعل قدیم
 سے اس کی خبر دینے کے سبب پس ایسا فعل جس کے قریب واقع ہونے کی توقع
 فاعل قدیم سے اس کے خبر دینے کے سبب ہو اس کا ابطال کیسے ہو سکتا ہے
 اور مقام محمود کے معنی میں بہت اختلاف ہے - اور حاصل سبب شفاعت ہے - اور یہ
 ایک معلوم مقام ہے جیسا کتاب لباب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مقام محمود
 کے معنی میں منقول ہے فرمایا رسول خدا تعالی صلح الله علیه وسلم نے یدینی الله
 فیکفنی من العرش - یعنی اللہ مجھ کو قریب کیلئے گا پھر مجھ کو اپنے ساتھ عرش پر بجالائے
 گا اس حدیث شریف کے اسرار میں کچھ اجمالی اشارت قاب قوسین کے حقائق کی کرتا
 ہوں - چونکہ آخرت مقصود کے پورے ظہور کی جگہ ہے یہ اقفا و مظهریہ صلح کے انطباق
 ضروری کے اظہار میں موافق مضمون کریم الرحمن علی العرش استکون کے ہے جو
 سورہ طہ کے اول رکوع میں ہے یعنی رحمت پر برابر ہو گیا - مطلب یہ ہے کہ آخرت چونکہ محل ظهور
 نام کا جو مقصود یا آخرت مقصود کے پورے اظہار کی جگہ ہے اس لئے شفاعت مطابقت کا ظاہر کرتا ہے
 جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مظهر ہوئیں اس ریت کریم کے مضمون کے موافق ہو کہ یہ رحمت پر برابر ہو گیا یا یہ مقام محمود

تذکرۃ الحق
 عالمین

تو نیز باید دانست کہ شفاعت از جنس دعا است و دعا با اختیار است و در آخر سوره
توبہ قال اللہ تعالیٰ ومن الاعراب من یؤمن باللہ والیوم الآخر ویتخذ ما ینفق قربا
عند اللہ وصلوات الرسول ط الا انها قربة لکم ط مسید خلم اللہ فی حقہ ط ان
اللہ غفور رحیم ط ترجمہ از دہقان کہ است کہ میگوید و بخدا عزوجل
و روز آخرت و میگیرد و ای اختیار میکند چیز را کہ میدہد برائے قربت خود نزد
خدا عزوجل و برائے رحمت رسول صلعم آگاہ باش کہ تحقیق آن رحمت وسیلہ
قربت متحقق الحقیقہ است بحد مضاف بہانہ نقل ای للمضاف چنانکہ تقدیرش
وسیلہ قربت مذکور شدہ برائے شان فی الحال درمی آرد ایشان اللہ تعالیٰ و رحمت خود
تعالیٰ تحقیق اللہ تعالیٰ پوشندہ و نوب تصدقانت لان الصدقہ کفیرۃ و مہربان است
بر متوسلان رحمت رسول صلعم و ان الرحمة واسعة و قریبۃ و ان الا انها قریبۃ واضح
است کہ علی و اولی و سائل تو سل بر رسول صلعم است و ہم بر جنتش صلعم بمقابلہ ما ینفق

ترجمہ - آدر اُس پر قول خداے برتر تا میدکر رہا ہے جو سورہ توبہ رکوع تیرہ میں ہے
خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و توکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سکن لہم ط واللہ
سمیع علیم ہ یعنی اے میری حبیب یعنی قبول کیجے اُن کے مالوں میں سے جو مخصوص ہدیہ
کے طور آپ کے لئے لوجہ اللہ تعالیٰ ہے اور اُنکی نسبت ہدیہ کی شہم سے بسبب
ہمت علیا اور رتبہ عظمیٰ کے اعراض کیجے اور لینے سے متغیر ہرے ہو سکتا ہے کہ بالعوض
اس ہدیہ کے آپ اُن کے ظاہر کو بہت کچھ جیسا کہ چاہئے پاک کر دینگے اور اُن
کے باطن کو جس کے لئے لایق ہیں بہت صاف کر دینگے اپنی اختیار یہ عالی ہمتی کی
فیض رسانی سے - اور یہ آپکا احسان او پیر تر ہیا سے بڑھیا ہے - اور یہ آپ کا ایسا
اعجاز ہے کہ ابھی تک بنفسیہ اعجاز بہت ظاہر ہے اور آپ کی تیج دپیروی
میں ہی بدرجہ کرامت مستر و پوشیدہ ہے یعنی آپ کی پیروی میں یہ ظاہر
و باطن کے پاک کرنیکا معجزہ پوشیدہ ہے جو بذریعہ کرامت اولیائے است
سے ظور پاتا ہے - اور انپر رحمت کیجئے بیشک آپ کی رحمت اُن کے لئے
سکون و راحت ہے ہر اضطراب سے بوجہ آپ کی رافت کے اور پروردگار
کی نزول رحمت کے

ترجمہ - آدر اُس پر قول خداے برتر تا میدکر رہا ہے جو سورہ توبہ رکوع تیرہ میں ہے
خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و توکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سکن لہم ط واللہ
سمیع علیم ہ یعنی اے میری حبیب یعنی قبول کیجے اُن کے مالوں میں سے جو مخصوص ہدیہ
کے طور آپ کے لئے لوجہ اللہ تعالیٰ ہے اور اُنکی نسبت ہدیہ کی شہم سے بسبب
ہمت علیا اور رتبہ عظمیٰ کے اعراض کیجے اور لینے سے متغیر ہرے ہو سکتا ہے کہ بالعوض
اس ہدیہ کے آپ اُن کے ظاہر کو بہت کچھ جیسا کہ چاہئے پاک کر دینگے اور اُن
کے باطن کو جس کے لئے لایق ہیں بہت صاف کر دینگے اپنی اختیار یہ عالی ہمتی کی
فیض رسانی سے - اور یہ آپکا احسان او پیر تر ہیا سے بڑھیا ہے - اور یہ آپ کا ایسا
اعجاز ہے کہ ابھی تک بنفسیہ اعجاز بہت ظاہر ہے اور آپ کی تیج دپیروی
میں ہی بدرجہ کرامت مستر و پوشیدہ ہے یعنی آپ کی پیروی میں یہ ظاہر
و باطن کے پاک کرنیکا معجزہ پوشیدہ ہے جو بذریعہ کرامت اولیائے است
سے ظور پاتا ہے - اور انپر رحمت کیجئے بیشک آپ کی رحمت اُن کے لئے
سکون و راحت ہے ہر اضطراب سے بوجہ آپ کی رافت کے اور پروردگار
کی نزول رحمت کے

و موید است برین قول اللہ تعالیٰ خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و
توکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سکن لہم ط واللہ سمیع علیہم ط ترجمہ
ای حبیب من بگیر یعنی قبول کن از ما ہاے ایشان کہ از روئے ہدیہ مخصوصہ برای
تو لوجہ اللہ تعالیٰ است و اعراض کن از شرم منت ہدیہ ایشان بہمت علیا و
عظمیٰ توانی کہ بسیار پاک خواہی کرد ظاہر ایشان را از انچہ باید و بسیار پاک خواہی
نمود باطن ایشان را از انچہ شاید با فاضلت بہمت علیا اختیار یہ بان
ہدیہ و آیں احسان تو بر ایشان فائق از فائق است - این اعجازی
است کہ ہنوز بنفسیہ ہم در بیت بکرامتہ مستر و رحمت
کن بر ایشان تحقیق رحمت تو آرامش است برائے ایشان
از ہر اضطراب و وجہ رافت تو و نزول رحمت
پروردگار

ترجمہ - آدر اُس پر قول خداے برتر تا میدکر رہا ہے جو سورہ توبہ رکوع تیرہ میں ہے
خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و توکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سکن لہم ط واللہ
سمیع علیم ہ یعنی اے میری حبیب یعنی قبول کیجے اُن کے مالوں میں سے جو مخصوص ہدیہ
کے طور آپ کے لئے لوجہ اللہ تعالیٰ ہے اور اُنکی نسبت ہدیہ کی شہم سے بسبب
ہمت علیا اور رتبہ عظمیٰ کے اعراض کیجے اور لینے سے متغیر ہرے ہو سکتا ہے کہ بالعوض
اس ہدیہ کے آپ اُن کے ظاہر کو بہت کچھ جیسا کہ چاہئے پاک کر دینگے اور اُن
کے باطن کو جس کے لئے لایق ہیں بہت صاف کر دینگے اپنی اختیار یہ عالی ہمتی کی
فیض رسانی سے - اور یہ آپکا احسان او پیر تر ہیا سے بڑھیا ہے - اور یہ آپ کا ایسا
اعجاز ہے کہ ابھی تک بنفسیہ اعجاز بہت ظاہر ہے اور آپ کی تیج دپیروی
میں ہی بدرجہ کرامت مستر و پوشیدہ ہے یعنی آپ کی پیروی میں یہ ظاہر
و باطن کے پاک کرنیکا معجزہ پوشیدہ ہے جو بذریعہ کرامت اولیائے است
سے ظور پاتا ہے - اور انپر رحمت کیجئے بیشک آپ کی رحمت اُن کے لئے
سکون و راحت ہے ہر اضطراب سے بوجہ آپ کی رافت کے اور پروردگار
کی نزول رحمت کے

ترجمہ - آدر اُس پر قول خداے برتر تا میدکر رہا ہے جو سورہ توبہ رکوع تیرہ میں ہے
خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم و توکیہم بہا و صل علیہم ط ان صلواتک سکن لہم ط واللہ
سمیع علیم ہ یعنی اے میری حبیب یعنی قبول کیجے اُن کے مالوں میں سے جو مخصوص ہدیہ
کے طور آپ کے لئے لوجہ اللہ تعالیٰ ہے اور اُنکی نسبت ہدیہ کی شہم سے بسبب
ہمت علیا اور رتبہ عظمیٰ کے اعراض کیجے اور لینے سے متغیر ہرے ہو سکتا ہے کہ بالعوض
اس ہدیہ کے آپ اُن کے ظاہر کو بہت کچھ جیسا کہ چاہئے پاک کر دینگے اور اُن
کے باطن کو جس کے لئے لایق ہیں بہت صاف کر دینگے اپنی اختیار یہ عالی ہمتی کی
فیض رسانی سے - اور یہ آپکا احسان او پیر تر ہیا سے بڑھیا ہے - اور یہ آپ کا ایسا
اعجاز ہے کہ ابھی تک بنفسیہ اعجاز بہت ظاہر ہے اور آپ کی تیج دپیروی
میں ہی بدرجہ کرامت مستر و پوشیدہ ہے یعنی آپ کی پیروی میں یہ ظاہر
و باطن کے پاک کرنیکا معجزہ پوشیدہ ہے جو بذریعہ کرامت اولیائے است
سے ظور پاتا ہے - اور انپر رحمت کیجئے بیشک آپ کی رحمت اُن کے لئے
سکون و راحت ہے ہر اضطراب سے بوجہ آپ کی رافت کے اور پروردگار
کی نزول رحمت کے

و حال این است کہ اللہ تعالیٰ اشتوا و انا است بقول اخلاص شان و حقیقتش و باعراض تو از حیا و وقوع عطا ہائے تو بظاہر و باطن ایشان بدانکہ سبب وقوع امر عدم حصول مطلوب است پس خذ دلالت میکند باصل نعت بر تاکید امر و اقتضا میکند بر اعراض شدید انحضرت صلعم حیا از منت ہدیہ بہت علیا و رتبت عظمیٰ و نیز از تطہیر ہم و تزکیہ ہم کہ صفت و فاعل خداست اشارتی بآن است کہ این منت انحضرت صلعم فائق از فائق است بے توقف و نقصن تطہیر و تزکیہ باخذ ہدیہ کہ خلاف حقیقت و دلالت تطہیر و تزکی مرفوع است و ہدیہ مخصوصہ از انت کہ غیرش بر اے رسول اللہ تعالیٰ صلعم ممنوع است بشان عظمتش صلعم و صفت تطہیر و تزکیہ مشترک الوصف است باللہ سبحانہ کا قال یطہم کہ تطہیرا۔

و حال یہ ہے کہ خداے برتر متنا اور جانتا ہے اون کے اخلاص مند قول کو اور اسکی حقیقت کو اور حیاے آپ کے اعراض کو اور آپکی بخشش کے واقع ہونیکو اپنے ظاہر اور باطن پر۔ معلوم ہو کہ امر کے واقع ہونیکا سبب مطلوب کا نہ حاصل ہونا ہی پس لفظ خدا اصل بحث کی بنیاد پر امر کی تاکید پر دلالت کرتا ہے اور اقتضا کرتا ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت علیا اور رتبت عظمیٰ کے سبب منت ہدیہ کی حیاے آپکی بحث اور فروع اور الفاظ تطہیر و تزکیہ ہی جو صفت ہیں خذ کے فاعل کی اسی اعراض کی طرف کی مقدار اشارہ ہو کیونکہ یہ منت انحضرت صلعم فائق سے فائق ہے بغیر توقف اور نقصن جو تطہیر اور تزکیہ کے اخذ ہدیہ یعنی آپکی انکو پاک و صاف کر نہیں بہت بڑا احسان ہے لکن حق میں اور یہ ہدیہ لینے پر موقوف نہیں ہونے کیونکہ اسنے ممکن نہیں ہو کیونکہ تطہیر اور تزکی خلاف حقیقت اور دلالت مرفوع واقع ہوا ہے یعنی حق و صفت فاعل خذ میں آپکی پاک صاف کرنے کے ساتھ ہدیہ لینے کو کہ تعلق نہیں ہے بلکہ اسکی حالت میں رفعت ہے کہ مرفوع واقع ہوا ہے وہ بھی خلاف حقیقت اور دلالت اسلے کہ فاعل خدا کا یہ حقیقتاً نہیں ہو سکتا نہ اس کے مرفوع ہونے پر بظاہر کوئی دلالت ہے البتہ و صفت فاعل ہے لہذا اسلے تیج میں مرفوع ہوا ہے پس فعت شان اسی عالیشان کی خصوصیات سے ہے اُس کو اخذ ہدیہ سے کیا تعلق لہذا یہ منت فائق از فائق بے توقف و نقصن اخذ ہدیہ ہے اور یہ ہدیہ ہی مخصوص ہے اسلے کہ سوائے ہدیہ مخصوصہ کہ رسول خداے تعالیٰ صلعم کے لئے آپکی عظمت و شان کے سبب و شرم کا دنیا ممنوع ہے۔ اور صفت تطہیر و تزکیہ اللہ سبحانہ کی مشترک الوصف حیا فرمایا خدا تعالیٰ پاک کرنے کی نسبت سورۃ احزاب کو عیسٰی پادہ بالیس میں یطہم کہ تطہیرا۔

و اللہ تعالیٰ اشتوا و انا است بقول اخلاص شان و حقیقتش و باعراض تو از حیا و وقوع عطا ہائے تو بظاہر و باطن ایشان بدانکہ سبب وقوع امر عدم حصول مطلوب است پس خذ دلالت میکند باصل نعت بر تاکید امر و اقتضا میکند بر اعراض شدید انحضرت صلعم حیا از منت ہدیہ بہت علیا و رتبت عظمیٰ و نیز از تطہیر ہم و تزکیہ ہم کہ صفت و فاعل خداست اشارتی بآن است کہ این منت انحضرت صلعم فائق از فائق است بے توقف و نقصن تطہیر و تزکیہ باخذ ہدیہ کہ خلاف حقیقت و دلالت تطہیر و تزکی مرفوع است و ہدیہ مخصوصہ از انت کہ غیرش بر اے رسول اللہ تعالیٰ صلعم ممنوع است بشان عظمتش صلعم و صفت تطہیر و تزکیہ مشترک الوصف است باللہ سبحانہ کا قال یطہم کہ تطہیرا۔

و اللہ یزنی من یشاء کہ نسبتہ بحضرت انبیاء علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ و السلام اعجاز است و نسبتہ باولیا اللہ تعالیٰ رضوان اللہ تعالیٰ علی شیعہ وعلیم کلمت است اختیاراً و اضطراراً اضافۃ الی یوم القیامتہ وصل ما خود است از صلوٰۃ کہ از پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم بر امت است اختیاراً و اضطراراً و ضمن اضافۃ و احتیاجاً و ما الی اللہ تعالیٰ معطوف است برخذ و صلے علی مفارقت میکند از تخصیص بخلاف ہم پس اشارت ہو از عموم حاصل است۔ و نیز باید دانست کہ اخذ ہدیہ و تطہیر و تزکیہ و تقیہ و داعی است بنا بر ثبوت دوام حیات و تصرف حضرت صلعم و عموم زمان از خذ وصل و تطہیر و تزکیہ و مخصوص محل کہ مقصود فی الکلام است مانع عموم زمان بنا بر ثبوت دوام حیات و تصرف حضرت صلعم نتواند شد و اللہ تعالیٰ اعلم و نیز باید دانست و شروع سورۃ یونس عم قال اللہ تعالیٰ

یعنی تلو خداے برتر جدیا پاک نچاہیے پاک کرنا ہے۔ اور صفت تزکیہ کی نسبت سورۃ نور کو شروع سوم سورۃ نور کو شروع ہوا ہے و اللہ یزنی من یشاء یعنی اور اللہ جسکو چاہتا ہے پاک کرنا ہے۔ پس یہ تطہیر و تزکیہ کی مشترک الوصف اللہ تعالیٰ کی ساتھ حضرت انبیاء علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ و السلام کی نسبت کر اعجاز اور اولیا اللہ کی نسبت کر امت ہی رضوان اللہ تعالیٰ علی شیعہ وعلیم کلمت یعنی خوشنودا یعنی اس کے برتر کی ہو جو پیشو بخ پر اور پیغمبر خواہ یہ تطہیر و تزکیہ اختیار ہی طور پر خواہ اضطراری طور پر از خداضاف کے دن قیامت تک یعنی باغیا مخلوقیت نہ از روی استقلال۔ اور وصل ما خود صلوٰۃ سے معنی حجت غیر جو پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم سے امت پر اختیار ہی اضطراری طور پر ضمن اضافۃ بن صورت استقلال میں در کہ بطور اختیار ہی خداے برتر کی طرف مانع و مانع مانع معطوف ہے خذ پر اور اس پر صلے علی خلاف ہم کے اسکو تخصیص سے جدا کر رہا ہے۔ پس عام تخصیص کے سبب جو از عموم کا اشارہ حاصل ہے۔

اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اخذ ہدیہ یعنی ہدیہ لینا۔ اور تطہیر یعنی ظاہر کا پاک کرنا۔ اور تزکیہ یعنی باطن کا صاف کرنا۔ اور تقیہ یعنی تسکین و رحمت کرنا۔ یہ سب داعی ہے کیونکہ انحضرت صلعم کی حیات داعی اور آپ کا تصرف ثابت ہے اور خذ وصل اور تطہیر ہم۔ اور تزکیہ ہم سے زمانہ کا عام ہونا ثابت ہے۔ اور محل کی خصوصیت جو کلام میں مقصود ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی داعی حیات اور آپ کے تصرف کے ثابت ہونیکے سبب زمانہ کے عام ہونیکے مانع نہیں ہو سکتی واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ شروع سورۃ یونس عم میں فرمایا خداے برتر نے

و اللہ تعالیٰ اشتوا و انا است بقول اخلاص شان و حقیقتش و باعراض تو از حیا و وقوع عطا ہائے تو بظاہر و باطن ایشان بدانکہ سبب وقوع امر عدم حصول مطلوب است پس خذ دلالت میکند باصل نعت بر تاکید امر و اقتضا میکند بر اعراض شدید انحضرت صلعم حیا از منت ہدیہ بہت علیا و رتبت عظمیٰ و نیز از تطہیر ہم و تزکیہ ہم کہ صفت و فاعل خداست اشارتی بآن است کہ این منت انحضرت صلعم فائق از فائق است بے توقف و نقصن تطہیر و تزکیہ باخذ ہدیہ کہ خلاف حقیقت و دلالت تطہیر و تزکی مرفوع است و ہدیہ مخصوصہ از انت کہ غیرش بر اے رسول اللہ تعالیٰ صلعم ممنوع است بشان عظمتش صلعم و صفت تطہیر و تزکیہ مشترک الوصف است باللہ سبحانہ کا قال یطہم کہ تطہیرا۔

اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ اُنْذِرَ النَّاسَ وَنُبَيِّنَ لِلنَّاسِ اَمْوَالَهُمْ قَدْ حَقَّقَتْ صِدْقِي عَنْهُمْ قَالِ الْكَافِرُونَ اِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ اِنَّ رَبَّكَمُ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْ يُنْفِطِحُ الْبَابُ ۚ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ رُّوْحَانٍ يَعْنٰی
 کافران تعجب انیکہ اخبار کر دیم بیوے مرد کیہ از ایشان است بصفۃ
 جامعہ ایکہ ترسان مردمان را عموماً از ترسان میدنی و مژدہ ترسان آنان را کہ گردان
 خصوصاً اینکہ خاص برائے شان است پیش رونده تر صادقین را از روئے صدق
 نزدیک پروردگار شان بدان کہ در معنی قدم صدق اختلاف بسیار است کہ
 مقصود آن ہمہ وسیلہ الی اللہ تعالیٰ است پس اقرب تا دیلایات مقصود
 یعنی ذات مبارک صلعم است از معنی لفظ و تسمیہ مبارک صلعم باین **نقش**
 اے قدم صدق **ہر** و نسق عبارت عیانست

اَکَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ اَنْ اُنْذِرَ النَّاسَ بِشَا لَذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ لَهُمْ قُلُوْبًا صٰدِقَةً
 عند ربهم ط قال الکافرین اِنَّ هٰذَا السّٰحِرُ الْمُبِیِّنُ ۚ اِنَّ رَبَّکُمْ اللّٰهُ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
 فِی سِتَّةِ اَیَّامٍ ثُمَّ اسْتَوٰى عَلَی الْعَرْشِ یُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِیْعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْ یُنْفِطِحُ الْبَابُ ۚ لِمَنْ
 یَّشَآءُ مِنْ رُّوْحَانٍ یَعْنٰی کافروں کو اس بات سے کیوں تعجب ہے کہ ہم نے اُن میں سے ایک ایسے
 مرد کی طرف خبر وینا اختیار کیا جو صفت میں اُن کا جامع ہے۔ یہ کہ ڈراؤ لوگوں
 کو عام ڈرائیکے لایق چیزوں سے اور خوشخبری پہنچاؤ اُن کو جو گرویدہ ہو
 گئے خاص کر یہ کہ خاص انہیں کے لئے ہے ایک بہت آگے بڑھا ہوا پھول کا پچائی کی راہ
 ہے اُن کے پروردگار کے نزدیک۔ معلوم ہو کہ قدم صدق کے معنی میں بہت
 اختلاف ہے حالانکہ مقصود اُن سب کا وسیلہ الی اللہ تعالیٰ ہے یعنی خدا سے
 برتر کی طرف وسیلہ مراد ہے۔ پس تلو دیلوں میں مقصود سے زیادہ قریب
 ذات مبارک صلعم اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں کیونکہ اس لفظ کے معنی سے
 اور تسمیہ مبارک صلعم ہی اس قدم صدق کے ہوئے سے کہ آپ کے
 اسماء مبارک میں سے یہ بھی ایک اسم ہے اور نسق و ترتیب
 عبارت کریمہ مذکور سے یہی معنی ظاہر و عیاں ہیں

تسمیہ مبارک صلعم

بدانکہ قدم مصدر راست بمعنی پیش رفتن و درینجا بمعنی صفتہ بنا بر غلو مبالغہ بر
 قائل مقدم مضمر متوسع بجزف کہ انبیاء ہستند بعموم نظم و حضرت محمد سید الانبیاء
 است بخصوص محل علیہ و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مفعول متاخرش متوسع بجزف
 است و مضاف الیہ مذکور **میزش** صیغہ فاعل **ہر** پس تقدیرش قدام الصاوقین
 صدقاً باشد و از عدم تعبیر صدق بہ نسبتی عموم و توسعش ظاہر و دلالتی بر معنی
 از لفظ رجل و از لفظ ساحر کہ در تقابش متقاضی ذات است نہ صفتہ قریب
 تراست و باید دانست کہ پیران طریقتہ را رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہم شمول در معنی
 قدم صدق بعموم نظم تواند شد و البتہ وراثیات این مدعا بحت طویل است
 متفکر بہ فکر خودش برسد برسد یا **نقش** تر وید است بر لفظ ذات **ہر** شفاعت
 آنحضرت صلعم چنانکہ در تفسیر حسینی از عین المعانی مذکور است کہ از
 آنحضرت صلعم از معنی قدم صدق پرسیدند فرمود ہوشفاعتی تو سئلو ابی الی ربکم

توجہ معلوم ہو کہ قدم مصدر ہے جسکے معنی آگے چلنے کے ہیں اور یہاں معنی صفت ہیں ہے غلو
 مبالغہ کی بنا پر فاعل مقدم کے لئے جو مضمر ہے اور حذف کے سبب متوسع کہ عموم نظم سے انبیاء مراد ہوتے
 ہیں اور خصوص محل سے حضرت محمد سید الانبیاء مراد ہیں آپ پر اور ان پر صلوٰۃ و سلام ہو جو اور اس مفعول
 متاخر کہ وہ بھی حذف کے سبب متوسع ہے اور مضاف الیہ مذکور ہے یہ صدق ہے کہ کہ نہیں
 قدم کا یعنی تمیز دینے والا۔ پس قدم صدق کی تقدیر یہ ہوگی قدام الصاوقین صدقاً یعنی سچو کا
 پچائی میں بڑا پیش رو یعنی گوا۔ اور صدق کی تعبیر کسی نسبت کے ساتھ ہونیکے سبب عموم
 اور اس کا توسع ظاہر ہے۔ اور بڑی دلالت قریب تر اس معنی پر لفظ رجل اور لفظ ساحر
 سے ہے جو باہم اپنے مقابلہ میں ذات کے متقاضی ہیں نہ صفت کے۔ اور سمجھنا چاہیے
 کہ پیران طریقت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ہی اس معنی قدم صدق میں عموم نظم کے سبب شمول ہو سکتا
 ہے اور البتہ اس مدعا کے اثبات میں بحت طویل ہے متفکر خود اپنی فکر سے پہنچے تو پہنچے
 یا قدم صدق سے مراد آنحضرت صلعم اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ہے جیسا تفسیر حسینی میں
 عین المعانی سے مذکور ہے کہ صحابہ نے آنحضرت صلعم اللہ علیہ وسلم سے قدم صدق
 کے معنی کی نسبت پوچھا آپ نے فرمایا **ہو شفاعتی تو سئلو ابی الی ربکم** یعنی وہ میری شفاعت
 ہے مجھے میری شفاعت کے مقصود پر وسیلہ اختیار کرو اپنے پروردگار کی طرف

بأن قدم صدق

یعنی تو سل کیند بمن بمقصود شفاعت سے پروردگار خود تان و
شفاعت کے از عوارض بقیام حقیقی اور ست صلعم کہ قطع نظر از شفع
لا وجود لہا است و از ہو شفاعتی و تو سلوا بی مقصودیت ذات مبارک
صلعم خود ظاہر است۔ یا عمل صالح وہم دریں صورت قدم صدق یعنی حاصل
مصدر یعنی روش است یا اسم جاہد است چنانکہ وَجَعَلْنَا لَہُمْ لِسَانَ صِدْقٍ
عَلِیَّا بِحَذَفِ حَرْفِ جَارٍ و تَوْعِ اِضَافَةِ بَرَاءِ قَرَبَةٍ مضافات الیہ
فضلاً للمضاف پس قدم یعنی کوشش و لسان یعنی گفتار کہ از صفات است
چنانکہ ید یعنی قدرت و بخشش محاورہ بحکم خصوصیت صفت بوجہ خاص
و دریں صورت شش ای یعنی عمل صالح ہر است شفاعت کہ صفت شفع
است اولی الوسائل است تحقیق قبول یقینی شفاعت آنحضرت صلعم بخلاف دیگر

صفات

اور شفاعت آپ کے اور عوارض میں سے ایک عارض ہی جنکو حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ قیام حقیقی ہے کہ شفع سے قطع نظر کہ لا وجود لہا ہے یعنی اس کیلئے وجود نہیں ہے اور شفاعتی
سے یعنی وہ میری شفاعت ہے اور تو سلوا بی سے یعنی مجھے وسیلہ اختیار کرو ذات مبارک صلی
اللہ علیہ وسلم کا مقصود ہونا خود ظاہر ہے۔

یا قدم صدق سے مراد عمل صالح ہے۔ اور اس صورت میں ہی قدم صدق یا یعنی حاصل مصدر یعنی روش
و چال۔ یا اسم جاہد ہے جیسا کہ ید وجعلنا لہم لسان صدق علیا سورہ محمد دوم کو ع میں یعنی اور مجھے
کیلئے بجا بول اچھا کرو یا کہ اس میں حرف جار محذوف ہے۔ اور مضاف کو مضاف الیہ کے ساتھ قریب
ہونے کیلئے اضافت کا واقع ہونا فضلاً للمضاف ہے تاکہ مضاف الیہ کی قربت سے مضاف کو
فضل حاصل ہو اور بسبب اضافت مضاف مضاف الیہ سے قریب ہو جائے پس قدم یعنی
کوشش اور لسان یعنی گفتار کہ صفات سے ہیں جیسا ید یعنی قدرت و بخشش کے کہ بحکم
خصوصیت صفت بوجہ خاص مخصوص محاورہ میں ہے یعنی مخصوص بوجہ خاص کے ساتھ صفت کے خاص
ہونے وہ بوجہ خاص صفت میں ہو کہ محاورہ میں اسی صفت کے معنی میں وہ بوجہ خاص مستعمل ہو جائے
جیسے قدم یعنی کوشش اور لسان یعنی گفتار اور ید یعنی قدرت و بخشش کے باوجود اسم جاہد بوجہ
کے خصوصیت صفت کی وجہ سے حکم صفت میں مستعمل محاورہ ہیں۔ اور اس صورت میں جبکہ قدم صدق یعنی عمل صالح ہوا شفاعت

۳۷ یعنی طلب شفاعت جو شفع یعنی طالب شفاعت کی صفت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت یعنی قبول

بہ سبب طبیعت تحقق قبول بہ سبب طبیعت تحقق محقق پس تحقق بشارت بروسیلہ
تحقق الحقیقۃ یعنی شفع و شفاعت و استمطلق منطبق خواہ شدہ بروسیلہ منظونہ لہو
و معنی عمل صالح عموماً نیز باضتیاج تقدم تفضل عند تقدم المقصود ذات مبارک
صلعم است و مستحق بالاولویۃ یعنی قدم صدق والا فیکف العمل الصالح قال
ما یمنعہ قال الکافرون الخ ترجمہ گفتند کافران تحقیق ایں ساحر ظاہر کنندہ سحر
است ان ربکمہ الخ ترجمہ تحقیق پروردگار شما کہ خطاب عام است اللہ
ہست آنکہ پیدا کرد آسمان و زمین را در شش روز پس ظهور تجلیات
قدیمہ بر عرش کرد باعتبار تنہائی حد امکان نہ تقلید بکان و تدبیر امر میکند
بر او خلق۔ التدبیر در پس چیزے آ ورون چیزے ای گرفتن چیزے بمراد
حاقبش واللہ تعالیٰ اعلم منقش باید دانست معنی این آیہ کریمہ توسعی در حد
امکان دارد و در یاد ہر کہ تواند

خلاف دوسری صفتوں کے کہ انکی قبولیت ظنی تحقیق ہونیکے سبب اور انکی صحت ظنی ثابت ہونیکے
سبب سے اولی الوسائل نہیں ہو سکتیں پس بشارت کا تحقیق وسیلہ تحقیق الحقیقت پر منطبق ہو گا یعنی شفع
اور شفاعت اور شفع پر نہ تحقیق بشارت منطبق ہو گا وسیلہ منظونہ لہو یعنی جس سبب کی صحت ظنی ہو۔ اور
عموماً عمل صالح کے معنی سے ہی سبب ضتیاج تقدم تفضل عند تقدم المقصود ذات مبارک حضور صلعم ہے
اور مستحق بالاولویۃ قدم صدق کے معنی میں کیونکہ عمل صالح کے معنی کسی صالح کی تقلید کی ضتیاج لازم ہے
جس کا مقدم ہونا بغرض تقلید ضروری ہے پس عمل صالح میں مقصود مقدم بنا بر ضتیاج تقلید ذات مبارک
صلعم ہے۔ اور قدم صدق کے معنی کیلئے ہی بالاولویۃ آپ ہی کی ذات پاک حق ہی در نہ عمل صالح بغیر
تقلید ذات مبارک صلعم کیسے مترتب صحیح ہو گا پس کیا چیز ہے جو اسکو منع کرتی ہے قال الکافرون ان
ہذا السحیر مبین یعنی کافرون نے کہا بیشک یہ جادوگر سحر کا ظاہر کر رہا ہے۔ ان ربکم اللہ الخ
خلق السموات والارض فی ستمۃ ایام ثم استوی علی العرش ید بی الا صراط یعنی تحقیق تھا راہ پروردگار

کہ یہ خطاب عام ہے۔ اللہ ہے جسے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا۔ پھر تجلیات قدیمہ کا ظہور
عرش پر کیا اس اعتبار سے کہ امکان کی حد کی انتہا ہے نہ تقلید ہے مکان کا۔ اور تدبیر امر کرتا ہے
مراد خلق کے موافق۔ کیونکہ تدبیر کے معنی ہیں کسی چیز کا کسی چیز کے پیچھے لانا یعنی اختیار کرنا چیر کا صاحب و کر کے
پیچھے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سمجھنا چاہئے کہ اس آیت کریمہ کے معنی خدا کا نہیں بہت کچھ توسع رکھتے ہیں جس سے سلوک کا

ہر مامن شفیع آخر قوجہ نیست کسی از خواہندہ کسی مگر بہت پس از دستوری
او تعلقے برائے خواست۔ بدانکہ ہر گاہ قدم صدق عبارت است از محمد رسول اللہ
تعالیٰ صلعم مالک الشفاعۃ یا شفاعتہ صلعم یا عمل صالح پس این نفی شفیع از موعومات
کفار برائے شان است نہ از محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم برائے مومنان کہ شفاعتہ
صلعم مصداق مقدم ثبوت ذہنی منشأ نفی ترتیب ثمر متاخر نشان است والا تعارض لازم
نظر کنی بر اصول مذکورہ **نش** چنانکہ در آیت قدم صدق و آیات دیگر مذکور شدہ و این
شفاعت ثابت بالاذن بجواز بالا اختیار **نش** و اختیار و تحقیق با حقیقتہ است
ہر نسبتہ بشفیع غیر محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم است نہ بشفوع چہ در نسبتہ
بشفوع ثبوت اذن برائے کفار راجع **نش** و آن نتواند شدہ و نیز از اصل
شرح ظاہر است کہ ماذون بشفاعتہ اصنام و دیگر خباثت نتواند شد مگر ملائکہ و
پیغمبران و اولیاء علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مومنان بعد

ما من شفیع الا من بعد اذن طینی نہیں ہے کوئی خواستگار سے کسی کے مگر ہے بعد ثبوت
خدا کے تعلقے کے خواست کے لئے۔ معلوم ہو جب قدم صدق سے مراد محمد رسول خدا
تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو مالک شفاعت ہیں یا مراد اس سے آپ کی شفاعت ہی
یا عمل صالح پس نفی شفیع کی کفالت کے موعومات سے ہے خاص انہیں کے لئے ہے۔ نہ یہ
نفی محمد رسول اللہ خدا کے تعلقے صلعم سے ہے مومنین کی شفاعت کیلئے کیونکہ آپ کی
شفاعت مصداق مقدم ثبوت ذہنی کے لئے جو منشأ ہے او سکے متاخر ترتیب اثر کی نفی
کا ورنہ تعارض لازم ہو جائیگا دیکھو اصول مذکورہ کو جیسا کہ آیت قدم صدق اور دوسری
آیتوں میں مذکور ہوئے۔ اور یہ شفاعت جو باذن ثابت ہے جس میں اختیار کا جواز ہے
حالانکہ اختیار تحقیق میں با حقیقت ہے یعنی اختیار اپنی حقیقت میں متحقق ہے یہ شفاعت
نسبتہ ایسے شفیع کے ہے جو محمد رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کا غیر ہے نہ مشفوع کی نسبت اس لئے کہ مشفوع کی طرف نسبت کرنے میں اذن کا ثبوت
کفار کی طرف رجوع کرے گا اور یہ ہو نہیں سکتا

اور اصل شرح سے ہی ظاہر ہے کہ ماذون بشفاعت یعنی جسکو شفاعت کی خصیت ہوگی وہ کفار
خباثت نہیں ہو سکتے مگر ملائکہ و پیغمبران و اولیاء علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور مومن ہونگے بعد شفاعت کی

ماذن بشفاعتہ ہر مامن شفیع
نہیں ہے کوئی خواستگار سے کسی کے
مگر ہے بعد ثبوت ذہنی کے لئے جو منشأ
ہے او سکے متاخر ترتیب اثر کی نفی
کا ورنہ تعارض لازم ہو جائیگا

نش ایں بدیت برائے جملہ نبی پیغمبران و ملائکہ و اولیاء و مومنان برابر است ہر
شفاعتہ کبریٰ کہ **نش** کاف بیان شفاعتہ باذن بعد شفاعتہ کبریٰ ہر نفی علق شفاعتہ
با حقیقتہ از شفیع مطلق نیکند بل تحقیقش مینماید واللہ تعالیٰ اعلم و نیز باید دانست فرمود
صلعم من زارنی میتا فکان زارنی حیاً و من زار قبری و جبت لہ شفاعتی یوم القیامۃ ترجمہ
ہر کہ زیارت کرد مرا و حالیکہ بعالم برزخ باشم چنانست کہ زیارت کرد مرا و حالیکہ
بعالم شہود ہستم و ہر کہ زیارت کرد قبر مرا ضروری شد برائے او شفاعتم ہر روز قیامتہ
از جملہ من زار قبری صحتہ زیارت قبرنی حضور روحی مقبور و حکم مقبور بوجہ
نسبتہ یا قبول آثار خفیہ و وجوب شفاعتہ بریں مرتبہ می شود پس موکداً است برائے
جملہ اول و تشبیہ موکداً تحقیق در زیارت دائرہ میاں زائر و مرور است صلعم پس
وجہ تشبیہ آداب و نتائج زیارت لازم طرفین است پس حذر از ایذا بہتر کرل و ب
واجب و استعانتہ و اعانتہ جائز و احلاص ثابت

اور یہ شفاعت باذن جو شفاعت کبریٰ کے بعد ہوگی اس شفاعت شفیع مطلق کی جو حقیقت
میں متحقق ہے نفی نہیں کرتی ہے بلکہ اس شفاعت با حقیقت کا تحقیق ظاہر کرتی ہے واللہ تعالیٰ
اعلم۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے میری زیارت کی اسوقت
جبکہ میں عالم برزخ میں رہوں ایسا ہے کہ اس نے گویا میری زیارت کی اس حال میں جبکہ میں
عالم شہود میں ہوں اور جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لئے میری شفاعت قیامت
کے دن ضروری یعنی واجب ہوگی۔ یہاں جملہ من زار قبری سے یعنی جس نے میری قبر کی زیارت
کی بغیر حضور روحی مقبور کے صحیح ہے اور قبر کا حکم مثل مقبور کے حکم صحیح ثابت ہوا بدت
مقبور کی وجہ میں ہو یا پوشیدہ آثار مقبول ہونکی وجہ میں بحیثیت مرتبہ مقبور اور شفاعت
کا وجوب اسی مرتبہ پر ہوتا ہے۔ پس یہ وجوب شفاعت جملہ اول من زار قبری کیلئے
تاکید کر رہا ہے اور تشبیہ جو حرف ان کے ساتھ موکداً ہے ایسی زیارت کے محقق اور ثابت کرنیکی کی تاکید
کر رہی ہے جو زائر اور ضرور یعنی جو زیارت کرے اور جملہ من زار قبری کے درمیان میں دائرہ ہے پس یہاں زیارت
زار اور حضور صلعم کے درمیان کہ وہ آپ کی زیارت کو حاضر ہوگا دائرہ ہوگی اندازہ تشبیہ زیارت کے آداب
اور تشبیہ ہونگے کہ لازم طرفین میں یعنی زائر اور مرور کیلئے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا سے جو ترک دین
ہوتی ہے حذر اور پرہیز کرنا واجب ہے۔ اور آپ سے مدد مانگنا۔ اور آپ کا مدد فرما نا جائز ہے۔ اور احلاص ثابت

نہیں ہے کوئی خواستگار سے کسی کے
مگر ہے بعد ثبوت ذہنی کے لئے جو منشأ
ہے او سکے متاخر ترتیب اثر کی نفی
کا ورنہ تعارض لازم ہو جائیگا

و بدانکہ لفظ وجہت و اضافتہ سوئے یا متکلم دلالت میکند بر تحقق شفاعتہ با حقیقتہ
والاختیار و منع احتیاج اذن چه بعکس این احتیاج اذن ثبوت بالنسبہ بلزوم اضطرار
و منع وجوب میسر و چه نیست وجوب مگر با حقیقتہ و الاختیار نشانی از شفاعتہ متحقق
الحقیقتہ و الاختیار هر و نیز باید دانست فرمود صلعم من زار قبری کنت له شفیعاً و
شہیداً و من جازنی زائر لا تعد حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون له شفیعاً یوم القیامہ
توجہ ہر کہ زیارت کرد و قبر مرا شوم برائے او شفیع و شاہد اے برایانش
و ہر کہ آمد نزد من زیارت کند چنانکہ نہ عامل کند و را حاجتی برین زیارت
مگر زیارت یعنی با خلاص خواہ شد حق لازم بر من اینکہ شوم برائے او شفیع بروز قیامتہ
لفظ کنت نہ و کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً دلالت میکند بر تحقق فعل بالا اختیار و الاختیار
یعنی الاحتیاج و نیز باید دانست عرض یارب امتی امتی بوقت ظهور رحمت
عالم صلعم باین عالم شہود کی اذن داشت

توجہ - اور معلوم ہو کہ لفظ وجہت - اور یا ہی متکلم کی طرف اضافت دلالت کر رہی ہیں شفاعتہ با حقیقتہ
اور شفاعت اختیار کی تہمتی ہوئے پر اور اختیار اذن شفاعت کے منع پر کہو کہ بالعکس اسکی احتیاج اذن کی
ثبوت بالنسبہ ہے اضطرار کو لازم ہے اور وجوب کو منع کرنی کی وجہ سے کہ وجوب نہیں ہوتا ہے کہ حقیقتہ و اختیار کی
یعنی وجوب شفاعت نہیں ہو گراسی شہود میں جبکہ شفاعت اپنی ذات میں متحقق ہو اور اختیار ثابت ہو - اور
یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا حضور صلعم نے من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً یعنی جسے
زیارت کی میری قبر کی میں اس کے لئے شفیع ہو گا اور اس کے ایمان پر شاہد یعنی گواہ ہو گا -
و من جازنی زائر لا تعد حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً یوم القیامہ یعنی
اور جو کوئی میرے پاس زائر نہ کر آیا اس طرح کہ سوائے میری زیارت کے اسکو اس زیارت
پر کسی حاجت نہ ملے عامل نہ بنایا ہوئے یعنی خلاص سے بغیر من کسی کام کے صرف میری زیارت کو
ایا ہو تو اس خلاص کے سبب مجھ پر اسکا یہ حق لازم ہو جائیگا کہ میں اس کے لئے قیامت کے دن شفیع
ہو جاؤں - یہاں لفظ کنت نہ - اور کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً دلالت کر رہے ہیں فعل
باختیار کے متحقق پر - اور اختیار احتیاج کی نفی کرتا ہے - اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ رحمت عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم شہود میں ظاہر ہوئے وقت یارب امتی امتی آپ کا عرض کرنا
کب اذن رکمت ہے -

توجہ - اور معلوم ہو کہ لفظ وجہت - اور یا ہی متکلم کی طرف اضافت دلالت کر رہی ہیں شفاعتہ با حقیقتہ
اور شفاعت اختیار کی تہمتی ہوئے پر اور اختیار اذن شفاعت کے منع پر کہو کہ بالعکس اسکی احتیاج اذن کی
ثبوت بالنسبہ ہے اضطرار کو لازم ہے اور وجوب کو منع کرنی کی وجہ سے کہ وجوب نہیں ہوتا ہے کہ حقیقتہ و اختیار کی
یعنی وجوب شفاعت نہیں ہو گراسی شہود میں جبکہ شفاعت اپنی ذات میں متحقق ہو اور اختیار ثابت ہو - اور
یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا حضور صلعم نے من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً یعنی جسے
زیارت کی میری قبر کی میں اس کے لئے شفیع ہو گا اور اس کے ایمان پر شاہد یعنی گواہ ہو گا -
و من جازنی زائر لا تعد حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً یوم القیامہ یعنی
اور جو کوئی میرے پاس زائر نہ کر آیا اس طرح کہ سوائے میری زیارت کے اسکو اس زیارت
پر کسی حاجت نہ ملے عامل نہ بنایا ہوئے یعنی خلاص سے بغیر من کسی کام کے صرف میری زیارت کو
ایا ہو تو اس خلاص کے سبب مجھ پر اسکا یہ حق لازم ہو جائیگا کہ میں اس کے لئے قیامت کے دن شفیع
ہو جاؤں - یہاں لفظ کنت نہ - اور کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً دلالت کر رہے ہیں فعل
باختیار کے متحقق پر - اور اختیار احتیاج کی نفی کرتا ہے - اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ رحمت عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم شہود میں ظاہر ہوئے وقت یارب امتی امتی آپ کا عرض کرنا
کب اذن رکمت ہے -

ای مستقیم تکرار لفظ امتی تاکید بر خصوصیتہ مفعول و بحذف فعلی کہ مفعولش امتی است
بقریہ حالی تو اس مقصود است کہ دلالت دارد بر غایت رحمت و حرص بحال امتہ
بقولہ تعالیٰ اَحْرِیْضْ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَحْمَۃً اَبْرَہِمَ اَحْرِیْضْ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَحْمَۃً اَبْرَہِمَ اَحْرِیْضْ
خیریت شما از مومن و کافر تفاوت حال ہر یکے در دنیا و آخرت و ہو منان مہربان
و سوز است و مہربان بجاعت و شفاعتہ در و ارین - و نیز باید دانست فرمود
صلعم شفاعتی لایل الیکبار منی امتی منی کذب بہائم یلکما الحدیث و کرہ الترمذی
و ابن ماجہ و ابن جہان و البیہقی و الطبرانی و احکام توجہ شفاعتہ ثابت است
آنازا کہ کیرہ کروند از امتنام ہر کہ تکذیب کند بآن یعنی انکار کند حاصل نکند آنرا - باید
دانست کہ دلالت بر وجہ و شفاعتہ با حقیقتہ و الاختیار مگر اضافتہ یہاں متکلم است
چہیت اضافتہ مگر ہو جو دین ہر تعلیم بلفظ لایل الیکبار مگر وار و کنندہ پس وجودش لایل
الصغار بدرجہ اولی است

ای مستقیم لفظ امتی تکرار سے مفعول کی خصوصیت پر تاکید ہے - اور اس فعل کے حذف سے حکم مفعول
امتی ہے حالی قریہ کے سبب سے مقصود ہے جس سے امت کے حال کی نسبت نہایت رحمت اور حرص
دلالت ہو رہی ہے بدلیل فرمانے خدا کے برتر کے کہ آخر سورہ توبہ میں یَحْرِیْضْ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ رَحْمَۃً اَبْرَہِمَ اَحْرِیْضْ
یعنی حرص کرنا اے میں لازمی طور پر تمہاری خیریت و بہتری پر خواہ تم میں سے مومن ہو غلام کافر ہر ایک کے
تفاوت حال کے موافق دنیا و آخرت میں اور مومنین کے حق میں دل سوز مہربان ہیں سوز مہربان
ہیں دونوں جہان میں حمایت اور شفاعت کے ساتھ - اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا حضور صلعم نے
کہ میری شفاعت اذن کے لئے ثابت ہے جنہوں نے میری امت میں سے گناہ کیرہ کیا جو کوئی اس کے
ساتھ تکذیب کر گیا یعنی انکار کر گیا وہ اس کو یعنی شفاعت کو نہیں حاصل کر گیا تا آخر اس حدیث کو ترمذی
ابن ماجہ اور ابن جہان و البیہقی و الطبرانی و احکام نے ذکر کیا - سمجھنا چاہیے کہ شفاعتہ با حقیقتہ و الاختیار
کے دو پر دلالت یا ہی متکلم سے ہے اضافت کے حکم کے موافق کیونکہ اضافت نہیں ہے مگر جو دین میں لایل
شفاعت کا مع اس کے مضاف ایہ متکلم قبل اضافت متحقق با حقیقتہ ہونا ضروری ہے اور مضاف کا
مضاف الیہ کی ملک ہونا متکلم کے اختیار کو ثابت و متحقق کر رہا ہے لہذا شفاعت کے با حقیقتہ و الاختیار
ہونے پر یہ اضافت یا ہی متکلم دلالت کر رہی ہے اور لفظ لایل الیکبار سے عمل اور عامل دونوں کی
تعلیم پر دلالت ہے پس وجہ و شفاعت صغیرہ گناہ کرنے والوں کے لئے بدرجہ اولی ہے

توجہ - اور معلوم ہو کہ لفظ وجہت - اور یا ہی متکلم کی طرف اضافت دلالت کر رہی ہیں شفاعتہ با حقیقتہ
اور شفاعت اختیار کی تہمتی ہوئے پر اور اختیار اذن شفاعت کے منع پر کہو کہ بالعکس اسکی احتیاج اذن کی
ثبوت بالنسبہ ہے اضطرار کو لازم ہے اور وجوب کو منع کرنی کی وجہ سے کہ وجوب نہیں ہوتا ہے کہ حقیقتہ و اختیار کی
یعنی وجوب شفاعت نہیں ہو گراسی شہود میں جبکہ شفاعت اپنی ذات میں متحقق ہو اور اختیار ثابت ہو - اور
یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ فرمایا حضور صلعم نے من زار قبری کنت له شفیعاً و شہیداً یعنی جسے
زیارت کی میری قبر کی میں اس کے لئے شفیع ہو گا اور اس کے ایمان پر شاہد یعنی گواہ ہو گا -
و من جازنی زائر لا تعد حاجۃ الا زیارتی کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً یوم القیامہ یعنی
اور جو کوئی میرے پاس زائر نہ کر آیا اس طرح کہ سوائے میری زیارت کے اسکو اس زیارت
پر کسی حاجت نہ ملے عامل نہ بنایا ہوئے یعنی خلاص سے بغیر من کسی کام کے صرف میری زیارت کو
ایا ہو تو اس خلاص کے سبب مجھ پر اسکا یہ حق لازم ہو جائیگا کہ میں اس کے لئے قیامت کے دن شفیع
ہو جاؤں - یہاں لفظ کنت نہ - اور کان حقاً علی ان اکون نہ شفیعاً دلالت کر رہے ہیں فعل
باختیار کے متحقق پر - اور اختیار احتیاج کی نفی کرتا ہے - اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ رحمت عالم
صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عالم شہود میں ظاہر ہوئے وقت یارب امتی امتی آپ کا عرض کرنا
کب اذن رکمت ہے -

و نیز تحقیق است بغیر تائبان تحت مشیت چه تائبان خود موعود مغفرت
 بستند و تحقیق است بامتنش صلعم از ارم دیگر بلفظ من امتی چه دیگران
 بشر به خصوصیات امت مرحومه و صاحب صلعم بگوید لقله تعالی قل ان کنتم تحبون
 الله فاتبونی يحبکم الله و یعفو لکم ذنوبکم ط والله ففور رحیمه تحقیق بشارت
 بوعده محبوبیه و مغفرت و ذنوب کثیره بدلالة جمع کثرت بر قدر اتباع نه
 مطلق باتباعش صلعم بالامر و نه قارض از مغفرت و عذاب در تحت مشیت
 و دخول نار ثابت است بخلاف دیگر انبیاء علی نبینا وعلیم الصلوة و السلام
 بقوله تعالی فایعین بغفر لکم من ذنوبکم الا یہ بدلالة تعین و تخصیص بعزیم
 بش در لابل الکبائر من امتی هر نفی جواز امر مخصوص به برائے غیر
 تخصیص له نمیکند بسبب اشتراک محض له و غیر محض له و در تعمیم
 از اینجا

اور اسی سے بغیر تائبوں کے تحت مشیت کی تخصیص ہی یعنی تحت مشیت خاص غیر تائب ہیں کیونکہ تائب لوگ خود موعود
 مغفرت ہیں کہ ان کے واسطے وعدہ مغفرت ہو چکا ہے لہذا انکی مغفرت تحت مشیت نہیں ہے اور لفظ من امتی
 سے نسبت دوسری امتوں کے حضرت صلعم کی امت کی تخصیص ہے کیونکہ دوسری امتیں امرت مرحومہ و اس کے
 مالک صلعم کی خصوصیتوں سے بشارت نہیں پائے ہوئے ہیں اس لئے کہ فرمایا خدا نے برزے سورہ ال عمران کی ہمارا
 میں قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی محبتکم الله فغفر لکم ذنوبکم ط والله عفو رحیمہ یعنی اسے حبیب کہہ دیجئے اگر
 تم اللہ سے محبت کرے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تمکو جو بکر لیا اور تمہارے لئے گناہ سب بخشتیگا۔ اور اللہ
 بڑا بخشنے والا اور بڑا مہربان ہے کہ اس میں تخصیص کیساتھ وعدہ محبوبیت کی جو خبری اور کثیرہ گناہوں کی مغفرت کی بشارت
 بدلالة جمع کثرت لفظ ذنوب کے سے و اور یہ بشارت خاص موافق اندازہ پیروی ہی مطلق حضرت صلعم کی پیروی میں جو باہر ہے
 و نہ اس مغفرت و عذاب قارض کہو جائیگا جو تحت مشیت ہوا لاکہ دخول نار ثابت بخلاف دوسری انبیاء علی نبینا وعلیم بقولہ و السلام کے
 کیونکہ خدا تعالیٰ نے بطور حکایت فرمایا سورہ نوح کے اول رکع میں واطیعون بغفر لکم من ذنوبکم کلا یعنی او میری طاعت کرو
 لئے یعنی تمہاری گناہوں میں اللہ بخشتیگا کہ میں وعدہ مغفرت بدلالة تعین ہی جو من ذنوبکم میں حرف من کی تعین سے ظاہر ہے اور تخصیص
 بعزیم جیسا لابل الکبائر من امتی میں ہے جو امر مخصوص بہ غیر محض له کیلئے نفی نہیں کرتا ہے یعنی کوئی امر کہہ کیے ساتھ
 خاص ہو جائے اس امر کا جو ایسے امر کی نفی نہیں کرتا جس کیلئے تخصیص ہوئے ہو مثلاً امر شفاعت اہل کبار من امتی کیلئے
 خاص ہو سکا جو ایسے اہل کبار کیلئے جو اسکے ساتھ خاص میں نفی نہیں کرتا کیونکہ تعمیم میں محض له اور غیر محض له دونوں شریک ہیں

تفہیم فی حق
 توحید اللہ تعالیٰ

اشارت بانست کہ شفاعت حضرت شیخ المذنبین صلعم برائے اہل کبار غیر امت
 مرحومہ ہم تواند شد کما قال ملا علی القاری فی المسح الازہران ہذہ الشفاعت
 لیست مختصہ باہل الکبائر من ہذہ الامت فانہ بالنسبۃ الی جمیع الامتہ کاشف الغمۃ
 نبی الرحمة امتی ہر و از لفظ کذب بہا لم یلبا تو اند شد کہ تکذیب شفاعت کفر است
 باینکہ ضمیر ہا بصلہ حرف با واسطہ وقوع فعل بر مفعول اول محذوف توسعاً بلفظ
 مبارک اللہ تعالیٰ بلفظ مبارک صلعم یا ہر و انست شفاعت اہل کفر را بمنع مغفرت
 باید دانست متعلق بہ لابل الکبائر متوسع بجذت است پس لازم کند لفظی را
 کہ دلالت بر تحقق وقوع فعل واستمرار دار و بمقابلہ کذب و لم یلبا پس لازم شد
 تحقق وقوع شفاعت بروام و نیز درین حدیث شریف اعجاز اخبار پیشین است
 منکر شفاعت و ماکش بنا بر تحقق وقوع فعل بدلالة ماضی یعنی امی کذب ثم یلبا ہر بجای مضارع
 والامنی ندارد و ماضی بجای مضارع والعیاذ باللہ تعالیٰ نش امی انکار شفاعت

تفہیم یہاں سے اشارہ اس بات کا ہوتا ہے کہ حضرت شیخ المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت غیر امت مرحومہ کا اہل کبار کیلئے
 ہی ہو سکتی ہے جیسا کہ ملا علی قاری نے کتاب مسح الازہر میں کہ تحقیق یہ شفاعت اس امت کی ہے کہ گناہوں کے ساتھ خاص نہیں
 ہوئی ہے بلکہ آپ تمام متوکلین موعود کرب کے غموں کے کہنوں کے لئے رحمت الہی ہیں صلعم تمام ہو قول ملا علی
 قاری صاحب کذا و از لفظ کذب بہا لم یلبا سے ہو سکتا ہے کہ شفاعت کا ہٹلانا کفر ہے اس طرح کہ ضمیر ہا کذب ہر و از لفظ
 وقوع فعل کا مفعول اول بر جو بفرض توسع محذوف ہے وہ لفظ مبارک اللہ تعالیٰ ہو یا لفظ مبارک صلعم
 یا دونوں اس عبارت کے ساتھ کذب باللہ و رسولہ و احدہما للشفاعۃ اور اہل کفر کیلئے شفاعت نہیں ہو سکتی
 اوکی مغفرت ممنوع ہے سمجھنا چاہئے کہ متعلق بہ لابل الکبائر کا یعنی جس کے متعلق ہے وہ حدیث و موعود
 ہے پس یہ ایسے لفظ کو لازم کرتا ہے کہ وہ وقوع فعل کے تحقق ہوئے پر اور اسکے استمرار پر
 دلالت رکھتا ہو مقابلہ میں کذب اور کم یلبا کے کہ ان سے تحقق وقوع فعل اور استمرار لفظاً
 و معاً دلالت ہو رہی ہے پس وقوع شفاعت کا تحقق اس صورت میں دوا می طور پر لازم
 ہو گیا۔ اور اس حدیث شریف میں منکر شفاعت کے لئے پیشین گوئی کا اعجاز ہی ہے اور
 اس کا مال اور انجام وقوع فعل کے متحقق ہونے کی بنا پر دلالت ماضی یعنی کذب اور کم یلبا
 سے ہے کہ مضارع کی جگہ بر واقع ہوئے ہیں و ماضی کا بجائے مضارع کے آنا کوئی معنی نہیں رکھتا
 ہے العیاذ باللہ تعالیٰ منہ یعنی اللہ تعالیٰ اس انکار شفاعت سے بچائے

تفہیم فی حق
 توحید اللہ تعالیٰ

هر و اتصال جزا، بشرط بحدوث فاجعه یا شیر و رستنی دارد باشارت اینکه همانا انکار
شفاعت بی بھرگی از شفاعت است از کے مفهوم جزا، موکداً است مفهوم
شرط تخذیراً و فی الجامع الصغیر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفاعتی یوم نقیبا
حق کمن لم یؤمن به لم یکن من اهلها الحدیث تنبیہ بآیه دانست که مقرر شفاعت
بالا ذن بالنفی شفاعت متحقق الحقیقه والاغتیار نسبت بحضرت رحمة عالم شفیع
و شفیع اول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جاہل بحقیقتها است و شامل من کذب بہا لم
یملا است نفوذ باللہ تعالیٰ من شر و رانفسنا اللهم وقفنا لما تحبہ و ترضاہ
و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربی خیر فی بین ان مدخل نصف امتی
الجنة بغیر حساب ولا عذاب و میں شفاعتی لامتی فاخترت الشفاعتہ قال ہی کل
مسلم علی آخر الحدیث ذکرہ الترمذی و ابن ماجہ و ابن جابر و البیهقی و الطبرانی
و الحاکم

توجہ اور جزا کا قاعدہ ہو کر شروع ہو گا۔ اس کا منسلک ہونا معنی میں تاثیر رکھتا ہو جس کا شمارہ ہر اس بات کا کہ یہی
ان کا خلافت گو یا شفاعت سے بے برہی ہو۔ ہاں ہم فخر سے جزا کا مفہوم ہو کہ ہے بغیر تقدیر یعنی خدا نے کیلئے
اور جان صدیق ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے پھر کوئی
اس کے حق ہوئے پر ایمان نہ لایگا وہ شفاعت والاں میں سے ہو گا تا آخر حدیث تذلیلہ سمجھنا چاہئے
کہ شفاعت والاؤں کا اقرار کرنا واجبہ نسبت حضرت رحمت عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو طیف اور شفیع
اول ہیں آپ کی شفاعت متحقق کثیف اور اختیار کی نفی کرتا ہو وہ شفاعت کی حقیقت سے جا مل رہے ہیں کہ
جہاں فیاض میں شامل ہے یعنی ان لوگوں میں جو شفاعت کو چاہتا ہو اس سے محروم ہے نفوذ بالذات
تعالیٰ میں شروع و انفسنا یعنی ہم خدا کے تعالیٰ سے ہمارے نفسوں کی تضرع تو کسے نہ پناہ مانگتے ہیں۔
اللهم وقض ما نتجہ وقرضنا الی اللہ نہیں تو فقیہ دے اسکی کہ تو دوست رکھتا ہے اکو اور جس سے
تو راضی ہے۔ اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بیشک میرے رب نے مجھ کو
اختیار دیا ہے اس بات کے درمیان کہ ہم فاضل کریں نصف کو کہ وہ میری امت ہو اور ایک لفظ میں دونوں ہی میری
امت کو جنت میں بغیر حساب۔ اور بغیر عذاب۔ اور اس بات کے درمیان کہ میری شفاعت خاص میری
امت کی واسطے ہو سو میں نے اسی شفاعت شق ثانی کو اختیار کیا اور فرمایا کہ شفاعت ہر ایک مسلمان کیلئے ہے
تا آخر حدیث اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن جہان اور بیہقی اور طبرانی اور حاکم نے ذکر کیا

از لفظ خیرنی واضح می شود اختیار نبی مختار صلعم نش از آنکه تخیر واقع
پیش و بر وجود استعداد و اختیار مخیر به نه بر عدم استعداد و اختیار مخیر به هر یک که هر
خواهد داخل جنبه و شفاعت کند و هرگز نه خواهد کند پس مشرود و فرموده بآنکه اختیار کردم
شفاعت را برای هر مسلم بنا بر رفع ایهام آنکه کند یا نکند پس ایهام و در شفاعت شامل تکذیب
باشد العباد بالله تعالی صلعم علی محمد نبینا بی الرحمة و نیز شفاعت مقتضی رجا و ربط است
و انکارش مستلزم یاس و فرقی و هرگاه یاس از الله تعالی کفر است و در حد خودش بالزام
عجز بآن فعل مر جوب که نش کاف بیان الزام هر لازم انکار قدرت کامله است و بقطع
ربط امید رحمة ارحم الراحمین پس یاس از رسول الله تعالی صلعم در حد خودش آخری خواهد
بود و بالزام عجز شفاعت که مستلزم کسر شان عظیم است و بقطع ربط امید رحمة رحمة للعالمین
بدانکه حدیث شریف من ترک التمسک لیس له شفاعتی نش اتصال جزا بشرط محذوف فاء
جزا تاثیر در معنی دارد و بشارت اینکه همانا ترک سنتی بهرگی از شفاعت استاری مفهوم جزا موکد بمفهوم شرط

ہاں لفظ خیر فی نبی حکم اختیار دیا ہے ظاہر ہے اختیار بنی مختار صلعم کا کیونکہ خیر بہ نبی جسکو اختیار دیا گیا ہو اسکو اختیار کی استعداد ہوئے پر خیر بنی اختیار دینا واقع ہوتا ہے نہ یہ کہ خیر بہ کو اختیار کی لیاقت تو ہو مگر اسے اختیار دینا واقع ہو جاوے۔ پس جسکو چاہینگے نبی مختار اس بنیاد داخل جنت اور شفاعت کرینگے اور جسکو چاہینگے نکزینگے گویا آپے اسباتا کردہ یعنی خوشخبری فرمائی یہ کہ کہہ کرینگے شفاعت کو اختیار کیا ہر مسلمان کیلئے اس بنا پر کہ یہ اہام نبی لگان غلط دور ہو جاوے کہ کرینگے یا کرینگے پس شفاعت میں یہام تکذیب کو شامل ہوگا خدا تعالیٰ کی پناہ ایسے ختیدہ سے اللہ علیہ وسلم نبی الرحمتہ سے اللہ درود بھیج محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجی نبی رحمت ہیں۔ اور شفاعت مقتضی ہے رجا اور ربط کی بھی اور اسکا انکار یا اس اور فرق یعنی جدائی کا مستلزم ہے۔ اور جبکہ یاس خدا ہی برتر اپنی حد میں کفر ہے کیونکہ ذات باری میں اس یاس اس فعل مرہی امید کئے ہوئے کی نسبت عمر لازم کرنا ہے جو مکرر کا نام کے انکار کو لازم ہے اور اس لئے کفر ہے کہ الرحمہ الامین کی رحمت کی امید کے ربط کا قطع کر دیا ہو جس سے سوا کا نام کے انکار کو لازم ہے اور اس لئے کفر ہے آپ آخر کیا ہوگا جبکہ شفاعت میں آپکی نسبت عمر کا لازم کرنا آپی متعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یاس اپنے حد میں اپنے آپ آخر کیا ہوگا جبکہ شفاعت میں آپکی نسبت عمر کا لازم کرنا آپی شہنشاہ عظیم کو مستلزم ہو جائیگا۔ اور جبکہ رحمتہ للعالمین کی رحمت کی امید کے ربط کا قطع کر دینا ہوگا۔ معلوم ہو کہ یہ حدیث شریف کہ جسے میری سنت چھوڑ دی اسکے واسطے شفاعت نہیں ہو۔ اس میں خرا کا شرط سے اتصال بسبب صفت ہونے حرف جزا کے کہ قاصد معنی میں تاثیر کہتا ہے جس اشارہ ہے اسبات کا کہ وہی ترک سنت گویا شفاعت سے بیبرہ ہونا ہے۔ ہاں بات یہ ہے کہ مفہوم جزا کا مفہوم شرط سے ہو کہ سبب تحریر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

بیان حدیث و روایات
و مباحث فقهی و اصولی
مکتب ارسطو

تفسير في معرفة الحروف
التي هي في كتاب الله
العزيز والجليل
المتعالي والجليل

ہدفی شفاعت لابل الکبار نمیکند چه اول بشارت است بشفاعت برائے نجات از ورگات
مرعایانرا و تحذیر است از انکار شفاعت و ثانی تنبیہ است بہ نفی شفاعت برائے رفعت
مرتار کا نرا و تحذیر است از ترک سنت ورنہ در توفیق حدیثین ترک سنتہ فوقی کبار
باشد و آن ثابت نیست و نیز باید دانست انجہ باذن است اطاعت سنت شفاعت شفاعت
خواستن صفت اختیار می است بخلاف شفاعت باذن کہ لزوم سلب بالحقیقہ و ثبوت بالنسبہ بلزوم
میکند بر بلکہ استقامت انکاری و بالحقیقہ اقدم علی النسبہ و فیہا نفی النسبہ و نیز باید دانست کہ شفاعت
باذن نسبتہ و وزخیان مجہول الحال است کہ نفی شفاعت بالحقیقہ والاختیار بعد ثبوتش نمیکند و در صورت
اذن مشتمل اطلاع بجواز بالا اختیار نش ای جواز شفاعت بالا اختیار ای متحقق
ہر چارہ نیست چنانکہ در معنی کریمہ ربما یؤد الذین کفروا لو کانوا مسلمین ہ
بسنند خواندنی است ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال سألته عن قوله تعالى
ربما یؤد الذین کفروا والح

وہو بالاذن و نہ بالحق
ہے نہ شفاعت کو نہ
شفاعت اختیار می
ہے۔

فہو فی الذل و العجز
کہ وہ ذلیل و عاجز
ہو گا۔

قال یغذب اللہ تعالیٰ قومًا ثم کان یعبده لا غیرہ و قومًا ثم کان یعبد غیرہ ثم
یبعثہم فی النار فبئیر الذین کانوا یعبدون غیر اللہ الذین کانوا یعبدون اللہ
فیقولون عذبنا لا ناعبدنا غیرہ فما غنیت عنکم عبادا و علم ایاہ وقد عذبکم معصا
فی اذن الرب جل جلالہ للملائکۃ و انیسین فیشفعون فلا یبقی فی النار احد
من کان یعبده الا خربہ حتی یتطاول للشفاعتہ ابلیس یعبادہ یعنی الالہ -
المقصود البتہ منع شفاعت برائے کافران ثابت است چنانکہ مذکور شد نہ منع
واذن برائے مومنان عموماً مگر خصوصاً **نشد** اے تو اندش کہ منع و اذن
بخصوصیتہ حکمتی کہ بعلم و ارادہ او سبحانه مقرر است باشد ہر باید دانست
ہر گاہ شفاعت متحقق بالحقیقہ والاختیار حضرت محبوب المجویین محمود و المحمودین
صلعم برائے نظر ان ثابت است پس نفی آن و ثبوت بالنسبہ **نشد** باوجود
تحقق بالحقیقہ والاختیار ہر منع باستثناء بحسب احوال للشفیع و المشفوع و ہی نظری

تو کہ انہوں نے خدا تعالیٰ عذاب کر گیا ایک قوم کو اس چیز کی بابت کہ اسکی عبادت کرتے نہ تھے اسکی
غیر کی اور ایک قوم کو اس چیز کی جو میں کہ اسکی غیر کی عبادت کرتے تھے پھر انکو ایک میں جمع کر گا تو وہ لوگ جو خدایکی عبادت
کرتے تھے ان کو انکو ہمہ زش و ملامت کرینگے اور عار و لایکے جو خدایکی عبادت کرتے تھے اور کینگے عذاب یا یا ہننے ایسے
کہ ہننے غیر خدایکی چوکی میں لگو تمہارے خاص عبادت نے جو اسکی خاص تھی نہیں بے نیاز کیا یا نہیں فائدہ دینا یعنی عذاب
نہیں بچایا۔ حال یہ ہے کہ انکو ہمارے ساتھ بھیجی عذاب یا ہر اس وقت وہ پروردگار جو بڑے جلال والا ہے
فرشتوں اور نبیوں کو اذن دے گا پس وہ شفاعت کرینگے تو آگ میں کوئی باقی نہیں رہے گا ان میں سے
جو خدایکی عبادت کرتے تھے مگر نکالے گا اسکو یہاں تک کہ ابلیس اپنی اگلی عبادت کے بہرہ و سہ پر شفاعت
کے لئے اونچی گروں کر کے دینگے گا۔ مقصود یہ کہ البتہ کافروں کے لئے شفاعت کا منع ثابت
ہے جیسا مذکور ہوا نہ مومنوں کے لئے ہے منع اور اذن عام طور پر مگر خاص طور پر یعنی ہو سکتا ہے
کہ منع اور اذن کسی حکمت کے خاص ہو سینگے سبب ہو دے جو حق سبحانه کے
علم اور ارادہ میں مقرر ہے۔ سمجھنے کی بات ہے جبکہ شفاعت متحقق بالحقیقت اور اختیار حضرت محبوب
المجویین محمود و المحمودین صلی اللہ علیہ وسلم کی منظروں کے لئے ثابت ہے پس اسکی نفی اور ثبوت بالحق
والا اختیار یا یا جاوے اور منع باستثناء للشفیع و المشفوع کے لئے یعنی جو شفاعت کہ جو شفاعت کرے
اسکے حال کو یافت کوئی و جو ضرور رکھتے ہیں یا و جو ضروری پر مبنی ہیں سببہ کہ ثابت کی نفی اول یہی اسکی تاویل کی جائی

نہی شفاعت کی تاویل
کا لائق و نہ بجا بلکہ
بالحقیقہ والاختیار

ش زیرا که نفی ثابت ماول است هر نقلاش از روی علم نص هر
و عقلاً منه ش ای از روی کشف حقائق موافق نص هر و الله اعلم
و بدانکه هر گاه داور کنی این سلسله را برین اصول مقصود میرسی انشاء الله تعالی
اللهم صل و بارک و سلم و ائماً ابداً علی محمد رسولک حبیبک و علی الوارثه و شقیه
فینا و نرحمنا به تتمه رکوع یا ایها الذین آمنوا انفقوا و ربیان منافع و یرکمنا سب
انفاق کرمیه یعلم ما بین یدیه و ما خلفهم ج و لا یحیطون بشئی من علم الا
بما شئکم ج ترجمه میداند او سبحانه آنچه در پیش اهل آسمانها و زمین است
ای در زمان حال و آنچه در پس ایشان است ای در زمین مستقبل و نیز گردایشان چیزی می آید از محض
او است تعالی مگر چیزی را که او تعالی خواست کرمیه و سم کرسیه اسموات الارض و کلا و ده حفظ
و یو العلی العظیمه ترجمه در خود گرفت کرسی او تعالی آسمانها و زمین و آنچه بر آن در آن است و اصل آنست
بار کند و در آن نینگند او تعالی را انجمنی آن هر دو و او که بر تری بزرگی که از صفات ضایفه ذاتی است لازم او

قدیمہ۔ پس وہ وجہ ضروری تھا ہونی از روئے علم نفس کے اور عقلاً منہ ہو یعنی اگر وہ کشف خائق کے موافق
نفس ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور معلوم ہو کہ جب تو اس سلسلہ کو ان اصول پر دائر کر گیا تو مقصود کو انشاء اللہ تعالیٰ پہنچ جائیگا
اللہ صلی علیک وسلم دائماً ابداً علی محمد و آلہ صلی علیہم وسلم شفعۃ فینا و تو حمدائد ای حیرت انگیز
برکت اور سلامتی پہنچ جیسے ہمیشہ سے ہمیشہ تک میری رسول تیرے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ہم میں اسکو شفیع کر دے
اور اُس کے سبب ہمیں رحمت کر آئیں آمین ثم آمین اب اس کو یہ یا ایھا الذین امنوا اتقوا الله فی سورہ تبرک کا ہے
جو نہیں ہے۔ اس کے باقی اور مضاف کا بیان ہے جو مناسب نفع ہیں یعنی جو نفع دینے میں مناسب
حال میں کہ ان سے مناسب حال فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ کیجیہ کہ ما بانی ایک یوم وما خلقھم ولا
یخسرون یعنی من علماء الانامشا کہ معنی حق سبحانہ چانتا ہے جو کہ تمام آسمانوں اور زمین والوں کے
ساتنے ہے یعنی زمانہ حال میں اوس وقت اور جو کچھ اون کے پیچھے ہے یعنی آئندہ زمانہ میں اور وہ
کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کو مخلوق نہ ہو نہ پیدا کیا نہ کسی نے پیدا کیا نہ کسی نے پیدا کیا نہ کسی نے پیدا کیا نہ کسی نے پیدا کیا
حفظہم مما ج و هو العلی العظیم یعنی خدا کے تعالیٰ کی کرسی نے آسمانوں اور زمین
کو اپنے میں سمایا اور جو کچھ اُن میں ہے اُسی میں داخل ہے اور خدا کے تعالیٰ
کو ان دونوں کی نگہبانی گراں نہیں کرتی ہے یعنی سخت میں نہیں ڈالتی ہے۔ اور وہی ہے
کہ برتری اور بزرگی کہ ذات کی اضافہ صفات سے ہیں اُس کو لازم ہیں

کرمه لا اله الا في الدين قد بينك الوشك من الحق ۛ ترجمه نیست رخ رسانیدن
وین وین تحقیق جدا شده راست یافتن از گمراهی کرمه فی یکفر باطاعت و یمن بالله
فقد اتممتك بالعزة الوثقى ۛ ترجمه تفسیرش اینکه هر که انکار کند باطاعت و بگوید جدا
عزوجل پس جنگ زند بد رخت استوار یعنی محمد رسول الله تعالی صلعم ای اتوار بگوش
ایمانا و استدلالا بدانکه بی انکار طاعت که جبار است از آله باطله ای مراد است
نفس عموماً و شیاطین و اصنام خصوصاً گردیدن بخداست عزوجل صحیح باشد
و بجای مضارع ماضی باقید برائے تاکید و تحقیق است مر جبارت شرط را و
الوثقی بالعت و لام تعریف یا عهد و هنی تعبیر است از محمد رسول الله تعالی
صلعم باشارت توقف مقاصد ایمانا و استدلالاً و موضوعیتاً بران و تسمیه
و توصیف بالعروة الوثقی که یعنی ورخت استوار است موکد بالوصف
كما قال الله تعالی

ترجمہ ۴۔ کہہ۔ لا اکل فی الدین قد بین انہما من افعیہ یعنی اس دین میں رنج
یعنی باتیں ہے حقیق سید بارستہ پالینا جدا ہو گیا ہے گراہ ہو نیسے کر یہ فونیکٹو یا طاعت و عبادت
محل استعبد بالعم و لا اؤلفہ اس کی تفسیر ہے کہ جو شخص طاعت سے انکار کرتا ہے اور خدا
عزوجل کے ساتھ گردیدہ ہوتا ہے۔ جو چنگل مارتا ہے مضبوط درخت میں کہ میری مراد اس سے محمد
رسول خدا تعالیٰ صلے اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی آپ کو از روئے ایمان اور استلال یعنی طلب رہنمائی کی
غرض سے مضبوط پکڑتا ہے۔ معلوم ہو کہ بغیر انکار طاعت کے کہ مراد مہجور تے مہجوروں سے ہے
جو عام کربنسانی مراد ہیں۔ اور خدا حکم شیطانی اور مومنین ان سے مراد ہیں۔ خدا کے عزوجل
کے ساتھ گردیدہ کی صحیح نہیں حاصل ہوتی ہے۔ اور مضارع کی جملہ اشکات صیغہ ماضی کا قد کے ساتھ آتا
اسی کی تاکید اور تحقیق کے لئے ہے۔ جو جزا ہے شرط مقدم کی۔ اور عروہ و قشی جسر آتف و لام شرطیہ کا
یا بعد ذی کا مراد اس سے حضرت محمد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اس اشارت کو سبب
کہ ایمان اور استدلال اور وضوح حقیق کے مقاصد آپ پر مستحق ہیں کہ ایمان تو حید باری تعالیٰ ہے ایمان بات
آپ کے صحیح نہیں نہ راہ ہدایت حقہ بغیر رہی آپ کے درست پس موضوع مقاصد بجز ذات پاک اور کیا
ہو سکتا ہے۔ لہذا توقف ان سبب مقاصد کا آپ پر ہونے کے سبب اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عروہ
و قشی کی تفسیر اکی ذات مبارک صادق آوے۔ اور آپ کا شیعہ اور تو صیغہ یعنی نام رکھنا اور عیض کہ ناعروہ و قشی کیساتھ جو

تفسير آية يعلم ما بين
يدوم وما خلفه

کثیرۃ طلبیۃ اصلها ثابت و فرعها فی السماء منش تفسیر اس کریمہ در ذکر کیفیت الرسالۃ و النبوة انہم مذکور است ہر اکنون بصحت معنی ظاہر حاجت تاویل نیست و اگر کردہ شو و چنانکہ کردند البتہ ولایتی بر اس باید و آن کجا است نہ کفایت بزعم مجر و دو فرضنا تقدیر نظم چنان بایستہ قیاسیک با جمل الوثیق الذی ہو العروۃ الوثقی خبر بمقام مبتدا است برائے تحقیق کلام و بلاغت مرام زعماء مجر و آنہ بین است و نہ مشبہ بجمل وثیق چنانکہ گفتند العروۃ الوثقی من اجل الوثیق وہی مستعارۃ منش فی انوار التشریل غیرہ و گفت محشی ذکر المشبہ والاشبہ منش فی حاشیۃ انوار التشریل ہر کہ مخد و رفیعہ است آیاتین بعد ہم دو جہتین کہ نہ از وجہ جائزہ است نہ از وجہ منش چون ابہام نباشد تبیین کہ برائے رفع ابہام از وجہ جائزہ و منش جمل از وجہ واجبہ است صحت پیر و درہ و نبودن کی بین بین منش تبیین فی کی بین بہ بین صورت نہ بندہ و ولالت منش ای نبودن ولالتہ اعظا و قرینہ بتبیین

و تعیین بعد مذکر تبیین

ترجمہ و لیکن تشبیہ کا نمونہ اسلوا کہ عروۃ وثقی اور جبل وثیق دونوں کو در میان وجہ تشبیہ نہیں ہے۔ اور نہ اس پر ولالت ہوا اسلوا کہ تشبیہ اور تعیین پر ذکر تشبیہ نمونہ سبب نہ از روئے لفظ کوئی ولالت ہوا اور نہ کوئی قرینہ پایا جاتا ہو اور علاوہ ان دونوں کو اصل مقصودیت میں تعارض ہو غیر ترہ تبیین اور تشبیہ کا اختیار کر لیے میں۔ سو حکم تو معلوم ہو چکیں ہیں یہ سبب سے بیضا اسم فاعل مقصود کلام ہو کہ اصل ہوا اور بین بیضا اسم مفعول اسکا تابع۔ اور تشبیہ میں مقصود کلام مشبہ ہو کہ اصل ہوا اور شبہ بہ تابع پس اس عبارت۔ العروۃ الوثقی من اجل الوثیق سے کہ وہ صورت استعارہ ہو غیر ترہ دید کے مقصود وثیق نہیں ہے۔ کیونکہ در صورت تبیین جبل وثیق تبیین ہے کہ مقصود کلام ہے۔ اور در صورت تشبیہ کہ مقصود کلام ہے عروۃ وثقی ہے پس مقصودیت میں تعارض ہوا۔ لہذا یہ تقدیر نظم آیت کریمہ صحت پذیر نہیں ہو سکتی اور تبیین و تشبیہ اس میں درست نہیں واللہ اعلم

کریمہ۔ لا انفصام لہا ط یعنی کہ نہیں ٹوٹتا ہے خاص اسکو مطلب یہ کہ ولالت تعلیسیا یا نبات اور عقدا حقیقی اسکے کچھ شبہ و نقصان نہیں ہے بلکہ وہ ایمان ایسا استوار و مضبوط ہے کہ ٹوٹنا جاتا ہی نہیں۔ اور یہ جگہ مارنا عروۃ وثقی میں دلیل ہے۔ اسکے گزیدہ ہوئے پر خدا سے عزوجل کیسا کہ بسبب توقف مذکور کے کہ ازراہ ایمان اور استقلال اور بسبب موضوعیت مقام خدا کا اس پر توقف ہے۔ جیسا مذکور ہو چکا ہے۔ پس یہ کریمہ گویا کلمہ طیبہ۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تصدیق و اقرار کے ساتھ موافق ہے۔ اور اس پر شہیر ہے۔ کریمہ واللہ سبیم علیہ یعنی اور حال یہ ہے کہ خدا اسے برتر ستا اور جانتا ہے۔ اس تسک کی کیفیت اس کے جنر کی نسبت جو زبان پر اور دل میں ہو۔ یہ اشارہ ہے۔ اخلاص اور نفاق کی طرف کریمہ۔

تذکرۃ الحق

ہو اما تشبیہ ہم تشبیہش میان عروۃ وثقی و جبل وثیق ہر و ولالت منش ای عدم دلالت لفظاً و قرینۃ پر تشبیہ و تعیین بعد مذکر تشبیہ ہر و انہما تعارض فی المقصودیت است و اختیار تبیین و تشبیہ بی تردید تأمل منش یعنی و تبیین بین مقصود و الکلام است اصلاً و بین تابع و در تشبیہ مشبہ مقصود و الکلام است اصلاً و مشبہ بہ تابع پس از عبارت العروۃ الوثقی من اجل الوثیق وہی مستعارۃ بی تردید تعارض فی المقصود است ہر کہ کریمہ لا انفصام لہا ط ترجمہ کہ نیست شکستی مرا از ای اشتباہ و نقصان و ولالت تعلیسیہ و این منش ای چنگ زدن بعروۃ وثقی ہر دلیل است برگزیدہ منش بخدا ای عزوجل پر توقف مذکور ہما نا اس کریمہ موافق و مشیر است بہ تصدیق و اقرار لا الہ الا اللہ محمد رسول کریمہ واللہ سبیم علیہ ترجمہ و حال این است کہ اللہ تعالیٰ شنوا و دانا است کیفیت این تسک از انچہ بر زبان و در دل است۔ اشارت است بسوی اخلاص و نفاق

کریمہ واللہ واللہ الذین انما یخرجہم من الظلمات الی النور

ترجمہ و لیکن تشبیہ کا نمونہ اسلوا کہ عروۃ وثقی اور جبل وثیق دونوں کو در میان وجہ تشبیہ نہیں ہے۔ اور نہ اس پر ولالت ہوا اسلوا کہ تشبیہ اور تعیین پر ذکر تشبیہ نمونہ سبب نہ از روئے لفظ کوئی ولالت ہوا اور نہ کوئی قرینہ پایا جاتا ہو اور علاوہ ان دونوں کو اصل مقصودیت میں تعارض ہو غیر ترہ تبیین اور تشبیہ کا اختیار کر لیے میں۔ سو حکم تو معلوم ہو چکیں ہیں یہ سبب سے بیضا اسم فاعل مقصود کلام ہو کہ اصل ہوا اور بین بیضا اسم مفعول اسکا تابع۔ اور تشبیہ میں مقصود کلام مشبہ ہو کہ اصل ہوا اور شبہ بہ تابع پس اس عبارت۔ العروۃ الوثقی من اجل الوثیق سے کہ وہ صورت استعارہ ہو غیر ترہ دید کے مقصود وثیق نہیں ہے۔ کیونکہ در صورت تبیین جبل وثیق تبیین ہے کہ مقصود کلام ہے۔ اور در صورت تشبیہ کہ مقصود کلام ہے عروۃ وثقی ہے پس مقصودیت میں تعارض ہوا۔ لہذا یہ تقدیر نظم آیت کریمہ صحت پذیر نہیں ہو سکتی اور تبیین و تشبیہ اس میں درست نہیں واللہ اعلم

کریمہ۔ لا انفصام لہا ط یعنی کہ نہیں ٹوٹتا ہے خاص اسکو مطلب یہ کہ ولالت تعلیسیا یا نبات اور عقدا حقیقی اسکے کچھ شبہ و نقصان نہیں ہے بلکہ وہ ایمان ایسا استوار و مضبوط ہے کہ ٹوٹنا جاتا ہی نہیں۔ اور یہ جگہ مارنا عروۃ وثقی میں دلیل ہے۔ اسکے گزیدہ ہوئے پر خدا سے عزوجل کیسا کہ بسبب توقف مذکور کے کہ ازراہ ایمان اور استقلال اور بسبب موضوعیت مقام خدا کا اس پر توقف ہے۔ جیسا مذکور ہو چکا ہے۔ پس یہ کریمہ گویا کلمہ طیبہ۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ تصدیق و اقرار کے ساتھ موافق ہے۔ اور اس پر شہیر ہے۔ کریمہ واللہ سبیم علیہ یعنی اور حال یہ ہے کہ خدا اسے برتر ستا اور جانتا ہے۔ اس تسک کی کیفیت اس کے جنر کی نسبت جو زبان پر اور دل میں ہو۔ یہ اشارہ ہے۔ اخلاص اور نفاق کی طرف کریمہ۔

توجہ خدا سے عزوجل ولی آناست کہ گردیدند بندگان عزوجل
بروں می آر و ایشان را از تاریکی بطرف نور کریمه و الذین کفروا ولیاتهم الظالمون
یخلعونهم من النور الی الظلمات۔

ترجمہ و انانکہ انکار کردند از خدا سے بنیاد از اولیائے شان طاغوت بستند بروں می آرند
شان را از نور بسوی تاریکی بیا بیا و انست کہ ولایت بعونیت اختصاص خود بمعانی ولایت
میکند بر معنی دوستی و قرابت و کف کار و از صیغه مضارع دلالت بر زمان حال و مستقبل
است یعنی بر تحقق ولایت و انا در و این وظلمات تعبیر است از هر عسرها و از کفر بالشیء
تعالی بالظالمون خصوصاً کہ انتشار سلوبات است و نور تعبیر است از هر عسرها و از
ایمان بالشیء تعالی بجهل خصوصاً کہ انتشار موجودات است پس و ایمان ولایت عامه
خدا عزوجل بشریف است و ضمن محمداست صلعم و در کفر ولایت عامه طاغوت و در
نیل عسرها بقتل خدا لان الله تعالی و تحقیق حکمت و استدراج الیهم

اللہ ولی الذین امنوا یخرجهم من الظلمات الی النور یعنی خدا سے بزرگ و برتران لوگوں کا ولی ہے۔
و خدا سے عزوجل کسیا گردیدہ ہو سکے میں۔ انکو تاریکیوں سے نور کی طرف وہ نکالتا ہو کریمہ۔ و الذین کفروا ولیاتهم
الظالمون یعنی جو کفار الی الظلمات انت طبعی اور جنوں نے انکار کیا خدا سے ہے نیاز می آوایا
و غایت میں کہ انکو نور سے اندھیروں کی طرف دے نکالے ہے جلتے ہیں سمجھنا چاہیے کہ نقطہ ولایت بسبب
عام ہوئے ہے اسبب اختصاص کے جمیع معانی کیسا کہ یعنی سب معنوں کیسا کہ جو لغت میں ہیں اسکی خصوصیت عام
ہوئے ہے بسبب معنی دوستی اور قرابت اور کف کار پر ولایت کرنا ہے۔ اور صیغه مضارع سے دلالت بر زمانہ حال
و مستقبل کی طرف ہے یعنی دونوں جہان میں ہمیشہ ولایت کے تحقق ہونے پر۔ اور ظلمات تعبیر ہے بر عسرها یعنی جو بطور عام
اور طاغوت سے خاص کر بسبب انکار کے خدا سے تعالی سے کہ انتشار سلوبات میں یعنی سلوبات باری
تعالی سے ان ظلمات کا نشو و نما ہے۔ اور نور تعبیر ہے ہر عسرا یعنی آسانی سے بطور عام اور ایمان سے کہ خدا
تعالی پر ہر عسرا میں اللہ علیہ وسلم خاص کر کہ انتشار الی کے موجودات ہیں کیونکہ موجودات وجود باری تعالی
سے اس کا نشو و نما ہے۔

پس ایمان میں ولایت عام خدا سے عزوجل کی تشریف یسر کیا کہ حکمت کی موافق محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کے ضمن میں ہے۔ اور کفر میں ولایت عام طاغوت کی عسرا یا نہیں خدا سے تعالی کے خذلان کے مقتضی ہو
ہے۔ اور خدا سے تعالیٰ تھکی تھکی کے سبب ہے جو خاص اُن کیلئے از و حکمت اور بغرض استدراج ہے۔

و خدا سے عزوجل کسیا گردیدہ ہو سکے میں۔ انکو تاریکیوں سے نور کی طرف وہ نکالتا ہو کریمہ۔ و الذین کفروا ولیاتهم الظالمون یعنی جو کفار الی الظلمات انت طبعی اور جنوں نے انکار کیا خدا سے ہے نیاز می آوایا و غایت میں کہ انکو نور سے اندھیروں کی طرف دے نکالے ہے جلتے ہیں سمجھنا چاہیے کہ نقطہ ولایت بسبب عام ہوئے ہے اسبب اختصاص کے جمیع معانی کیسا کہ یعنی سب معنوں کیسا کہ جو لغت میں ہیں اسکی خصوصیت عام ہوئے ہے بسبب معنی دوستی اور قرابت اور کف کار پر ولایت کرنا ہے۔ اور صیغه مضارع سے دلالت بر زمانہ حال و مستقبل کی طرف ہے یعنی دونوں جہان میں ہمیشہ ولایت کے تحقق ہونے پر۔ اور ظلمات تعبیر ہے بر عسرها یعنی جو بطور عام اور طاغوت سے خاص کر بسبب انکار کے خدا سے تعالی سے کہ انتشار سلوبات میں یعنی سلوبات باری تعالی سے ان ظلمات کا نشو و نما ہے۔ اور نور تعبیر ہے ہر عسرا یعنی آسانی سے بطور عام اور ایمان سے کہ خدا تعالی پر ہر عسرا میں اللہ علیہ وسلم خاص کر کہ انتشار الی کے موجودات ہیں کیونکہ موجودات وجود باری تعالی سے اس کا نشو و نما ہے۔

کریمہ اولیاء اصحاب النار هم فیھا خالدون۔ ترجمہ آناست و وزخیان همانند و آن ہمیشہ
باشند کان واللہ تعالی اعلم فاعقبہ و یا اولی الاباب و اشکوا بالعرۃ الوہی لا انقصام لہما
وفق اللہ تعالی ایانا و یا کم و علی علی محمد بنی الرحمتہ و علی النوار و شفیعہ فینا و ترجمنا بے ہمدرد
بمحت باید و انست و سورۃ النجم قال اللہ تعالی کہ من فلیک فی الشہوتہ لا تغنی شفا
شیئاً الا من بعد ان یدن اللہ لمن یشاء و یرضی الا یہ۔

ترجمہ بسیار انداز فرشتہ در آسمان کہ سودے نہ خواست شان برائے کسے
لیکن سود و پس از انکہ رخصت منبر مایا اللہ تعالی برائے شفاعت ہر کرا خواہد
از شفیع و شفوع و در حالیکہ راضی است از و باید و انست لا تغنی شفاعتہم باقتضا
ثبوت مقدم برائے نفی و تعلق بفاعل دلالت میکند بر تحقق واسکان وجود و شفاعت
اختیارے چنانکہ کورش و تحقیق شفاعت و نہ مقصود لا تغنی شفاعتہم باطل شود و الا
برائے استدراک از ما بعد شن بر و انتشار از نبولین مغارت ارکان ثلثہ استثناء۔

ترجمہ کریمہ اولیاء اصحاب النار هم فیھا خالدون۔ یعنی دے لوگ و وزخی میں اور دوزخ میں وہی
ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ اور خدا سے برتر و اعلیٰ ہے پس آئندہ دوزخ میں کسے حاصل کر دے۔ اور مضبوط و رخت میں کہ دشا
پاک حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہنچل مار و اور اسکو مضبوط کر دے کہ خاص اُس کے لئے شکستگی نہیں ہے۔ یعنی بسبب اسکو
ولایت تعلق ہوئی ہے اسیں نقصان و اشتباہ نہیں ہے۔ اور خدا سے تعالی توفیق دے۔ خاص ہوگا اور خاص ہوگا
اور رحمت بیچے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ نبی رحمت ہیں اور آپ کے انوار پر اور آپ کو ہم میں شفیع گردانے اور
آپ کے سبب ہم پر رحمت کرے۔ اور اسی محبت میں سمجھنا چاہیے۔ سورۃ نجم میں فرمایا خدا سے برتر ہے۔
کہ من فلیک فی الشہوتہ لا تغنی شفا شیئاً الا من بعد ان یدن اللہ لمن یشاء و یرضی الا یہ۔
یرضی الا یہ۔ یعنی بہت سے ہیں فرشتوں میں سے آسمانوں میں کہ اُن کی مانگ کسی کے
لئے کچھ سود نہیں دیتی ہے نہ دے گی لیکن فائدہ دیتی ہے اور وگی اس کے بعد کہ رخصت فرما دے
خدا سے تعالی شفاعت کے لئے جب کو چاہے شفیع اور شفوع میں سے در حالیکہ راضی ہے اُس سے۔ سمجھنا
چاہیے کہ فقرہ لا تغنی شفاعتہم نفی کے لئے ثبوت مقدم کی خواہش پر اور فاعل سے تعلق کے مقتضی پر
دلالت کرتا ہے۔ وجود و شفاعت اختیار کے تحقق اور ایمان پر عیسایہ مذکور ہوا حقیقت شفاعت میں
ور نہ مقصود لا تغنی شفاعتہم باطل ہو جائے گا۔ اور الا استدراک کے واسطے ہے۔ اپنے ابعاد سے
نہ استثناء کے واسطے بسبب مغارت نہولنے ارکان ثلثہ استثناء کے۔

و خدا سے عزوجل کسیا گردیدہ ہو سکے میں۔ انکو تاریکیوں سے نور کی طرف وہ نکالتا ہو کریمہ۔ و الذین کفروا ولیاتهم الظالمون یعنی جو کفار الی الظلمات انت طبعی اور جنوں نے انکار کیا خدا سے ہے نیاز می آوایا و غایت میں کہ انکو نور سے اندھیروں کی طرف دے نکالے ہے جلتے ہیں سمجھنا چاہیے کہ نقطہ ولایت بسبب عام ہوئے ہے اسبب اختصاص کے جمیع معانی کیسا کہ یعنی سب معنوں کیسا کہ جو لغت میں ہیں اسکی خصوصیت عام ہوئے ہے بسبب معنی دوستی اور قرابت اور کف کار پر ولایت کرنا ہے۔ اور صیغه مضارع سے دلالت بر زمانہ حال و مستقبل کی طرف ہے یعنی دونوں جہان میں ہمیشہ ولایت کے تحقق ہونے پر۔ اور ظلمات تعبیر ہے بر عسرها یعنی جو بطور عام اور طاغوت سے خاص کر بسبب انکار کے خدا سے تعالی سے کہ انتشار سلوبات میں یعنی سلوبات باری تعالی سے ان ظلمات کا نشو و نما ہے۔ اور نور تعبیر ہے ہر عسرا یعنی آسانی سے بطور عام اور ایمان سے کہ خدا تعالی پر ہر عسرا میں اللہ علیہ وسلم خاص کر کہ انتشار الی کے موجودات ہیں کیونکہ موجودات وجود باری تعالی سے اس کا نشو و نما ہے۔

واذن یعنی تخریث اختیار و مفعولی یعنی شفیع از یاذن محذوف پس اگر خاص
 است از ملک بمقتضای محل مفعولی دیگرش یعنی مشفع لمن یشار است و یرضی
 حال او بر بط لام بنا بر تخصیص مفعولیه للمشفوع المرضی یعنی مومن و این ثابت شرعی است
 و اگر عام است از هر شفیع باقتضای حذف شامل مرتضی و غیر مرتضی است و در
 جانب غیر مرتضی معارض ثابت شرعی است و اگر حذف مفعولی یعنی مشفع
 عام است و مفعولی دیگر یعنی شفیع لمن یشار خاص است و یرضی حال او مفعول
 یعنی مشفع عام شامل مرتضی و غیر مرتضی است و در جانب غیر مرتضی معارض
 ثابت شرعی است و اگر ان یاذن مقتضی مفعولین از شفیع و مشفع است و لمن یشار
 بعموم خویش قائم مقام هر دو است و یرضی حال او نشاء لمن یشار من شفیع
 و لمن یشار من مشفع فی حال رضائهم عنہا بشاوات الحق هر ملائکہ نیز شامل شفیع هستند
 و برین تقدیر فصاحت کلام و بلاغت مرام به ثابت شرعی مع التوسع فی احتمال غیر مرتضی است

این یاذن یعنی تخریث اختیار
 و مفعولی یعنی شفیع

ترجمہ اور اذن یعنی تخریث اختیار کا مثبت ہے۔ اور ایک مفعول یعنی شفیع یاذن سے محذوف ہے پس اگر مقتضی
 محل کے موافق ملک یعنی فرشتے میں سے خاص ہے تو ایک دوسرا اسکا مفعول یعنی مشفع لمن یشار ہے۔ اور
 یرضی اسکا حال او بر بط لام بنا بر تخصیص مفعول ہوئی کہ مشفع مرتضی کہے یعنی مومن کے لئے مطلب یہ کہ ربط لام
 کی تخصیص نے مشفع کے مرتضی یعنی مومن ہوئی کہ سبب مشفع کو پسندیدہ خدا ہوئی کہ سبب ایمان
 خاص کر دیا۔ اور یہ شفاعت مشفع خاص مومن ثابت شرعی ہے۔ اور اگر یاذن کا مفعول محذوف عام ہے ہر
 شفیع سے ہے تخصیص ملک تو اقتضای حذف کے سبب شامل ہے۔ مرتضی اور غیر مرتضی کو لیکن جانب غیر مرتضی
 میں ثابت شرعی کا معارض ہو۔ اور اگر یاذن کے ایک مفعول کا حذف یعنی مشفع عام ہو اور ایک دوسرا
 مفعول یعنی شفیع خاص لمن یشار ہے اور یرضی اسکا حال تو مفعول یعنی مشفع عام شامل ہے مرتضی اور غیر مرتضی کو
 اور جانب غیر مرتضی میں معارض سے ثابت شرعی کا۔ اور اگر ان یاذن کہ مقتضی شفیع و مشفع سے ہے دونوں مفعولوں کا
 اور لمن یشار اپنے خود کے عام ہونے کے سبب دونوں کا قائم مقام ہے اور یرضی اسکا حال جسکی عبارت تقدیری
 اسطرخ ہو لمن یشار من شفیع و لمن یشار من مشفع فی رضائہم عنہما بشاوات الحق یعنی خدا کے برتر جو کچا ہی
 حضرت شفاعت عنایت کرے خواہ وہ شفاعت کرے یا لاہو اور چاہے وہ جو کسی شفاعت کیا وے احوالت میں کہ وہ ان دونوں شہادت در
 حق یعنی ایمان کے سبب ہنی خوشنود ہو۔ تو اس صورت میں فرشتے بھی شفاعت کرنیوالوں میں شامل ہیں۔ اور اس تقدیر پر فصاحت کلام اور
 بلاغت مرام دونوں حاصل ہیں اور ثابت شرعی کی موافقت بھی اور توسع شفاعت بھی ہو۔ اور غیر مرتضی کا احتمال بھی نہیں ہے۔

و باید دانست کہ این اذن بعد شفاعت کبری از حضرت حبیب اللہ تعالیٰ صلعم کہ
 مصداق ثبوت مقدم ہر اے نفی لا نفی شفاعت و نیز مصداق ثبوت مقدم ہر اے
 اذن است واقع شود نہ قبل بعدم مصداقین منشا حصول نفی و اذن و نیز باید دانست
 این کہ یہ مخصوص است بلائکہ و غیرشان نہ صلعم کہ مالک شفاعت کبری است
 و مشیر بانیکہ یا سر سمری یا نور نوری یا خزان معرفتی اذیت ملکی علیک یا محمد بن کن
 العرش الی تحت ارجلین کلمہ طلبون رضائی و انا اطلب رضائک یا محمد
 بن ش تفسیر اس حدیث شریف در ذکر کیفیت تفسیر ان حدیث الشریف
 یا سر سمری یا نور نوری الخ مذکور است هر و لسوف یعطیک ربک مقرر فی
 مود این است و مشیر بانیکہ قل یا عباد الی الذین اسرفوا علی انفسهم لا تقطعون
 رحمۃ اللہ و ان اللہ یغفر الذنوب سیعاً و انہ ہوا الغفور
 الرحیم

ترجمہ اور چنانچہ چاہئے کہ یہ اذن حضرت حبیب خدا تعالیٰ صلعم کی شفاعت کبری کے بعد
 واقع ہو گا کیونکہ اکی شفاعت کبری نفی لا نفی شفاعت مقدم کیلئے بھی مصداق ثبوت مقدم ہے۔ اور ان کیلئے بھی مصداق ثبوت مقدم ہے
 کا مقدم ہونا موافق آوے تالا حکام نفی و اذن الیجری ہو لیکن در نہ غیر ثابت کے مقدم ہونے نفی کس کے کجا دی۔ اور اذن
 کس چیز کا دیا جائیگا کیونکہ کس محدود و حکم۔ نفی و اذن نہیں ہو سکتا۔ نہ یہ اذن قبل شفاعت کبری ہے و نہ کے مصداق
 کے ہونے کے سبب کہ جو منشا واقع ہونے میں نفی و اذن و دونوں کے حصول کے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ یہ مخصوص
 ہے ملائکہ اور ان کے غیر کے ساتھ نہ محمد صلعم کی شفاعت کبری کے مالک ہیں۔ اور بشارت دیگئے ہیں کہ
 یا محمد بن کن العرش الی تحت ارجلین معرفتی اذیت ملکی علیک یا محمد بن کن العرش الی تحت ارجلین
 کلمہ طلبون رضائی و انا اطلب رضائک یا محمد۔ اس حدیث شریف کی تفسیر ذکر کیفیت تفسیر حدیث
 شریف یا سر سمری یا نور نوری الخ مذکور ہے۔ ترجمہ اس کا یہ ہے اسے میرے پیسے کے پیسے اسے
 میرے نور کے نور اسے میری معرفت کے خزانے میں نے چھپا کر دیا یا محمد صلعم اللہ علیہ وسلم نزدیک
 عرض ہے لیکن میںوں کے نیچے تک وے سبھی خوشنودی کے طالب ہیں و میں نے محمد صلعم اللہ علیہ وسلم تیری خوشنودیکھا طالب ہوں
 اور کہ میرے و لسوف یعطیک ربک مقرر فی مود این است کی تائید کر رہی ہے جسکے معنی یہ ہیں۔ اور البتہ مقرب ہو گا و انا اطلب
 کر کے اس پر راضی ہو جائیگا اور یہ بشارت دے گئے ہیں کہ میرے سورہ زمر رکوع چہم میں ہے قل یا عباد الی الذین
 اسرفوا علی انفسہم کہ تقطعون رحمۃ اللہ و ان اللہ یغفر الذنوب سیعاً و انہ ہوا الغفور الرحیم

بشارت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے

باید دانست که یاے تکلم در عبادی یعنی محمد رسول اللہ تعالیٰ است معلوم این
انتساب درین آیت حکمتی و ستری ضروری و اروثی چنانکہ در ذکر کیفیت العلم و
المعرفة مذکور است **هـ** یا رب لا تحصی ثناء علیک و علی حبیبک و ما عندک
حبیبک و دیگر انبیا و اولیا علی نبینا وعلیم الصلوٰۃ و السلام بہ تحقیق ظل محبوبیت
ذاتی و صفاتی آنحضرت صلعم و رایشان اصلاً و تبعاً بر مقدار استجماع ازاں محبوبیت
درین تخصیص شفاعت بہرہ و اندر بہر سید از غیرت خداوندی کہ رضا جوئے بندہ
حبیب خود است در حق حبیب اولی آنکہ اثری از و باشد صلعم یا با ادب باشد
قائلاً یا اولی الالباب **ا** فی نصر قون۔ و بہمدین بحث باید دانست در سورہ
اعراف قال اللہ تعالیٰ **قُلْ اَمَّا لِيْ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَاَمَّا لَشَاءِ اللّٰهِ فَاِنَّهُ لَوْ كُنْتُ
اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا اسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ اِنْ اَنَا اِلَّا كَذِبٌ يّٰدُو
لَبْنِيْزٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝**

ترجمہ یعنی کہدیکہ اس میرے بندوں جنہوں نے اپنے نفسوں پر اسراف کیا خدا کی رحمت سے نا امید
نہویشک اندسب گناہوں کو بخشد گناہ بیشک وہی بخشنے والا رحم کرنا والا ہے۔ بیان سمجھنا چاہیے کہ عبادی میں یاے
تکلم یعنی محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلعم علیہ وسلم ہے اور اس آیت کریمہ میں یہ انتساب یعنی نسبت ہونا کوئی
حکمت اور ستر ضروری رکھتا ہے جیسا کہ ذکر کیفیت العلم و المعرفة میں مذکور ہے۔ آئیں کہ رب میں محبہ اور تیرے
حبیب پر ثناء کا احصاء یعنی ضبط اور شمار نہیں کر سکتا اور اس چیز کا جو تیرے نزدیک تیرے حبیب کیلئے ہے۔ اور دیگر
انبیا اور اولیا پر اسے ہی برابر اور تیرے درود اور سلام ہو جو کہ آنحضرت صلعم علیہ وسلم کی ذاتی و صفاتی
محبوبیت کا ظل نہیں بطور اصل و بطلان کہ تحقیق ازاں محبوبیت کے استجماع کی مقدار پر بھی جس مقدار پر اس محبوبیت
کے ساتھ انہوں نے جامعیت حاصل کی ہے وہ اس تخصیص شفاعت میں بہرہ رکھتے ہیں یعنی بہرہ
ہینے اور حصہ پانینے۔ اس خداوند کی غیرت سے درو جو اپنے بندہ حبیب کا رضا جوئے ہے۔ اس کے حبیب صلعم کے
حق میں یہاں تک کہ حضور صلعم کا کوئی اثر ہو جسے با ادب رہو۔ اور ادب سے پیش آؤ پس احوال و شہرت
درو کہاں سے پھرے جاتے ہو۔

اسی بحث میں سمجھنا چاہیے سورہ اعراف رکوع تیس میں کہ فرمایا خداے تعالیٰ **قُلْ لَا اَمْلِكُ
لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَاَمَّا لَشَاءِ اللّٰهِ فَاِنَّهُ لَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا اسْتَكْبَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ
اِنْ اَنَا اِلَّا كَذِبٌ يّٰدُو لَبْنِيْزٍ لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ ۝**

فہم کہدیکہ اس میرے بندوں جنہوں نے اپنے نفسوں پر اسراف کیا خدا کی رحمت سے نا امید
نہویشک اندسب گناہوں کو بخشد گناہ بیشک وہی بخشنے والا رحم کرنا والا ہے۔ بیان سمجھنا چاہیے کہ عبادی میں یاے
تکلم یعنی محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلعم علیہ وسلم ہے اور اس آیت کریمہ میں یہ انتساب یعنی نسبت ہونا کوئی
حکمت اور ستر ضروری رکھتا ہے جیسا کہ ذکر کیفیت العلم و المعرفة میں مذکور ہے۔ آئیں کہ رب میں محبہ اور تیرے
حبیب پر ثناء کا احصاء یعنی ضبط اور شمار نہیں کر سکتا اور اس چیز کا جو تیرے نزدیک تیرے حبیب کیلئے ہے۔ اور دیگر
انبیا اور اولیا پر اسے ہی برابر اور تیرے درود اور سلام ہو جو کہ آنحضرت صلعم علیہ وسلم کی ذاتی و صفاتی
محبوبیت کا ظل نہیں بطور اصل و بطلان کہ تحقیق ازاں محبوبیت کے استجماع کی مقدار پر بھی جس مقدار پر اس محبوبیت
کے ساتھ انہوں نے جامعیت حاصل کی ہے وہ اس تخصیص شفاعت میں بہرہ رکھتے ہیں یعنی بہرہ
ہینے اور حصہ پانینے۔ اس خداوند کی غیرت سے درو جو اپنے بندہ حبیب کا رضا جوئے ہے۔ اس کے حبیب صلعم کے
حق میں یہاں تک کہ حضور صلعم کا کوئی اثر ہو جسے با ادب رہو۔ اور ادب سے پیش آؤ پس احوال و شہرت
درو کہاں سے پھرے جاتے ہو۔

ترجمہ بفرمائے اسے حبیب من کہ اختیار خود ندارم براے خود حصول نفع
و دفع ضرر از روے استقلال کہ خاصہ الوہیت است لیکن میدارم اختیار خود حصول نفع
و دفع ضرر براے خود و آنچه خواست اللہ تعالیٰ باضافہ او تعالیٰ کہ خاصہ عبدیت است
پس بندہ باضافات آنحضرت صلعم اگر توانی شمع نظر کا شمس للعیین
من بعد پاپہ صغیرہ و تکل الطرف من امم پاپہ و اگر پیووم کہ و انم
غیب را استقلال کہ خاصہ الوہیت است لازم ہو کہ زیادہ
میشدم ای ستیج کمالات می شدم در نفس خود از یہی و نیگرفت
مرا زشتی ہجو مستقل شش اسے چنانکہ مستقل را نگرفت۔
ہ نیم کہ مستقل باشم در کار خود مگر ترسانندہ از عذاب
خداے تعالیٰ عموماً و مردودہ رسان بہ نمائش تعالیٰ براے قومی کہ ایمان
آرند گانند خصوصاً

ترجمہ یعنی کہدیکہ اس میرے حبیب کہدیکہ میں اپنے لئے حصول نفع اور دفع ضرر
بطور استقلال جو خاصہ الوہیت ہے اپنے اختیار میں نہیں رکھتا ہوں لیکن حصول
نفع اور دفع ضرر اپنے لئے اپنے اختیار میں رکھتا ہوں جو کہ مرضی خدا کی تعالیٰ
ہے اسلی اضافت یعنی فلق سے جو خاصہ عبدیت ہے کیونکہ اضافت
مقابلہ استقلال میں یعنی خلق و آفرینش ہے۔ پس آنحضرت صلعم علیہ وسلم
کی اضافات کو دیکھ اگر دیکھ سکتا ہے۔ شعر عنالی چشمہ را خرد و مہر از دوری
ز ہے جسے زبودی دید با از نزد بمانی ہے دوری سے آفتاب سا چھوٹا
نظر آیا پاپہ اور ماند ہوئی آنکہ جو نزدیک وہ آیا پاپہ اور اگر میں ایسا ہوتا کہ غیب کو
بطور استقلال جانتا جو خاصہ الوہیت ہے لازم ہوتا
کہ میں بہتر می اور خوبی سے اپنے نفس میں زیادہ ہوتا یعنی
ستیج کمالات ہوتا۔ اور مجھ کو مستقل کی طرح برائی نہ چھوٹی۔ یعنی
جیسے مستقل برائی سے پاک ہے۔ میں نہیں ہوں کہ اپنے کام
میں مستقل ہو جاؤں مگر دروئے والا عذاب خداے تعالیٰ سے عموماً اور بخبری
پنچا نیوالا اس کی نعمتوں سے خاص کر ایسی قوم کے لئے جو ایمان لائے والے ہیں

خدا تعالیٰ
نفع و دفع ضرر
میں اختیار
ہے

باید دانست کہ نفی مستلزم ثبوت مقدم است و استدراک از لا املک املک دیگر
تغایر و استدراک فرق استقلال کہ مصداق ثبوت مقدم بر نفی است و اضافت
محصوره ثابت است و ہم از ما شاء اللہ و تقع و ضرر حاصل متعاقب العمل است
و خیر جمال بالکمال است و سور نقائص مسلوبہ است ورنہ نش ای اگر بنا
چنانکہ گفتہ شدہ و لو کنت اعلم الغیب الآیہ در صورت اضافت متعارض
است از کریمہ عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ أحد الا من ارضی من رسول الآیہ
و استکثرت من الخیر و ما شئ السوء و در صورت اضافت موقوف
بر لو کنت اعلم الغیب نتواند شد کہ معارض است کریمہ صدر را
نش ای لا املک لنفسی نفعاً و لا ضرراً و ہم معارض است از
کریمہ واقع سورۃ الفاطر ما یفتح اللہ للناس من رحمۃ فلا تمسک لہما و ما
یمسک فلا تمسک لہ من بعلہ و ہو الغفر الذی یحییہ

ترجمہ یہاں بچنا چاہیے کہ نفی ثبوت مقدم کی مستلزم ہے۔ اور استدراک لا املک سے املک ہے
پس استدراک میں حکم تغایر کے موافق فرق استقلال کہ وہ نفی کیلئے مصداق ثبوت مقدم ہے۔ اور فرق
اضافہ محصورہ بر لا کہ شیعہ بصر خلق ہے ثابت ہے۔ اور ما شاء اللہ سے بھی اس کا فرق با استقلال و بصر
خلق ثابت ہو رہا ہے۔ اور تقع و ضرر حاصل نتیجہ متعاقب ہے عمل کا کہ عمل کے پیچھے ہے۔ اور خیر جمال
بالکمال ہے یعنی وہ حسن کو پورا کمال ہو۔ اور سور نقائص مسلوبہ ہیں۔ اور اگر ایسا ہو جیسا کہ کہا گیا تو
کریمہ لو کنت اعلم الغیب آخر اضافت کی صورت میں بہ نسبت خلق اس آیت کریمہ سے متعارض ہے کہ سورۃ
جن رکوع دوم میں ہے یعنی عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ أحد الا من ارضی من رسول تا آخر یعنی
غیب کا جاننے والا ہے سوائے غیب پر کسی کی امداد نہیں کرتا ہے یعنی کسی کو آگاہ نہیں کرتا ہے مگر اس
کسی کو کہ رسولوں میں سے اسے پسند کر لیا۔ اور استکثرت من الخیر اور ما شئ السوء اضافت کی صورت
میں لو کنت اعلم الغیب پر موقوف ہو سکیں گے۔ کہ کریمہ صدر یعنی لا املک لنفسی نفعاً و لا ضرراً کو معارض ہیں۔
اور آریں آیت کریمہ سے بھی معارض ہیں جو سورۃ فاطر کے اول رکوع میں ہے۔ ما یفتح اللہ
لناس من رحمۃ فلا تمسک لہما و ما یمسک فلا تمسک لہ من بعلہ و ہو الغفر الذی یحییہ
الحکیم

یہاں اشارت ہے کہ
نفی ثبوت مقدم کی مستلزم ہے
اور استدراک لا املک سے املک ہے

ترجمہ ہرچہ بکشاید اللہ تعالیٰ پر اس مردمان از رحمۃ عامہ صوری
و معنوی پس نیست بازوارندہ آن و ہرچہ بند و پس نیست روانندہ آن پس آن
بتن او است غالب کہ منع کس فعل او نہ رسد و صاحب حکمت و کار خود و دیرنجا
مقصود و قبض با حکمت است و نیز مس سوہو من چون است کہ فرمود
سبحانہ و العصران الا انسان لقی خسران الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات
و قل هل یزبصون بنا الا الحدی الحسین و حالانکہ آنحضرت صلعم
خیر خلق کلہم است و مشرت بہ بشارت تشریف خیرات
و ای چنانکہ فرمود سبحانہ و لا آخرۃ خیر لک من
الاولیٰ بمرادات آنحضرت صلعم و مرادات اللہ تعالیٰ
و نیز اظہر است کہ آنحضرت صلعم حصول منافع آخروی
مطلن است و از ضررش مصون و بمنافع و بنوی مستغنی

ترجمہ ترجمہ آیت کریمہ یہ ہے۔ یعنی جو کچہ خدا تعالیٰ لوگوں کے واسطے رحمت عامہ ظاہری اور
باطنی سے کھول دیتا ہے تو کوئی اس کا رد کئے والا نہیں ہے۔ اور جو کچہ بند کر دیتا ہے تو اس کے بند کرنے
بعد اس کا چلانے والا نہیں ہے۔ اور وہی غالب ہے کہ اس کے فعل کو کسی شخص نہیں پہنچتا ہے۔ اور اپنے
کام میں صاحب حکمت ہے۔ اور یہاں مقصود و قبض با حکمت ہے۔ اور بڑائی کا مس یعنی چھو جانا بھی
مومن کیساتھ کیسے اور کیونکر ہے۔ اس لئے کہ فرمایا حق سبحانہ نے سورۃ عصر میں و العصران الا انسان
لقی خسران الا الذین آمنوا و عملوا الصالحات اللہ اور سورۃ توبہ رکوع ہفتم میں قل هل
یزبصون بنا الا الحدی الحسین ہر دو آیت یعنی قسم ہے زمانہ کی۔ بیشک انسان
البتہ ٹوٹے میں ہے۔ مگر وہ لوگ کہ ایمان لائے اور انھوں نے نیک عمل کئے۔ یعنی کہہ دیجئے
تم ہمارے حق میں کیا امید رکھو گے۔ بجز اس کے کہ وہ نیکوں میں سے ایک تا آخر۔ اور حالانکہ آنحضرت
صلعم اللہ علیہ وسلم ساری خلق میں بہترین خلق ہیں۔ اور بیشکی کی خوبیوں کی تشریف کی بشارت سے
شرف میں جیسا فرمایا حق سبحانہ نے سورۃ النبی میں و لا آخرۃ خیر لک من الاولیٰ
یعنی اور البتہ آخر آپ کے لئے بہتر ہے اولیٰ سے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مرادات ہیں۔ اور
خدا تعالیٰ کی مرادات میں۔ اور یہ بھی خوب ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخروی فائدہ
کے حاصل ہونے میں مطمئن ہیں۔ اور اس کے ضرر سے بچے ہوئے اور دنیوی فائدہ مستغنی اور پروردگار

یہاں اشارت ہے کہ
نفی ثبوت مقدم کی مستلزم ہے
اور استدراک لا املک سے املک ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ مَنْ كَانَ يُظُنُّ أَنْ لَنْ يَصُورَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْسِكْ بِالسَّمَةِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبُ كَيْدَهُ مَا يَعْظُمُهُ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ه ہرگز بائیں کہ گمان برآئے ہرگز نصرت نہ دے خدا تعالیٰ پیغمبر خود را ورنہ با علانی کلمہ حق و غلبہ بر اعداء و در آخرت بلو و درجہ شفاعت و قرب و کرامت پس باید کہ در از کند رستی طرف آسمان تا بدان واسطہ قطع مسافت کردہ بفلاک رسد یا آنکہ بجشد خود را بر سنی سوئے آسمان پس بزد کہ برفت و بسیر و جد یا بکوشش یعنی در دفع نصرت از پیغمبر صلعم جبہ تمام تر کند پس ببیند کہ با وجود این سعی و کلفت آیا میسر و فعل مکر آمیز را و چیز را کہ بخشم آورد است او را یعنی کار پیغمبر صلعم اسے نخواہد بود

ترجمہ پس اس حدیث شریف سے جو بی بی سیدہ رضی اللہ عنہا کی نسبت مذکور ہوئی امید رحمت کا قطع کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک سے اور توسل آپ کی شفاعت کے خداوند ارحم الراحمین سے سمجھ میں نہیں آتا ہے میں اسے دشمن و عبرت کر دیکھوں کہاں سے وہ اسے پھرے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ فرمایا خدا اسے برتر سے سورۃ الحج کے رکوع دوسرے میں مَنْ كَانَ يُظُنُّ أَنْ لَنْ يَصُورَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْسِكْ بِالسَّمَةِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبُ كَيْدَهُ مَا يَعْظُمُهُ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ کہ خدا تعالیٰ اپنے پیغمبر کو دنیا میں کلمہ حق بلند کرنے اور دشمنوں پر غلبہ کرنے میں۔ اور آخرت میں شفاعت کے بلند مرتبہ اور قرب اور کرامت کیلئے ہرگز نہ دکرے گا پس چاہیے کہ وہ ایک رستی آسمان کی طرف لمبی کر دے تاکہ اس کے واسطے سے قطع مسافت کر کے آسمان کو پہنچ جاوے۔ یا یہ کہ خود کو کسی رستی سے آسمان کی طرف کھینچے جاوے۔ پھر کاٹ ڈالے کہ گر پڑے۔ اور مر جاوے۔ خدا کے سبب یا کوشش کے سبب۔ یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد و دفع کرنے میں پوری سے پوری کوشش کرے۔ پس دیکھ لے گا کہ باوجود اس کوشش اور رنج کھینچنے کے اس کا کد آمیز نفس اس چیز کو جس نے اسے غصہ دلایا ہے کہ وہ کا پیغمبر صلعم عیدہ و سلم ہے آیا بجاتا ہے کہ نہیں یعنی نہیں بجاتا۔

ایہ روایت کا ترجمہ

وہیچا نہ کار پیغمبر صلعم استوار و ہویدا کردہ ایم کہ کید کیا و ش نتواند برود و آ ورویم اسے ظاہر ساختیم بر اسے پیغمبر صلعم آیات بنیات اسے اعجاز ہائے بین کہ واقعات عجیبہ و ہم قرآن مجید تو اندک شد و حال این است کہ تحقیق اللہ تعالیٰ راہ سے ناید وے برو بوی پیغمبر صلعم آیات بنیات و بھرچہ شاید ہرگز اینخواہد۔ اللہم صل وبارک و سلم و انا ابدا علی محمد رسولک و حبیبک و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترحمنا ہ

تذکرہ کیفیت سلوک معنوی و مرتبہ فی سیرتہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و صحابہ اہل بیتہ اجمعین۔ باید دانست گفتہ شد فقر انکشاف عقائد است و این سیر نظری اجمالی است و تحمل سیر قدی

ترجمہ اور جس طرح سے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے کام کو پہنچنے مضبوط اور ہویدا کیا ہو کہ بڑے مکار کا مکر اسکو نہیں بچا سکتا۔ پہنچے اپنے پیغمبر صلعم کی واسطے آیات بنیات یعنی ظاہر و بین اعجاز جو واقعات عجیبہ میں اور قرآن مجید بھی ہو سکتا ہے آثاری میں یعنی ظاہر کہیں۔ اور حال یہ ہے کہ بیشک خدا سے برتر راہ بتلاتا ہے۔ اور لیجاتا ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور آیات بنیات کی طرف جس کسی کو چاہتا ہے اور جس چیز کے کہ وہ لائق ہے۔ اللہم صل وبارک و سلم و انا ابدا علی محمد رسولک و حبیبک و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترحمنا ہ یعنی۔ اسے میرے خدا رحمت اور برکت اور سلامتی بھیج اور ہمیشہ سے ہمیشہ تک اپنے رسول اور اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ان کے انوار پر اس قدر کہ تو اس کو چاہتا ہے اور تو اس سے رضا مند ہے اور اسکو ہم میں شفیع کر اور اس کے طفیل میں ہم کو مورد رحمت کر۔ آمین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

تذکرہ بیان سلوک معنوی کا نفس کی معرفت میں خدا سبحان کی معرفت کیلئے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و صحابہ اہل بیتہ اجمعین۔ سمجھنا چاہیے کہ کما گیا فقر عقائد کا انکشاف ہو جانا ہے۔ اور یہ سیر نظر اجمالی ہے۔ اور تحمل ہے سیر قدی کی۔ اور کما گیا کما

ایہ روایت کا ترجمہ

وگفتہ شد فقر انکشاف شرع است و این سیر نظری تفصیلی است و محتمل سیر قدمی و رومندی گفتم فقر تکمیل نفس بہ تشرع است و این سیر قدمی تفصیلی است و محقق سیر نظری پس فارق نیست میان ہر تہ گفت مگر سیر اجمالی و تفصیلی و نظری و قدمی و احتمال و تحقیق و تصوف ہمیں تکمیل نفس است مثل کیفیتش و در تہنہ لائق مذکور است ہر سلوک و طریق بمعنی مجازی است و آن بجا آوردن علم و عمل مامور بہ از مرتبہ فرض تا استجاب است پس سخن در مقدم است و آن حصول معرفت ذات و صفات خالق اکبر موقوف دلائل تہ نظری و قدمی است پس باید دانست خالق حق بین عدین افرام است مثل تحقیقش و ذکر کیفیت اثبات مرتبہ بجا بین قدیم و اکاوت الخلق و ذکر کیفیت حاضری و رومندی بر آستان رحمت نشان حضرت حبیب اللہ علیہ الرضوان مذکور است ہر بوجہ و تفسنی یا التزامی مثل کیفیت وجود و تفسنی و التزامی و ذکر کیفیت الاصول و اصل ذکر کیفیت الانترال توان دریافت

توجہ فقر شرع کا انکشاف ہے۔ اور یہ سیر نظری تفصیلی ہے اور محتمل ہے سیر قدمی کی ایک رومندی نے کہا کہ فقر نفس کی تکمیل ہے تشرع کے ساتھ۔ اور یہ سیر قدمی تفصیلی ہے۔ اور سیر نظری محقق۔ پس تینوں قول کے درمیان کوئی فارق نہیں ہے۔ سوائے سیر اجمالی اور تفصیلی اور نظری اور قدمی اور احتمال اور تحقیق کے۔ اور تصوف ابی تکمیل نفس کو کہتے ہیں۔ اس کی کیفیت تہنہ لائق (۳۱) میں مذکور ہے۔ یہاں سلوک و طریق بمعنی مجازی میں ہے۔ اور وہ علم و عمل مامور بہ کا یعنی جس کی نسبت حکم ہو چکا ہے۔ اسکا بجا لانا ہے مرتبہ فرض سے۔ استجاب کے مرتبہ تک۔ پس کلام مقدم میں ہے۔ اور وہ ذات و صفات خالق اکبر کی معرفت کا حاصل ہونا ہے سیر قدمی و نظری سے کہ موقوف ہے دلائل پر پس یہ حصول معرفت کہ موقوف بدلائل ہے سیر نظری اور قدمی سے ہوتی ہے۔

اب سمجھنا چاہیے کہ خلق یعنی مخلوق جو وجود ہے و عدم کے درمیان وہ امر کا اثر ہے۔ اس کی تحقیق ذکر کیفیت اثبات مرتبہ بجا میں جو قدیم اور حادث مخلوق کے درمیان ہے۔ اور ذکر کیفیت حاضری میں ایک د۔ و سند کے کہ حضرت حبیب اللہ علیہ الرضوان کے رحمت نشان آستانہ پر واقع ہوئی مذکور ہے۔ اور وہ اثر امر موجودات قدیمہ سے سبب وجود تفسنی یا التزامی کے ہے خالق اکبر کے خلق کرنے سے ہوا اسلئے مرتبہ بجا فعلی کے اسکی کوہن سے وجود تفسنی اور التزامی کی کیفیت ذکر کیفیت اصول کی اصل ذکر کیفیت التزامی میں معلوم کرنا چاہئے۔

فقر موقوف
فی سیر بجا

عدم کلام معرفت ذات
صفات خالق اکبر

بیان و فارق
تہ نظری و قدمی
تہ اجمالی و تفصیلی
تہ احتمال و تحقیق

ہر از موجودات قدیمہ تخلیق خالق اکبر بواسطہ مرتبہ بجا فعلی قال سبحانہ الا کہ الخلق و الا کہ و قال سبحانہ انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون بتکوینہ کہ بمقابلہ تعیناتیکہ نصیبہ جزئی دارند عالم کبیر است و انہمہ نصیب جزئی عالم صغیرند پس ہر صغیر را در تقابلش کبیریت کہ اصلش است و عروج بسوئے کبیریت شئی شود بوجہ اول الاولین کہ اصل ہمہ است در تحت امر و لامر کا باعتبار انتہائے عالم اجسام از اسجا کہ انسان مکرم تعینات است مثل لقولہ سبحانہ لقد کرمنا بنی آدم صر بزیادت نصیب و مقصودیتہ معاملتہا کہ باوست مخاطب و فی النفس کلمۃ افلاک تبصر فیکون ہ است و بنا برین فرمود صلعم من عرف نفسه فقد عرف ربه و سخما کے مختلف در حقیقتش از آثار عالم کبیر باختلاف مشاہدات است و لیکن اعلی المقاصد بصائر معرفتہ رب الارباب است پس سخن درین است

فرمایا خدا کے سبحانہ نے سورہ اعراف رکوع ہفتم میں الا کہ الخلق و الا کہ یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے واسطے ہے فعل خلق اور امر۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ یس کے آخر میں انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون یعنی یہ اویکا امر ہے کہ جب کسی چیز کو اس کے لئے یہ کہنے کا ارادہ کرتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ عالم امر مرتبہ بجا فعلی مقابلہ میں اول تعینات کے جو خالق اکبر کی تخلیق یعنی پیدا کرنے اور اسکی کوہن یعنی کون و ہمت بنانے سے تحت امر اکبر باعتبار اثر امر ہونے کے ایک نصیب جزئی رکھتے ہیں عالم کبیر ہے۔ لہذا یہ سب تعینات اپنے جزئی نصیب کے ساتھ عالم صغیر ہیں۔ پھر صغیر کا اپنے مقابلہ میں ایک کبیر ہے جو اسکی اصل ہے۔ اور عروج شئی ہوا کہ کبیر کی طرف اول الاولین کے وجود کے ساتھ جو سب کی اصل ہے تحت امر میں اور عالم اجسام کی انتہا کے اعتبار سے یہ وجود اول الاولین لامکانی ہے۔ یہیں سے ہے کہ انسان مکرم تعینات ہے سبب فرمانے حق سبحانہ کے لقد کرمنا بنی آدم سورہ نبی اسرائیل رکوع سات میں یعنی البتہ ہم نے بنی آدم کو مکرم کر دیا۔ اور یہ مکرم زیادتی نصیب کے سبب ہے۔ اور یہی انسان ان معاملوں کے مقصود ہونے کے سبب اس کے ہیں مخاطب و فی النفس کلمۃ افلاک تبصر فیکون ہ کا کہ سورہ والذاریات کے اول رکوع میں یہ تہنہ یعنی اور تہنہ انفسوں میں ہیں تم کوہن نہیں دیکھتے ہو اور اسی بنا پر فرمایا صلعم من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا تو یقینی ہے اپنے رب کو پہچان لیا اور بہت مختلف کلام ہیں کی حقیقت میں آثار عالم کبیر سبب اختلاف مشاہدات کے۔ لیکن مقاصد میں سبب کبر الارباب کی

بیان عالم کبیر و صغیر
عروج و عود
اول الاولین جو کون و ہمت
بیان اثر امر و عروج شئی
اوصاف کبیر و صغیر
تہ نظری و قدمی
تہ اجمالی و تفصیلی
تہ احتمال و تحقیق

ہر باید دانست این احاطہ شخص نفس در کشف مثال پھر قوس نماید از نجاست
که قوس نامیده شد و این قوس سفلی ظلی است و در مقابلہ قوس علوی حجابی پس سفلی را
درجات حقیقی است و ہر یک از نہانیتہ با فوقہ تابع بمطابقہ جنسی است و نسبتہ
بماختہ متبوع بمطابقہ جنسی نش پس آنکہ بماختہ ندارد و متبوع نیست و آنکہ با فوقہ ندارد
تابع نہ در مافوق بماختہ اصل و محیط است و ہر چہ جز مافوق ہمہ است از و
ولیکن مافوق ہمہ تابع بمطابقہ کلی باشد مرقوس علوی حجابی را کہ اصل و محیط قوس
سفلی است و ہر یک از ہمہ ہر چند نزول و عروج در سیر بماختہ و مافوقہ نماید از
بر نیاید و فنا فی الوجود و فنا فی الشیخ و فنا فی الرسول عبارت از انطباق این درجات بصفتہ جامعہ
است باید دانست مرتبہ حجاب ظہوری است حادث قائم بقیم نش تحقیقش در
و کہ کیفیت اثبات مرتبہ احباب بن قدیم و احداث مخلوق و ذکر کیفیت حاضری در مندی
بر آستان رحمتہ نشان حضرت حبیب اللہ علیہ الرضوان مذکور است

ترجمہ: سمجھنا چاہئے کہ یہ احاطہ شخص نفس کا کشف مثال میں قوس کی مانند نظر آتا ہے کہ یہیں سے
قوس نام رکھا گیا ہے۔ اور یہ قوس سفلی ظلی ہے مقابلہ میں قوس علوی حجابی کے پھر سفلی
کے حقیقی درجے ہیں کہ ہر ایک انہیں اپنے مافوق کی نسبت تابع ہے جنسی مطابقت کے ساتھ
اور اپنے ماتحت کی نسبت متبوع ہے جنسی مطابقت کے سبب پس وہ کہ اپنا ماتحت نہیں رکھتا
متبوع نہیں ہے۔ اور وہ کہ اپنا مافوق نہیں رکھتا ہے تابع نہیں ہے۔ اور مافوق اپنے
ماتحت کا اصل و محیط ہے اور جو کچھ سب کے مافوق کے سوا ہے وہ اسی مافوق سے
ہے۔ ولیکن سب کا مافوق تابع ہوتا ہے کلی مطابقت کے ساتھ خاص
علوی حجابی قوس کا جو قوس سفلی کا اصل اور محیط ہے۔ اور ہر ایک
ان سب میں سے جو بقدر اپنے ماتحت اور مافوق کی سیر میں
نزول اور عروج کرتا ہے اپنی حد سے باہر نہیں ہوتا ہے
اور فنا فی الوجود اور فنا فی الشیخ اور فنا فی الرسول عبارت ہے ان درجہ
منطبق ہونے سے صفت جامعہ کے ساتھ سمجھنا چاہئے کہ مرتبہ حجاب جو ایک ظہوری حادث کا
کہ وہ قدیم کے ساتھ قائم ہے۔ اسکی تحقیق ذکر کیفیت اثبات مرتبہ حجاب میں کہ
وہ حجاب قدیم اور حادث مخلوق کے درمیان اور ذکر کیفیت حاضری ایک در مندی کے ساتھ تحت نشان

یہ قوس علوی حجابی ہے
یہ قوس سفلی ظلی ہے
یہ قوس حجابی ہے
یہ قوس متبوعہ ہے
یہ قوس تابعہ ہے
یہ قوس مافوقہ ہے
یہ قوس ماتحتہ ہے
یہ قوس جامعہ ہے
یہ قوس خاصہ ہے
یہ قوس کلیہ ہے
یہ قوس جزویہ ہے
یہ قوس مطلقہ ہے
یہ قوس مقیدہ ہے
یہ قوس مطلقہ ہے
یہ قوس مقیدہ ہے

ہر در کشف مثال با حاطہ شخص خود پھر قوس نماید و بمقابلہ قوس سفلی
قوس علوی نامیدہ شد و آنرا دو مرتبہ رُبتی است بر انطباق اصلش
مرتبہ تعین وجودی است کہ واحدیتہ ہمالی است نش کما قال سبحانہ
انما اللہ لہ واحد ہر دو اعتبار رُبتی متعلق ہیں مرتبہ ہست نش کما
قال سبحانہ بوالعالمین ہر دو مرتبہ لائقین است کہ احدیتہ ہمالی است
نش کما قال سبحانہ اللہ واحد ہر دو اعتبار استغناء متعلق ہیں مرتبہ
ہست نش کما قال سبحانہ ان اللہ غنی عن العالمین ہر دو حقیقتہ متجمعة
جامعہ انسانیتہ در نیمراتب کہ با نطباق یک دیگر در وجہ جامعیتہ است نہ نسبتہ
نظری و قدیمی بمطابقہ جنسی یا کلی قوسین در خورشید نش نماید و بر نیمراتب قرار گیرد
پس از انطباق قوس سفلی ظلی بقوس علوی حجابی کہ فنا فی اللہ عبارت ازین
دلالت بر معرفت ذات و صفات قدیم توان یافت

ترجمہ: کشف مثال میں اسے احاطہ شخص میں قوس کی مانند نظر آتا ہے۔ اور قوس سفلی کے
مقابلہ میں قوس علوی نام رکھا گیا۔ اس کے رُبتی دو مرتبہ ہیں اصل سے اوپر کے منطبق ہونے کی
بنا بر ایک مرتبہ تعین وجودی کا ہے کہ وہی مرتبہ واحدیت ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ
انما اللہ لہ واحد یعنی اللہ وہی ہے بوالہ واحد یعنی معبود اکیلا ہے۔ اور رُبتی
یہ رُبت ہونے کا اعتبار اسی مرتبہ کے متعلق ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے رُبت
الْعَالَمِينَ یعنی ساری جہانوں کا بانی والا۔ اور دوسرا مرتبہ لائقین ہے کہ یہی مرتبہ احدیت
ہے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے اللہ احد یعنی خدا اکیلا ہے۔ اور اعتبار استغناء یعنی نیازی
کا متعلق ہے اسی مرتبہ کے جیسا کہ فرمایا حق سبحانہ نے ان اللہ غنی عن الْعَالَمِينَ یعنی اللہ
اللہ بے نیاز ہے سارے جہانوں سے۔ اور حقیقت متجمعة جامعہ انسانیتہ ان مرتبہ میں کہ
سبب منطبق ہونے ایک کے دوسرے کی ساتھ کہ انطباق وجہ جامعیت میں
ہے نہ وجہ بالغت میں سیر نظری اور قدیمی اپنے تعین کے لائق جنسی یا کلی قوسین
کے مطابقت کے اندازہ پر کرتی ہے اور ان مرتبہ میں برقرار رکھتی ہے پھر قوس
سفلی ظلی کے قوس علوی حجابی کے ساتھ منطبق ہونے سے کہ فنا فی اللہ عبارت اسی
سے ہے قدیم کی ذات و صفات کی معرفت پر دلالت حاصل کر سکتی ہے یا اسکی

یہ قوس علوی حجابی ہے
یہ قوس سفلی ظلی ہے
یہ قوس حجابی ہے
یہ قوس متبوعہ ہے
یہ قوس تابعہ ہے
یہ قوس مافوقہ ہے
یہ قوس ماتحتہ ہے
یہ قوس جامعہ ہے
یہ قوس خاصہ ہے
یہ قوس کلیہ ہے
یہ قوس جزویہ ہے
یہ قوس مطلقہ ہے
یہ قوس مقیدہ ہے
یہ قوس مطلقہ ہے
یہ قوس مقیدہ ہے

و دریں میان تصفیہ و ترکیب اجمالی یا تفصیلی عالم صغیر برتضمن موجودات و سلوبات
مخصوصہ محمدی صلعم عروج شخص روحی بعالم علوی تا عرض کبر که مقر انوار حجابی باعتبار
مقتضای عالم کبیر است تواند شد پس سخن در معرفت تفصیلی مرتبه تعیین وجودی است از انجا
که قلب مرکز شخص مرکب است و مقر قلب بیط که تصرفات عقلیش از انجا ظاهر شود
و معرفت ذات موقوف بر صفات است و صفت فعلی نزدیک تر از اثرش ناچار ابتدا
معرفت از مقام قلب و صفت فعلی واقع شد پس بدالت معرفت تجلی فعلی حجابی بکلیت
اجمالا که در عالم صغیر و کبیر با قلبیارتعلق بخیریات بخیریت تفصیلا متماثر تواند شد معرفت
خواهد گردید با محمودیت فاعل و ابتداء اسلام حقیقی از انجا است و بتوسیع علم با دراک ربط
و اثر از مفعول نفسا و افاقا به فاعل فعلا و انا به عالم را از عرض تا جوهر و اثر شکل یعنی حرف
از مفردات و مرکبات هر از کتاب کاتب خواهد یافت تا آنکه قطع شود تمام از امر و ملاحظه
فعل و قاعلش

اور اس در میان میں اجمالی یا تفصیلی تصفیہ اور ترکیب سے عالم صغیر کے موجودات اور
سلوبات مخصوصہ محمدی صلعم کے تضمن میں عروج شخص روحی کا عالم علوی میں عرض کبریک
جو باعتبار منتہائے عالم کبیر کے انوار حجابی کا مقر ہے ہو سکتا ہے۔ اسکے بعد کلام مرتبہ تعیین
وجودی کی معرفت تفصیلی میں ہے۔ چونکہ قلب مرکز ہے شخص مرکب کا اور مقر ہے قلب بیط
کا کہ اسکے یعنی قلب بیط تصرفات فعلی وہیں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور معرفت
ذات کی صفات پر موقوف ہے اور صفت فعلی اسے اثر سے زیادہ نزدیک
ہے۔ ناچار معرفت کی ابتدا مقام قلب اور صفت فعلی سے واقع ہوئی۔
پھر معرفت اثر کی دلالت سے تجلی فعلی حجابی اپنی کلیت کے ساتھ بطور
اجمال کہ عالم صغیر و کبیر میں جزئیات کے ساتھ متعلق ہونیکے اعتبار سے
اپنی جزئیہ کے ساتھ بطور تفصیل متماثر ہو سکتی ہے مع محمودیت فاعل و
ہو گئیے پہچانی جاوے گی۔ اور اسلام حقیقی کی ابتدا یہیں سے ہے۔
اور علم کے توسیع کے سبب ادراک ربط میں جو مفعول سے از رو
نفس کے فاعل کی طرف فعلا اور ذاتا یعنی بطور فعل اور ذات کے دائرے تمام عالم کو عرض سے
جو ہر تک لکھنے والے کے لئے مانندی شکل خروف مفردات و مرکبات کے پاویگا یہاں تک کہ فاعل

میان میں اجمالی یا تفصیلی تصفیہ اور ترکیب سے عالم صغیر کے موجودات اور سلوبات مخصوصہ محمدی صلعم کے تضمن میں عروج شخص روحی کا عالم علوی میں عرض کبریک جو باعتبار منتہائے عالم کبیر کے انوار حجابی کا مقر ہے ہو سکتا ہے۔ اسکے بعد کلام مرتبہ تعیین وجودی کی معرفت تفصیلی میں ہے۔ چونکہ قلب مرکز ہے شخص مرکب کا اور مقر ہے قلب بیط کا کہ اسکے یعنی قلب بیط تصرفات فعلی وہیں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور معرفت ذات کی صفات پر موقوف ہے اور صفت فعلی اسے اثر سے زیادہ نزدیک ہے۔ ناچار معرفت کی ابتدا مقام قلب اور صفت فعلی سے واقع ہوئی۔ پھر معرفت اثر کی دلالت سے تجلی فعلی حجابی اپنی کلیت کے ساتھ بطور اجمال کہ عالم صغیر و کبیر میں جزئیات کے ساتھ متعلق ہونیکے اعتبار سے اپنی جزئیہ کے ساتھ بطور تفصیل متماثر ہو سکتی ہے مع محمودیت فاعل و ہو گئیے پہچانی جاوے گی۔ اور اسلام حقیقی کی ابتدا یہیں سے ہے۔ اور علم کے توسیع کے سبب ادراک ربط میں جو مفعول سے از رو نفس کے فاعل کی طرف فعلا اور ذاتا یعنی بطور فعل اور ذات کے دائرے تمام عالم کو عرض سے جو ہر تک لکھنے والے کے لئے مانندی شکل خروف مفردات و مرکبات کے پاویگا یہاں تک کہ فاعل

و افضل آنست کہ امر و فعل معا ملحوظ ماند هر که بتوفیق الہی میسر شود و در نیست مخفیہ
از ابتداء فعلی منش لفظ فعلی مشیر است سوی فعل معیت فعلی ہر تا ذاتی منش تا انتہا
است و لفظ ذاتی مشیر است سوے ذات و معیت ذاتی ہر کہما قال سبحانہ و اللہ
مَعَكُمْ اِنَّمَا كُنْتُمْ طَوْعًا و معکوس می نماید و ادراک ربط و اثر از فاعل بمفعول و تحقیق
این است کہ ادراک ربط از طرفین منش یعنی از مفعول بفاعل و از فاعل بمفعول
ہر معا است ورنہ ادراک ربط از مفعول بعدم و یک ربط از فاعل و ادراک ربط
از فاعل بعدم و یک دلالت از مفعول باطل آیں استجماع از طرفین بہ عنایت الہی است
بہر کہ باشد البتہ طریق حصول نگہداشت ربط از طرفین معا است شاید کہ میسر گردد
و روح بصفت فعلی باستفاضہ فیض ایں ولایت سائر توسین بمطابقت خیریت منش کہ بر یک
غیر حضرت سرور انبیاء است علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام ہر یکلیہ منش کہ خصوص
حضرت سرور انبیاء است علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام ہر است نظر ا و حمد ما

تجہ افضل یہ ہے کہ امر و فعل معا ملحوظ رہے جس کی کو توفیق خدا سے یہ میسر ہو جائے۔ اور ایں
میں معیت ہے ابتداء فعلی سے انتہائے ذاتی تک کیونکہ لفظ فعلی مشیر ہے فعل اور معیت فعلی کی طرف
اور لفظ ذاتی مشیر ہے ذات اور معیت ذاتی کی طرف جیسا کہ فرمایا ہے حق سبحانہ نے۔
وَاللّٰهُ مَعَكُمْ اِنَّمَا كُنْتُمْ طَوْعًا یعنی خدا تمہارے ساتھ ہے جہاں تم ہو اور معکوس و کلماتی
دیتا ہے اور ادراک ربط جو دائر ہے فاعل سے مفعول کی طرف۔ اور تحقیق یہ ہے کہ ادراک
ربط طرفین سے۔ یعنی مفعول سے فاعل کی طرف اور فاعل سے مفعول کی طرف معا ہے
ورنہ ادراک ربط کا مفعول سے بسبب و درک نہونے ربط کے فاعل سے
اور ادراک ربط فاعل سے بسبب و درک نہونے دلالت کے مفعول سے باطل ہے
یہ استجماع طرفین کا عنایت الہی سے ہے جس کی کو ہوئے۔ البتہ اسکے
حاصل ہونیکا طریق نگہ رکھنا ہے ربط کا دونوں طرف سے معا شاید
کہ میسر ہو جائے۔ اور روح بذریعہ صفت فعلی کے اس ولایت کے
فیض سے فیضیاب ہوتی ہوئی نظری یا قدسی طور پر توسین کی سائر
یعنی سیر کر نیوالی ہے جزئیہ یا کلیہ مطابقت کے ساتھ کہ مطابق جزئی حضرت سرور انبیاء
علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر کے واسطے ہے۔ اور کلی خصوص حضرت سرور انبیاء علی نبینا و علیہم

میان میں اجمالی یا تفصیلی تصفیہ اور ترکیب سے عالم صغیر کے موجودات اور سلوبات مخصوصہ محمدی صلعم کے تضمن میں عروج شخص روحی کا عالم علوی میں عرض کبریک جو باعتبار منتہائے عالم کبیر کے انوار حجابی کا مقر ہے ہو سکتا ہے۔ اسکے بعد کلام مرتبہ تعیین وجودی کی معرفت تفصیلی میں ہے۔ چونکہ قلب مرکز ہے شخص مرکب کا اور مقر ہے قلب بیط کا کہ اسکے یعنی قلب بیط تصرفات فعلی وہیں سے ظاہر ہوتے ہیں۔ اور معرفت ذات کی صفات پر موقوف ہے اور صفت فعلی اسے اثر سے زیادہ نزدیک ہے۔ ناچار معرفت کی ابتدا مقام قلب اور صفت فعلی سے واقع ہوئی۔ پھر معرفت اثر کی دلالت سے تجلی فعلی حجابی اپنی کلیت کے ساتھ بطور اجمال کہ عالم صغیر و کبیر میں جزئیات کے ساتھ متعلق ہونیکے اعتبار سے اپنی جزئیہ کے ساتھ بطور تفصیل متماثر ہو سکتی ہے مع محمودیت فاعل و ہو گئیے پہچانی جاوے گی۔ اور اسلام حقیقی کی ابتدا یہیں سے ہے۔ اور علم کے توسیع کے سبب ادراک ربط میں جو مفعول سے از رو نفس کے فاعل کی طرف فعلا اور ذاتا یعنی بطور فعل اور ذات کے دائرے تمام عالم کو عرض سے جو ہر تک لکھنے والے کے لئے مانندی شکل خروف مفردات و مرکبات کے پاویگا یہاں تک کہ فاعل

منش سیر قدمی در قوس علوی بسبب جود مجابی اوست هر دو باعتبار خصوصیت و محل
 نور این ولایت که اول است بحضرت آوم علی نبینا وعلیه الصلوٰة والسلام مصطلح به نسبت
 ولایت آدمی است و ولایت نوحی نیز ولیکن در نظر درو مندر حضرت نوح علی نبینا
 وعلیه الصلوٰة والسلام درین صفت نه اصل مرکز اند همچو حضرت آوم غم منش اسی چنانکه
 حضرت آوم غم اصل مرکز اند هر گز تابع در صفت که از شدت استیلا توسع درین
 صفت بحضرت آوم غم میمانند و مورد فیض این ولایت در مرکب کلمه الهی تعالی و در
 جانب چپ به تمییز اصطلاحی بالظهریه منش ای بآنکه منظر صفت فعلی است ^{تشریح} قلب قلب
 بسوء معرفت آلهی مسمی به قلب است و ابتداء سیر مفهوم قلاب توسین از اینجا است
 و احکام سیر من جهة الی جهة از اینجا است پس سیر من الله تعالی الی غیره تعالی و الیه غیره
 تعالی شرک فی المقصود و فی المحبة است تا آنکه بکفر و شرک حلی تواند رسانید و من غیره الیه تعالی
 و الی غیره تعالی شرک فی صفات الله تعالی است تحقیق که مستلزم شرک فی الذات است

توجہ۔ اور سیرت قدسی قوس علوی میں اُسکے وجودِ حجابی کے سبب ہے۔ اور خصوصیت کے اعتبار سے اس وقت کے نور کا وصول کہ پہاؤل ولایت ہے حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہی جو ولایت آدمی کے نام سے اصطلاح پائی ہے اور ولایتِ نوحی کے نام سے بھی۔ وکیکن درو مندی نظر میں حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اس صفت میں حضرت آدم علیہ السلام کی طرح اصل مرکز نہیں ہیں یعنی جیسے حضرت آدم علیہ السلام اصل مرکز ہیں مگر تابع میں صفت میں کہ شدت استیلا، توسع یعنی توسع کے غلبہ کی زیادتی کے سبب اس صفت میں حضرت آدم علیہ السلام سے مشابہ ہوتے ہیں۔ اور اس ولایت کے فیض کے وارد ہونے کی جگہ مرکب میں خدائے نقائے کی صفت سے بائیں جانب میں ہے جس کا اصطلاحی نام مظہریت کے سبب یعنی اس سبب سے کہ وہ صفت فعلی کے ظہور کی جگہ ہے یا معرفتِ خدا کی طرف قلب کے پھر جانیکے سبب قلب نام ہو گیا ہے اور مفہوم قاب تو سین کی ابتدائی سیر نہیں ہے۔ اور سیر کے احکام ایک جہت کے ایک جہت کی طرف ہیں ہی۔ پس سیر یعنی چلنا خدا تعالیٰ کی طرف سے اُسکے غیر کی طرف۔ اور اسی کی طرف اُسکے غیر کیلئے سیر شرک فی المقصود اور فی المحبت ہے۔ یعنی اس قسم کا چلنا مقصود محبت میں شرک کرنا ہی یہاں تک کہ یہ کفر و شرک جلی کو ہو یا سکنا ہے۔ اور سیر اُسکے غیر سے خدا تعالیٰ کی طرف اور غیر خدا تعالیٰ کی طرف شرک فی صفات اللہ تعالیٰ حقیقتاً ہے یعنی یہ حقیقتاً خدا تعالیٰ کی صفات میں شرک کرنا ہی جو مستلزم ہے شرک

و در صوت فیاں و ذهول من الله تعالی شایبه شرک مذکور بالعرض است
شایبه ای بعرض نیای و ذهول نه با حقیقه همس مقصود اینجا سیر منه الیه
معنی قیه که است اگر میسر شود و وفاء فی افعاله تعالی اعرج و جالی افعاله تعالی
و یقار بافعاله تعالی انز و لا الی اثر با اینجا است و این سخن در حقایق اجمالی
است که بواسطه این تفصیلات مقدره تواند رسید و سخن در تفصیل حقایق
و منطقات زائده و کوائف وارده همت قاصره نماید و باید دانست و خیر
بهر که خواهند اینکه از مرتبه حجاب است با سبی که مناسب تعینش است بسع
روحش و بند اگر چه آشکارا نشود و حضرت حسین ابن مصطفی مخصوص با اسم انا حق بود
و حضرت ابوبکر و عید مخصوص با اسم سبحانی و لیکن آیات استحال رضی الله تعالی عنهما
و این را از هر تویست از حقیقه کعبه که در ظهور حقیقه کعبه ظاهر شود و الی ما شاء الله تعالی
و بهر چه خواهند کلام در میان نهند کما قال سبحانه کلّم الله موسی تکلیم سماء

ترجمہ اور خدا نے کئی کثرت کے ساتھ ان کو اپنی ہول و عظمت کی صورت میں شامہ شکر کو کا جو
عرض ہے یعنی سب عارض ہونے سے ان کو ہول کے نہ تحقیق میں بس مقصود وہاں شہرہ الیہ
میں فرمے کہ اگر میں ہوا جو ہے یعنی سب خدا کی طرف سے اور اس کی ہول و عظمت کی صورت میں شامہ شکر کو کا جو
خداوند نے تعالیٰ کے افعال میں خدا نے تعالیٰ کے افعال کی طرف سے عروج کی حالت میں ہوا وہ قاضی
تعالیٰ کے افعال کے ساتھ افعال کے اثر کی طرف سے نزول کی حالت میں ہیں ہے اور یہ کلام اعلیٰ
خالق میں ہے کہ اوی کے وسیعے مقدّرہ تفصیلات کو یہو نہج سلیا ہے اور خالق کی تفصیل و مطلقات
زائدہ اور کو ایت واردہ میں کلام کر سیکو کو تاہی متوجہ نہیں ہوتی اور قاصد بہت نہیں مڑتی۔ اور
بھنا جائے کہ اس مقام میں جس کی کو چاہتی کوئی نہ اجمو تہ حجاب سے ہو ایسے اسم کیا ہے جو
اوی کے تین کے مناسب ہو اوی کی روحی کان میں دیتے ہیں اگر خدا شکارا ہووے حضرت میں
ان منصور اس ندا میں اسم انا الحق کے ساتھ شخصوں تھے اور حضرت ابو زید اسم بھائی باظم شانی
کے ساتھ شخصوں تھے و لیکن اسحاق کی زیادتی کے ساتھ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور یہ راوی ایک پرتو
ہے حقیقت کعبہ کا جو ہلوز حقیقت کعبہ میں ظاہر ہوتا ہے جس قدر مرضی خدا نے تعالیٰ ہو
اور میں خبر کے ساتھ جانتے ہیں کلام و در میان رکھتے ہیں یعنی آپس میں کرتے ہیں یہاں فرمایا ہے
نے کلم اللہ موعی تکلیف ہا یہ ہے خدا نے موعی کے کلام کیا جیسا کلام مناسب سمجھا۔

[illegible]

تین پس عروج بسوئے ولایت و دم بتوسط انتزاع فعل از تعین صفات حقیقہ کہ عبارت از صفات سبعہ یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و غیرہا کہ اشہر و معقول و منصوص است تواند شد و قرب صفاتی مع الذات بتأثیر تعین صفات باعتبار لاغیرہا کہ مرتبہ صفت ظاہر و مرتبہ جمال است و بے تأثیر تعین صفات باعتبار لاغیرہا کہ مرتبہ صفت باطن و مرتبہ جلال است باقیام حقیقی با ذات باجموبیت صفاتی مع الذات بے ملاحظہ غیر ملحوظ الحکل نش اسی افعال و شیون و غیرہا ہر از خصائص اینجا است تا آنکہ از ہر چہ باشد بقوۃ و فعل مقدم امد رکات ذات سبحانہ باین استجماع صفات است حالاً بقرب حجابی حقیقہ غیر نظری و استقامتی فرمود سبحانہ فانی قریب و نحن اقرب الیہ من جبل اوریدہ و روح بصفہ ظاہر و باطن باستفاضہ نور ایں ولایتہ سائر قوسین مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ است نظر او قدماً

قوجہ اسکے بعد عروج ہے ولایت دوم کی طرف انتزاع فعل کے توسط سے کہ وہ انتزاع تعین صفات حقیقہ سے ہے کہ مراد ان ساتویں صفات سے ہو سکتی ہے یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و علم و غیرہ و نظم و شہور و تراویع و معقول و منصوص ہیں۔ اور قرب صفاتی ساتہ ذات کے یعنی ذات کے ساتھ صفات ہونے کی قریبیت تمام تعین صفات کے ان کے لایعین ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت ظاہر و مرتبہ جمال ہے۔ اور بے تأثیر تعین صفات کے ان کے لاغیر ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت باطن و مرتبہ جلال ہے سبب ان کے قیام حقیقی کے ذات کے ساتھ مع محبوبیت صفات ہونے ذات کے ساتھ بغیر ملاحظہ غیر ملحوظ الحکل کے یعنی بغیر ملاحظہ ان چیزوں کے جسکا اس محل میں لحاظ نہیں کیا جاتا یعنی افعال و شیون و غیرہما کے اس مقام کے خصائص سے ہر بہانہ کہ جو چیز قوۃ و فعل سے ہو و کے ہمیں مقدم مدرکات۔ ذات سبحانہ ہے یعنی ذات سبحانہ اول سمجھی جاتی ہے اس استجماع صفات کے ساتھ بطور کیفیت عالی کے قرب حجابی کے سبب از روئے حقیقت کے غیر نظر اور استقامتی یعنی بغیر نظری اور استحالہ ہونے کیونکہ یہ قرب حجابی حقیقتاً ہے نہ نظری اور استحالہ کے طور پر فرمایا حق سبحانہ نے فانی قریب یعنی پس تنگ میں قریب ہوں و نحن اقرب الیہ من جبل اوریدہ یعنی اور ہم اسکی جبل ورید سے بھی نزدیک تر ہیں۔ اور روح صفت ظاہر و باطن کے ساتھ اس ولایت کے نور کے فیض

یہاں عروج ولایت دوم کی طرف انتزاع فعل کے توسط سے کہ وہ انتزاع تعین صفات حقیقہ سے ہے کہ مراد ان ساتویں صفات سے ہو سکتی ہے یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و علم و غیرہ و نظم و شہور و تراویع و معقول و منصوص ہیں۔ اور قرب صفاتی ساتہ ذات کے یعنی ذات کے ساتھ صفات ہونے کی قریبیت تمام تعین صفات کے ان کے لایعین ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت ظاہر و مرتبہ جمال ہے۔ اور بے تأثیر تعین صفات کے ان کے لاغیر ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت باطن و مرتبہ جلال ہے سبب ان کے قیام حقیقی کے ذات کے ساتھ مع محبوبیت صفات ہونے ذات کے ساتھ بغیر ملاحظہ غیر ملحوظ الحکل کے یعنی بغیر ملاحظہ ان چیزوں کے جسکا اس محل میں لحاظ نہیں کیا جاتا یعنی افعال و شیون و غیرہما کے اس مقام کے خصائص سے ہر بہانہ کہ جو چیز قوۃ و فعل سے ہو و کے ہمیں مقدم مدرکات۔ ذات سبحانہ ہے یعنی ذات سبحانہ اول سمجھی جاتی ہے اس استجماع صفات کے ساتھ بطور کیفیت عالی کے قرب حجابی کے سبب از روئے حقیقت کے غیر نظر اور استقامتی یعنی بغیر نظری اور استحالہ ہونے کیونکہ یہ قرب حجابی حقیقتاً ہے نہ نظری اور استحالہ کے طور پر فرمایا حق سبحانہ نے فانی قریب یعنی پس تنگ میں قریب ہوں و نحن اقرب الیہ من جبل اوریدہ یعنی اور ہم اسکی جبل ورید سے بھی نزدیک تر ہیں۔ اور روح صفت ظاہر و باطن کے ساتھ اس ولایت کے نور کے فیض

و باعتبار خصوصیت وصول نور ایں ولایت بحضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام مصطلح بہ تسمیہ ولایت ابراہیمی است و مقام طمانینتہ برحمت و مسرت تجلہ است و مورد فیض ایں ولایت در مرکب جگہ الہی تعالیٰ جانب راست بتقابلہ قلب بہ تسمیہ اصطلاحی بالمنظر تہ نش اسی آنکہ روح منظر صفات تعالیٰ است مسمیٰ بروح است زین پس توسط ماحصل نش واسطہ ماحصل از انست کہ ولایت از حادثات بر فعلیہ است و از فعلیہ بحقیقہ و شانہ را احتیاجی من وجہ تحقیقہ چنانکہ در ذکر کیفیت اسماء اللہ تعالیٰ و صفاتہ مذکور است ہر انکشافی است ولایت سوم بشہود و مرتبہ تعین شانہ کہ عبارت است از اضافات ذاتیہ متضمنہ الذات بصفہ ظاہر و باطن معبر بحال و جلال و در جنت صفات حقیقہ باجموبیت و محبتہ صفات مع الذات و بور و نور ایں ولایتہ روح سائر قوسین با مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ است نظر ایا قدماً باہمان قرب حجابی حقیقہ

اور خصوصیت کے اعتبار سے اس ولایت کے نور کا وصول حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے کہ ولایت ابراہیمی کے نام سے اصطلاح یا گئی ہے۔ اور مقام طمانینتہ ہے رحمت کے سبب اور مقام مسرت غلت کے سبب ہے۔ اور اس ولایت کے فیض کا مورد مرکب میں خدا تعالیٰ کی حکمت سے سیدھی قلب کے مقابلہ میں ہر اصطلاحی نام منظر تہ سبب سے کہ روح کے ساتھ مسمیٰ ہے۔ اسکے بعد مسمیٰ توسط سے ایک انکشاف ہے۔ ولایت سوم کی طرف واسطہ شہود مرتبہ تعین شانہ کے واسطہ ماحصل اس سبب سے ہے کہ ولایت حادث سے فعلیہ پر ہے اور فعلیہ سے تحقیقہ کی طرف۔ اور شانہ کو من وجہ کچھ احتیاج تحقیقہ کی طرف ہے جیسا کہ ذکر کیفیت اسماء اللہ تعالیٰ و صفاتہ نمایاں مذکور ہے۔ اور تعین شانہ عبارت ہے اضافات ذاتیہ سے جو ذات کو متضمن ہیں صفت ظاہر و باطن کے ساتھ جنکی تعبیر بحال و جلال سے کی گئی ہے یہ اضافات ذاتیہ صفات حقیقہ کے پہلو میں ہیں مع محبوبیتہ اور محبتہ صفاتی کے ذات کے ساتھ۔ اور اس ولایت کے نور کے ورود سے روح قوسین کی سائر ہے نظری اور قدیمی طور پر سبب مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے اسی قرب حجابی کے سبب جو تحقیقی طور پر ہے۔

یہاں عروج ولایت دوم کی طرف انتزاع فعل کے توسط سے کہ وہ انتزاع تعین صفات حقیقہ سے ہے کہ مراد ان ساتویں صفات سے ہو سکتی ہے یعنی حیات و علم و قدرت و ارادت و علم و غیرہ و نظم و شہور و تراویع و معقول و منصوص ہیں۔ اور قرب صفاتی ساتہ ذات کے یعنی ذات کے ساتھ صفات ہونے کی قریبیت تمام تعین صفات کے ان کے لایعین ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت ظاہر و مرتبہ جمال ہے۔ اور بے تأثیر تعین صفات کے ان کے لاغیر ہونے کے اعتبار سے کہ مرتبہ صفت باطن و مرتبہ جلال ہے سبب ان کے قیام حقیقی کے ذات کے ساتھ مع محبوبیت صفات ہونے ذات کے ساتھ بغیر ملاحظہ غیر ملحوظ الحکل کے یعنی بغیر ملاحظہ ان چیزوں کے جسکا اس محل میں لحاظ نہیں کیا جاتا یعنی افعال و شیون و غیرہما کے اس مقام کے خصائص سے ہر بہانہ کہ جو چیز قوۃ و فعل سے ہو و کے ہمیں مقدم مدرکات۔ ذات سبحانہ ہے یعنی ذات سبحانہ اول سمجھی جاتی ہے اس استجماع صفات کے ساتھ بطور کیفیت عالی کے قرب حجابی کے سبب از روئے حقیقت کے غیر نظر اور استقامتی یعنی بغیر نظری اور استحالہ ہونے کیونکہ یہ قرب حجابی حقیقتاً ہے نہ نظری اور استحالہ کے طور پر فرمایا حق سبحانہ نے فانی قریب یعنی پس تنگ میں قریب ہوں و نحن اقرب الیہ من جبل اوریدہ یعنی اور ہم اسکی جبل ورید سے بھی نزدیک تر ہیں۔ اور روح صفت ظاہر و باطن کے ساتھ اس ولایت کے نور کے فیض

و باید دانست حصر ولایت پنجگانه بریں وجه هست که دیگر هر چه یافته شود از تفسیر
 این اصل پنجگانه است و نیز باید دانست کمالات ملکیت عبارت است از ظهور منزهات
 و شہود جمال و جلال حسب رتبہ ہد از روئے بعد و کمالات رسالت نبوت عبارت
 است از ظهور منزهات و شہود جمال و جلال حسب ظهور مشاہدہ از روئے قرب و قرب و سیر
 کمالات شامل سیر ہر ولایت است درجائے آن و ہم جدا تو اندر زین پس بتوسط حاصل
 شد واسطہ ماحصل از انست کہ آن موقوف علیہ معرفتہ شخص نفس متجعب مالمہ است
 و در حجت بیوک شخص نفس و مورد فیض حکمت الہی توائے و مرکب مقدم دماغ است
 و سیر است و در مراتب اعتباریہ ذاتیہ از انست حقائق انبیا علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام
 باید دانست حقیقت نبوت عبارتست از مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ توجہش بوصفا از اجہتی
 بحتہ بامرکزیتہ منتزعات خودش بقیام حقیقی یا مجازیست پس حقیقت آدمی و حقیقت ابراہیمی و حقیقت
 موسوی و حقیقت عیسوی در ضمن انست

توجہ او بچنانچہ کہ پانچ ولایتوں میں ہر اسوجہ پر ہے کہ اور جو کچھ پایا جاتا ہے وہ نہیں پانچوں
 اصل کی فرع ہونیکے سبب ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ کمالات ملکیت عبارت سے منزهات
 کے ظہور و تنزیہی سے اور جمال و جلال کے شہود یعنی دیکھنے سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں
 بطور بعد در بعد کے۔ اور کمالات رسالت و نبوت عبارت سے ظہور منزهات اور شہود جمال و
 جلال سے موافق ظہور کے مشاہدہ میں از روئے قرب در قرب کے۔ اور ان کمالات کی
 سیر شامل ہے ہر ولایت کی سیر کو اسی جگہ میں اور خدا بھی ہو سکتی ہے۔ اس کے بعد ماحصل
 کے توسط سے عروج سے شخص نفس کی طرف۔ واسطہ ماحصل کا اس سبب سے کہ یہی واسطہ
 موقوف علیہ ہے۔ یعنی اسی پر موقوف ہے شخص نفس کی معرفت جو مالمہ مالمہ کا نتیجہ ہے یعنی
 وہ چیزیں جنہیں نفس کا قرار ہے جیسے صفات ذاتیہ مع ذات اور وہ چیزیں جو نفس کی واسطہ
 ہیں جیسے صفات فعلیہ شانہ تنزیہ مع ذات۔ اور محل و رود فیض کا حکمت خدا تعالیٰ
 سے مرکب میں مقدم دماغ یعنی دماغ کا اگلا حصہ ہے۔ اور یہ سیر سے مرکب
 اعتباریہ ذاتیہ میں۔ کہ انہیں سے انبیاء کے حقائق میں علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام سمجھنا
 چاہیے کہ حقیقت نبوت عبارت ہے اعتباریہ مرتبہ سے اسی ذات کی توجہ مع اسے صف کے
 ایک جہت سے دوسری جہت کی طرف ہر مرکز ہونے منتزعات اپنے آپ کے بقیام حقیقی یا مجازی کیسے اس حقیقت کی توجہ

و حقیقت رسالت عبارت است از مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ توجہش بنفسہا از اجہتی
 بحتہ بامرکزیتہ منتزعات خودش بقیام حقیقی یا مجازی است پس حقیقت محمدی در
 ضمن اوست پس بیان حقیقت نبوت و حقیقت رسالت در ذکر کیفیت الرسالۃ والنبوۃ
 مفصل توان دانست در کس اول اسیر است و مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشا تعین
 حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است پس و مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشا
 تعین حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است پس و مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشا
 تعین حضرت موسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است پس و مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشا تعین
 حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام است پس و مرتبہ اعتباریہ ذاتیکہ نشا تعین حضرت محمد
 رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء علی آلہ واصحابہ و اتباعہ وسلم نشا برہان
 تعین حقائق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام از مناشی معینہ و ذکر کیفیت وجود اول و دوم
 آخر آنحضرت صلعم توان دانست

توجہ او حقیقت رسالت عبارت ہے مرتبہ اعتباریہ سے اس ذات کے جسکی توجہ اپنے
 نفس سے ایک جہت سے دوسری جہت کی طرف ہے مع مرکز ہونے منتزعات اپنے آپ کے
 بقیام حقیقی یا مجازی کے ساتھ۔ پس حقیقت محمدی اس کے ضمن میں ہے حقیقت نبوت اور حقیقت
 رسالت کا بیان ذکر کیفیت رسالت نبوت میں مفصل معلوم کرنا چاہیے۔
 پس اول سیر سے اس ذات کے اعتباریہ مرتبہ میں جو حضرت آدم علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تعین کا منشاء ہے۔ پھر اس ذات کے اعتباریہ مرتبہ میں
 جو منشاء تعین ہے حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کا۔ پھر اس مرتبہ
 اعتباریہ میں اس ذات کے جو منشاء تعین حضرت موسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کا ہے۔ پھر اس ذات کے مرتبہ اعتباریہ میں سیر سے جو حضرت عیسیٰ علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تعین کا منشاء ہے۔ پھر اس ذات کے اعتباریہ
 مرتبہ میں جو منشاء تعین ہے حضرت محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء و علی آلہ واصحابہ و اتباعہ وسلم کا
 حقائق انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تعین یعنی مقرر
 کر نیکی برہان و دلیل مناشی معینہ یعنی مقررہ منشوں ذکر کیفیت وجود اول و دوم

حقیقت رسالت
 بیان سیر سیر
 حقیقت نبوت
 بیان حقائق انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 حقیقت نبوت

ہر باید دانست در حقیقت محمدی صلعم با اجتماع حقائق انبیاء پیش یعنی فعلیہ و حقیقیہ و شانیہ و تنزیہیہ ہر اصلاً اعتباری مترج است و باعتبار خصوصیت صفہ ہر بنی صفوتہ و خلوت و مجتہ و تقدس نیز و اعتباری غیر مترج است بحقیقتہ خودش پیش یعنی مرتبہ ذاتیہ ہر و باعتبار خصوصیت فاعلہ محمدی مجبوتہ صرفہ نیز و نفس باستفاضہ نور این کمالات سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ ہر مراتب اعتباریاتیہ حجابیہ باعتبار منشأ نبوت و رسالت است نظر اوقدما و از انست حقائق الہیات باید دانست حقیقتہ کعبہ عبارتست از حقیقتہ نوریکہ نشانیش شرط اسجد اکرام فرمودہ شد آن نور حجابی است از حقیقتہ خودش کہ معبر بذات فعال است پیش صراحۃ حقیقتہ کعبہ در ذکر کیفیت حاضری در مندی بر آستانہ حمت نشان و ذکر کیفیت اسرار تعین قبلہ الکعبۃ الشریفہ مرقوم است ہر نفس سالک بہین نور حجابی تعلق و استفادہ یافتہ ہمہ کائنات متضمنہ موجودات و سلوبات را در وجہ تخلیق و دیگر صفات کہ از مرتبہ فعلیہ

ترجمہ کنونی از عبارت کلامی است کہ چنانکہ لفظ سیر نظری اور قدیمی و سیر قوسین سائر قلوب کا مجموع جو اولیٰ سیر کلبیہ و قدیمی میں متعلق اور شنی ای حقیقت حجابی سے ہے۔ اور حقیقت موم عبارت ہے منبریات کی تنزیہ سے۔ اور اس جگہ میں نور کعبہ کے برابر میں اوسکی یعنی نور کعبہ کی تنزیہ کی بنا پر مرتبہ حجاب میں ایک وجود پائی ہوئے ہر نفس سالک کا اسی نور حجابی کعبہ کے واسطے سے تعلق اور استفادہ اوس سے پاکر قوسین کا سیر نظری اور قدیمی کے طور پر سائر ہے۔ مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ اور ہو سکتا ہے کہ حقائق الہیات میں سے ایک کی برابر میں مشہور ہو جاوے۔ اور حقیقت قرآن عبارت ہے حقائق ثبوتیہ سے کہ مراد جسے حقائق الہیات اور حقیقی اور شانی اور تنزیہی اور ذاتی ہیں کہ مرتبہ حجاب میں ایک وجود پائے ہوئے ہیں۔ اور عبارت ہے حجاب کی حقیقت سے یہی اسلئے کہ کلام مجید ان سب کا بیان ہے۔ اور عبارت ہے حقائق سلبیہ سے یہی۔ نہ عبارت ہے مجرد لام سے قطع نظر کہ کے دوسرے حقائق ثبوتیہ اور سلبیہ سے۔ پس شامل ہو گا ولایات خمسہ کے حقائق کے بیان کو۔ سالک کا نفس اسی نور حجابی سے تعلق و استفادہ رکھکر قوسین کا سائر ہے مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ بغیر لازم ہوئے اجتماع کے بلکہ افتراق کی وجہ پر سیر نظری اور قدیمی کو طور سے۔ اور لطیفہ روح اور سیر اور حقیقی اور اخفی۔

بیان مرتبہ حجابیہ و تنزیہیہ و شانیہ و فعلیہ ہر اصلاً اعتباری مترج است و باعتبار خصوصیت صفہ ہر بنی صفوتہ و خلوت و مجتہ و تقدس نیز و اعتباری غیر مترج است بحقیقتہ خودش پیش یعنی مرتبہ ذاتیہ ہر و باعتبار خصوصیت فاعلہ محمدی مجبوتہ صرفہ نیز و نفس باستفاضہ نور این کمالات سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ ہر مراتب اعتباریاتیہ حجابیہ باعتبار منشأ نبوت و رسالت است نظر اوقدما و از انست حقائق الہیات باید دانست حقیقتہ کعبہ عبارتست از حقیقتہ نوریکہ نشانیش شرط اسجد اکرام فرمودہ شد آن نور حجابی است از حقیقتہ خودش کہ معبر بذات فعال است پیش صراحۃ حقیقتہ کعبہ در ذکر کیفیت حاضری در مندی بر آستانہ حمت نشان و ذکر کیفیت اسرار تعین قبلہ الکعبۃ الشریفہ مرقوم است ہر نفس سالک بہین نور حجابی تعلق و استفادہ یافتہ ہمہ کائنات متضمنہ موجودات و سلوبات را در وجہ تخلیق و دیگر صفات کہ از مرتبہ فعلیہ

ش مجوز تزییق و ابداع و انشاء و تکوین و مستعلق بہان اعتبار جمع و احدش می باید و سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ نظر اوقدما است و عروج قلب کہ معبر ولایت اولیٰ است سیر قدیمی متعلق و شنی این حقیقتہ حجابی است و حقیقتہ موم عبارت است از تنزیہ منبریات و در اینجا در برابر نور کعبہ بنا پر تنزیہش در مرتبہ حجاب جوئی یافتہ است نفس سالک اسلئے بہین نور حجابی کعبہ تعلق و استفادہ بان یافتہ سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ است نظر اوقدما و تو اندر شد کہ در برابر کی از حقائق الہیات مشہور و مشہود و حقیقتہ قرآن عبارت است از حقائق ثبوتیہ یعنی فعلی و حقیقی و شانی و تنزیہی و ذاتی کہ در مرتبہ حجاب جوئی یافتہ و ہمہ حقیقتش کہ کلام مجید بتیان آنہما است و از حقائق سلبیہ نیز نہ مجرد از کلام ش ای نہ عبارت است از مجرد کلام لقطع نظر از دیگر حقائق ثبوتیہ و سلبیہ میں شامل باشد بیان حقائق ولایات خمسہ نفس سالک بہین نور حجابی تعلق و استفادہ شدہ سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ بی لزوم اجتماع بل بروجہ افتراق نظر اوقدما است و عروج لطیفہ روح و سیر و حقیقی و اخفی۔

ترجمہ کنونی از عبارت کلامی است کہ چنانکہ لفظ سیر نظری اور قدیمی و سیر قوسین سائر قلوب کا مجموع جو اولیٰ سیر کلبیہ و قدیمی میں متعلق اور شنی ای حقیقت حجابی سے ہے۔ اور حقیقت موم عبارت ہے منبریات کی تنزیہ سے۔ اور اس جگہ میں نور کعبہ کے برابر میں اوسکی یعنی نور کعبہ کی تنزیہ کی بنا پر مرتبہ حجاب میں ایک وجود پائی ہوئے ہر نفس سالک کا اسی نور حجابی کعبہ کے واسطے سے تعلق اور استفادہ اوس سے پاکر قوسین کا سیر نظری اور قدیمی کے طور پر سائر ہے۔ مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ اور ہو سکتا ہے کہ حقائق الہیات میں سے ایک کی برابر میں مشہور ہو جاوے۔ اور حقیقت قرآن عبارت ہے حقائق ثبوتیہ سے کہ مراد جسے حقائق الہیات اور حقیقی اور شانی اور تنزیہی اور ذاتی ہیں کہ مرتبہ حجاب میں ایک وجود پائے ہوئے ہیں۔ اور عبارت ہے حجاب کی حقیقت سے یہی اسلئے کہ کلام مجید ان سب کا بیان ہے۔ اور عبارت ہے حقائق سلبیہ سے یہی۔ نہ عبارت ہے مجرد لام سے قطع نظر کہ کے دوسرے حقائق ثبوتیہ اور سلبیہ سے۔ پس شامل ہو گا ولایات خمسہ کے حقائق کے بیان کو۔ سالک کا نفس اسی نور حجابی سے تعلق و استفادہ رکھکر قوسین کا سائر ہے مطابقتہ جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ بغیر لازم ہوئے اجتماع کے بلکہ افتراق کی وجہ پر سیر نظری اور قدیمی کو طور سے۔ اور لطیفہ روح اور سیر اور حقیقی اور اخفی۔

بیان مرتبہ حجابیہ و تنزیہیہ و شانیہ و فعلیہ ہر اصلاً اعتباری مترج است و باعتبار خصوصیت صفہ ہر بنی صفوتہ و خلوت و مجتہ و تقدس نیز و اعتباری غیر مترج است بحقیقتہ خودش پیش یعنی مرتبہ ذاتیہ ہر و باعتبار خصوصیت فاعلہ محمدی مجبوتہ صرفہ نیز و نفس باستفاضہ نور این کمالات سائر قوسین بمطابقہ جزئیہ یا کلیہ ہر مراتب اعتباریاتیہ حجابیہ باعتبار منشأ نبوت و رسالت است نظر اوقدما و از انست حقائق الہیات باید دانست حقیقتہ کعبہ عبارتست از حقیقتہ نوریکہ نشانیش شرط اسجد اکرام فرمودہ شد آن نور حجابی است از حقیقتہ خودش کہ معبر بذات فعال است پیش صراحۃ حقیقتہ کعبہ در ذکر کیفیت حاضری در مندی بر آستانہ حمت نشان و ذکر کیفیت اسرار تعین قبلہ الکعبۃ الشریفہ مرقوم است ہر نفس سالک بہین نور حجابی تعلق و استفادہ یافتہ ہمہ کائنات متضمنہ موجودات و سلوبات را در وجہ تخلیق و دیگر صفات کہ از مرتبہ فعلیہ

بسیر قدمی متعلق و منتہی باین مرتبہ حجاب است از روی عموم حقائق انبیاء علی نبینا
و علیہم الصلوٰۃ والسلام با اجتماع قلب و حقیقت صلوٰۃ عبارت است از حقیقت مستجمع
حقائق ثبوتیہ لازم مجبوتیہ صفاتی و ذاتی کہ در مرتبہ حجاب وجودی یافتہ است
نفس سالک ہمین نور جلالی تعلق و استفاضہ یافتہ سائر قوسین بمطابقتہ جزئیہ یا کلیہ
بلزوم اجتماع و مجبوتیہ نظر اوقد ناما است و عروج اخفی بسیر قدمی متعلق و منتہی باین
مرتبہ حجاب است از روی خصوص حقیقت محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع الانبیاء
با اجتماع لطائف تحتیہ و حقیقت معبودیہ عبارت است از حقیقت استجماعیہ شخص
نفس با علیہ و مالہ کہ در مرتبہ حجاب وجودی یافتہ است نفس سالک سائر قوسین بمطابقتہ
جزئیہ یا کلیہ است نظر اوقد ناما زین پس سیر است در مرتبہ تعین و احدیتہ حجابیہ کہ ممتاز
است بوجود عوارض صفاتیہ و اعتبارات ذاتیہ در مرتبہ لا عین نظر اوقد ناما بمطابقتہ
جزئیہ یا کلیہ قوسین و تعین وجودی ہم عبارت از انست ہمانا کہ مرتبہ اجمال صفت ظاہر است

ترجمہ کا عروج سیر قدمی میں اسی مرتبہ حجاب سے متعلق اور منتہی ہے از روی عموم حقائق انبیاء کے
علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام مع اجتماع قلب کے۔ اور حقیقت صلوٰۃ عبارت ہے حقیقت
مستجمع حقائق ثبوتیہ سے جو مجبوتیہ اور صفاتی اور ذاتی کو لازم ہے کہ مرتبہ حجاب میں ایک
وجود پائے ہوئے ہے۔ نفس سالک کا اسی نور جلالی سے تعلق اور استفاضہ پا کر سیر کر نیوالا قوسین
کلیہ مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ استجماع اور مجبوتیہ کے لازم ہونے کے
سبب سیر نظری اور قدمی کی راہ ہے۔ اور عروج اخفی کا سیر قدمی میں اسی مرتبہ حجاب سے
متعلق اور منتہی ہے بسبب خاص ہونے حقیقت محمدی کے صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیٰ جمیع
الانبیاء مع اجتماع لطائف تحتیہ کے۔ اور حقیقت معبودیت عبارت ہے حقیقت
استجماعیہ شخص نفس سے مع ماعلیہ و مالہ کے کہ مرتبہ حجاب میں ایک وجود پائے ہوئے
ہے۔ نفس سالک قوسین کا سائر ہے مطابقت جزئیہ یا کلیہ کے ساتھ سیر نظری اور قدمی
کی رو سے۔ اسکے بعد سیر ہے مرتبہ تعین و احدیت حجابیہ میں جو ممتاز ہے عوارض صفاتیہ
اور اعتبارات ذاتیہ کے وجود سے مرتبہ لا عین میں سیر نظر سے اور قدمی کے طور پر مطابقت
جزئیہ یا کلیہ قوسین کے ساتھ۔ اور تعین وجودی یہی اسی سے عبارت ہے بات یہ کہ
(صفت ظاہر کا مرتبہ اجمال ہے)

بمان صفت صلوٰۃ
و انتہای سیر نظری

بمان صفت صلوٰۃ
و انتہای سیر نظری

و ہم تواند شد کہ درینجا سائر شود در مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ ربوبیتہ کہ با تطابق و تعلق مجبوتیہ
و احدیتہ از مالہ است نظر اوقد ناما بمطابقتہ جزئیہ یا کلیہ قوسین اگرچہ علیحدہ سیر کند
مش تعریف صفتہ و احدیتہ و وجہ تعلق مرتبہ ربوبیتہ بان از شرح و حاشیہ ذکر کیفیتہ
التوحید توان دریافت **مرزین پس سیر است** در مرتبہ احدیتہ حجابیہ کہ غیر ممتاز است
بوجود عوارض صفاتیہ و اعتبارات ذاتیہ در مرتبہ لا عین نظر اوقد ناما بمطابقتہ جزئیہ یا کلیہ
قوسین و لا تعین ہم عبارت از انست ہمانا کہ مرتبہ اجمال صفت باطن است و ہم تواند
شد کہ درینجا سائر شود در مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ استغنا کہ با تطابق و تعلق مجبوتیہ
و احدیتہ از مالہ است نظر اوقد ناما بمطابقتہ جزئیہ یا کلیہ قوسین اگرچہ علیحدہ سیر کند **مش تعریف**
صفتہ و احدیتہ و وجہ تعلق مرتبہ استغنا ربان از شرح و حاشیہ ذکر کیفیتہ التوحید توان یافت
مر باید دانست قرار کمال حقیقتہ مستجمعہ جامعہ انسانیت با تطابق قوسین علی حد ہاموقوف
بر اعتبار استغنا است و تعین اعتبار احدیتہ و محمدیہ با فرق وصفی کہ از معنی عیان است

ترجمہ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگلے میں سالک سائر ہوتا ہے مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ ربوبیت میں جو
انطباق و تعلق کے سبب مرتبہ احدیت کے ساتھ مالہ سے ہے بطور سیر نظری اور قدمی کے
مطابقت جزئیہ یا کلیہ قوسین میں اگرچہ علیحدہ سیر کرے۔ تعریف صفت احدیت کی اور وجہ
تعلق مرتبہ ربوبیت کی اویکے ساتھ شرح و حاشیہ ذکر کیفیت توحید سے معلوم کرنا چاہئے
اسکے بعد سیر ہے مرتبہ احدیت حجابیہ میں جو غیر ممتاز ہے وجود عوارض صفاتیہ اور اعتبارات ذاتیہ
سے مرتبہ لا عین میں بطور سیر نظری اور قدمی کے مطابقت جزئیہ یا کلیہ قوسین میں۔ اور لا تعین
بھی عبارت اسی سے ہے۔ بات یہ کہ صفت باطن کا مرتبہ اجمال ہے۔ اور اس مقام میں یہ بھی
بھی ہو سکتا ہے کہ سالک مرتبہ اعتباریہ ذاتیہ استغنا میں سیر کر نیوالا ہووے جو بسبب انطباق
و تعلق مرتبہ احدیت کے ساتھ مالہ سے ہے سیر نظری اور قدمی کے طور پر مطابقت جزئیہ یا کلیہ
قوسین میں اگرچہ علیحدہ سیر کرے۔ تعریف صفت احدیت اور وجہ تعلق مرتبہ استغنا کی
اویکے ساتھ شرح و حاشیہ ذکر کیفیت توحید سے معلوم کرنا چاہئے۔ سمجھنا چاہئے کہ
حقیقت مستجمعہ جامعہ انسانیت کا پورا قرار قوسین کے انطباق کے ساتھ اپنی حد پر موقوف
اعتبار استغنا پر ہے۔ اور تعین اعتبار احدیتہ اور محمدیہ کا باوجود فرق ادس وصف کے
جو ادس کے معنی سے عیان ہے۔

بر مابیت واحدہ است کہ دلالتی دارد بر ہمین فرق وصفی اعتبارین و وحدت
حقیقتش یعنی مرتبہ حجاب زین پس بفضل اللہ تعالیٰ عروج است بسوی ولایت
اصلیہ مقصودہ اعنی حقائق مراتب حجاب کہ اشارتیش یادتی است بدلالہ تہذیب
حجاب بسیر نظری تثبیہ باید دانست کہ سلوک طریق اسلام بر پنج مقام است شہادت
و صلوة و صوم و حج و زکوٰۃ پس باید دانست کہ در شہادتین عطف تفسیر نیست پس
چنانکہ در ذکر کیفیت کلمہ طیبہ مذکور است ورنہ مصداق لما نفی عنہ الا الوہیتہ و تعریف
علی ما اثبت لہ الا الوہیتہ باطل گرد پس شہادتین مع مغایرت من وجہ بنابر تفسیر در
حکم واحد ہستند ورنہ بنائی اسلام بر شش خلاف حدیث شریف نبی الاسلام علی خمس
قرار یابد معرفت حقیقتہ شہادتین و صلوة و صوم و کعبہ دین ذکر سلوک معنوی مذکور شد
الکون باید دانست زکوٰۃ پاک کردن است از آنچه باید از آنجا کہ انسان مخلوق است
از ضمن موجودات و سلوبات شہادۃت کویش در موجودات اختیار حسن است

ترجمہ بابت واحدہ پر ہے جو ایک دلالت اسی فرق وصفی اعتبارین پر اور او کی وحدت حقیقت
یعنی مرتبہ حجاب پر رکھتا ہے۔ اسکے بعد خدائے تعالیٰ کے فضل سے عروج ہے ولایت اہلیہ مقصودہ
کیطرت بنیہ مراد حقائق مراتب حجاب ہیں کہ اشارہ اسکا لفظ آخری سے مور بہ مراتب حجاب کی
دلالت سے سیر نظری کے ساتھ تثبیہ سمجھنا چاہئے کہ سلوک طریق اسلام کا پانچ مقام پر ہے ایک شہادتین
اور دوسری نماز۔ اور تیسرے روزہ۔ اور چوتھے حج۔ اور پانچویں زکوٰۃ۔ پھر سمجھنا چاہئے کہ شہادتین
میں عطف تفسیری ہے جیسا کہ کیفیت کلمہ طیبہ میں مذکور ہے ورنہ مصداق لما نفی عنہ الا الوہیتہ کا اور
تعریف علی ما اثبت لہ الا الوہیتہ کی باطل ہو جائیگی یعنی مصداق اوس چیز کا جس سے الوہیت کی
نفی کی گئی ہے۔ اور اعراض کرنا اوس چیز پر جس کے لئے الوہیت ثابت کی گئی ہے۔ یہ دونوں یعنی شہادت
اور تعریف باطل ہو جائینگے۔ پس شہادتین مع مغایرت من وجہ یعنی کسی وجہ کی مغایرت کے ساتھ
تفسیر کیا پر حکم واحد میں ہیں۔ ورنہ اسلام کی بنا چہ پر قرار پاتی ہے خلاف اس حدیث شریف کے
نبی الاسلام علی خمس یعنی اسلام پانچ چیزوں پر بنا کیا گیا ہے معرفت حقیقت شہادتین اور
صلوة اور صوم اور کعبہ کی اسی ذکر سلوک معنوی مذکور ہو چکی۔ اب سمجھنا چاہئے کہ زکوٰۃ پاک کرنا ہے
اوس چیز سے کہ چاہئے۔ چونکہ انسان مخلوق ہے ضمن موجودات اور سلوبات سے بطور شبہ کے
اونہیں دونوں سے تو زکوٰۃ اوسکی موجودات میں حسن کے اختیار یعنی پسند کر لئے میں ہے۔

بیان ہر حقانی
از باب حجاب زین
و ابواب اصلہ مقصودہ
بیان حقیقی
عینی زکوٰۃ
اور حقیقتہ بابت
و غیرہ۔

در سلوبات بترک کردہ اخلاصاً باللہ تعالیٰ قال سبحانہ و ما سواہا
فالمہ فجوہرھا و تقویٰھا قدا فلحمن ربھا الیہ یا الہا الذین امنوا انفقوا مآثرنا من قبلنا
لش این رزق ای بخشیدن عام است پس انفاق حسب مرزوق ای شئی
بخشیدہ شدہ نیز مر باید دانست زکوٰۃ متعلق نزول از عروج سیر در معرفت
موجودات است ازینجا است کہ فقر تکمیل نفس بہ تشرع است شاید کہ سائران
معارف عروج این نزول را بسبب عدم شمولش بسیر عروج ذکر نکردند و حالانکہ این
نزول در ایشان یافتہ می شود الی ما شاء اللہ تعالیٰ این اجمال را تفصیلی است
در قرآن مجید و حدیث شریف کہ این مختصر گنجایش آن ندارد۔
تثبیہ۔ ای مشتاق خدای غرور جل پرست کہ صلوة را کہ بہترین عبادت از
دہترین عنایت از رب ہندیب ظاہر و باطن بجا آرتا بظلالی رسی کہ در دنیا
کاٹک تراہ و در آخرت انگ تراہ است شعر

ترجمہ سلوباتین کہ کردہ میں خدائے کبے خلاق کہ طور پر مایا ہی تجانہ سورہ شمس میں کہ چارہ میں و نفس و ما سواہا
فالمہ فجوہرھا و تقویٰھا قدا فلحمن ربھا یعنی قسم پرش کی اور اوس چیز کی کہ اوسکو برابر کیا اور ذہنی ہے
اوسے شہاد و درست بنایا۔ پھر الہام کیا یعنی سمجھ سے اوسکو اوسکے جوہر یعنی ڈھبھائے کی چیزوں کی اور
اوسکے برتر کر نیکی یقینی جنہ اوسکو پاک کیا وہ فلاح کو پہونچایا الخ اور سورہ بقرہ کو ع چونش میں یا الہیا العالیات سنہ الفقه
مماس شرافت کہہ یعنی اویا و الخیر کو اوس چیز میں کہ جو بہر تکوین الخ۔ یہ رزق یعنی بخشا اور دینا عام ہے
پس خرچ کرنا ہی انفاق مرزوق کہاہ یعنی اوس چیز کا جو بخشی گئی سمجھنا چاہئے کہ زکوٰۃ نزول کے متعلق ہے اوس خرچ
سیر سے جو موجودات کی معرفت میں ہے۔ اتنی جگہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ فقر نفس کا تشرع کے ساتھ پورا کرنا
ہے۔ شاید کہ معارف عروج کے سیر کو نیوالون نے اس نزول کو بسبب اوسکے شامل نہونیکے سیر عروج میں
ذکر کیا۔ اور حال یہ ہے کہ یہ نزول اونہیں پایا جاتا ہے جہاں تک مرضی خدائے تعالیٰ ہے۔ اس اجمال
کی قرآن مجید اور حدیث شریف میں پوری تفصیل ہے کہ یہ مختصر اوسکی گنجایش نہیں رکھتا ہے۔
تثبیہ۔ ای خدائے تعالیٰ کے مشتاق تجہر لازم ہے کہ صلوة یعنی نماز کو جو تیری مبادون
میں سب سے عمدہ عبادت ہے اور رب کی سب سے اچھی عنایت ہے ظاہر و باطن کی
ہندیب سے بجا آرتا و اوس فلاح کو پہونچ جائے گا جو دنیا میں کاٹک تراہ۔ ہے یعنی گویا
کہ تو اوسکو دیکھتا ہے اور آخرت میں انگ تراہ ہے یعنی بیشک تو اوسکو دیکھے گا۔ شعر

بجای

تو وطوبیٰ و ما و قاست یار ۛ فکر ہر کس بقدر ہمت اداست - قال سبحانہ
 قد افلح المؤمنون الذین هم فی صلواتہم خاشعون والذین هم عن اللغو معرضون
 والذین هم للزکوۃ فاعلون والذین هم لفرجہم حافظون والذین هم اماناتہم
 وعہدہم یراعون والذین هم علی صلواتہم یحافظون ۛ
 در اضافۃ صلواتہم میرا خصوص و در الزکوۃ فاعلون بمقابلہ موتون سرسیت کہ در
 معرفۃ زکوۃ مذکور است و ہر کس بآن نرسد و در اعطاف تفسیر و در یحافظون
 تاکید جماعتہ **نشان** چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر الآیۃ الکرمیہ حافظوا علی الصلوات
 والصلوۃ الوسطیٰ مذكور است ۛ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب صلوة است
 کہ مستجمع شہادتین و صوم و حج و زکوۃ است صلوة است کہ ہر وقتی بشی ما متعلق
 ہا توان بود قال سبحانہ و تم علی صلواتہم و ائمون - ای بر نمازیکہ برای ایشان
 است دائم اند بران در او قاتش

ترجمہ تو ہے طوبیٰ ہے ہم ہیں اور قد یار ۛ فکر ہر ایک کی ہے ادکی ہمت پر ۛ فرمایا حق سبحانہ نے
 شروع سورہ مؤمنون میں قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلواتہم خاشعون والذین
 هم عن اللغو معرضون والذین هم للزکوۃ فاعلون والذین هم لفرجہم حافظون
 والذین هم اماناتہم وعہدہم یراعون والذین هم علی صلواتہم یحافظون ۛ
 یعنی تحقیق طراح یاب ہیں مومنین - وہی وہی ہیں کہ اپنی نماز میں باخشی یعنی ڈریو
 ہیں اور وہی وہی ہیں کہ لغو سے اعراض کریں والے ہیں - اور وہی وہی ہیں کہ زکوۃ دیا کی کے کریں والے ہیں اور
 وہی وہی ہیں کہ فرج یعنی پوشیدہ جسموں کی حفاظت کریں والے ہیں - اور وہی وہی ہیں کہ اپنی امانتوں اور اپنے
 اقرا کے چلا کر والے ہیں یعنی رعایت کریں والے ہیں - اور وہی وہی ہیں کہ اپنی نماز کی نگاہداشت کرتے ہیں ایچکے
 اضافت میں صلواتہم کی جو امر اخصوص پر ہے - اور للزکوۃ فاعلون میں جو مقابلہ میں موتون کہہ رہی ہیں جنکو
 زکوۃ دینا چاہیے - ایک بہید ہے جو معرفت زکوۃ میں مذکور ہے - اور شخص اوسکو نہیں پہنچ سکتا ہے - اور
 عطفون میں تفسیر کے - اور یحافظون میں جماعت کی تاکید ہے جیسا کہ کیفیت تفسیر آیت کرمیہ حافظوا علی الصلوات
 والصلوۃ الوسطیٰ تا آخر میں مذکور ہے - اور خدا سے برتری و درستی کو بہتر جان نیوالا ہے - ایک نام ہے کہ شہادتین اور روزہ
 اور حج اور زکوۃ کی مستجمع ہر ایک وقت میں کسی شے کے ساتھ انھوں سے جو نماز کو متعلق ہوتی ہیں
 ہر فرمایا حق سبحانہ نے ہم علی صلواتہم دائمون - یعنی اور وہی اوس نماز پر کہ اون کیلئے ہر پیشہ میں اوپر کے اوقات میں

افنام نماز

و نیز دائم اند بران ہر وقت دائین نماز را کہ چون و چرا است اللہ تعالیٰ داند و تواند
 شد کہ مصطفیٰ ہم و این نماز را کہ چون و چرا است تعلیم و تعلم ہم تواند شد و ہر کس
 اہل آن نیست قال سبحانہ و یحکمہم مالہم تکلونوا تعلمون ۛ باید دانست
 کہ صلوة را دو مرتبہ است یکی از مسلو بات مخصوصہ محمدیہ صلعم و دیگری از ظل
 موجودات قدیمہ پس ہر کہ بمسلوبات مخصوصہ محمدیہ صلعم نرسد لظل موجودات
 قدیمہ چون رسد من اللہ التوفیق **تنبیہ** وجود عنقر منتزع است از روح
 در معرض مسلو باتش **نشان** تحقیقش در ذکر کیفیت حاضری در دہندی یا ستان رحمتہ
 نشان حضرت حبیب اللہ علیہ الرضوان مذکور است ۛ ہر پس تابع باشد مراد
 صاف روح را پس کمال تعین انسانیت تا نزول ہر مرتبہ صورت است و در صورت
 فرو تر از ہمہ خاک است کہ متاثر است از آثار آب و آتش و باد و نہ انہما متاثر
 اند ازہو یابین استجماع آثار روح و عنقر و منتہائی نزول باد از متقابلین فائق گشت

ترجمہ اور ہر وقت ہی او سپر میں ہمیشہ اور اس نماز کو کیسی اور کسلے ہے خدا کے تعالیٰ جانتا ہے - اور ہو سکتا ہے
 کہ نماز ہی جانتا ہو - اور اس نماز کیلئے کہ چون و چرا ہے تعلیم و تعلم ہی ہو سکتا ہے اور شخص اوسکا اہل
 نہیں ہے - فرمایا حق سبحانہ نے و یحکمہم مالہم تکلونوا تعلمون ۛ یعنی اور سیکھتا ہے
 تکلودہ چیز کہ تم نہیں جانتے تھے - سمجھا چاہے کہ نماز کے دو مرتبہ ہیں ایک مرتبہ مسلو بات مخصوصہ محمدیہ صلعم کا
 اور دوسرا مرتبہ ظل موجودات قدیمہ کا پس جو کوئی مسلو بات مخصوصہ محمدیہ صلعم کو نہیں پہنچ سکتا ہے ظل
 موجودات قدیمہ کو کیسے پہنچے گا - یہ توفیق خدا ہے **تنبیہ** وجود عنقر منتزع ہے روح سے اوکے
 معرض مسلو بات میں - اسکی تحقیق ایک در دہندی حاضری آستانہ رحمت نشان حضرت حبیب اللہ
 علیہ الرضوان کی ذکر کیفیت میں مذکور ہے پس سبب اپنے انتزع کے وجود عنقر اوصاف روح کا خاص تابع ہوگا
 پس کمال تعین انسانیت کا اوس کے نزول تک مرتبہ صورت میں ہی یعنی مرتبہ صورت میں نازل ہونے تک ہے
 اور صورت میں سب سے فرو تر خاک ہے جو پانی اور آگ اور ہوا کے آثار سے متاثر ہو
 نہ وہی اوس سے متاثر ہیں - اسی استجماع کے سبب کہ یہ استجماع
 آثار روح اور عنقر کا ہے اور اس سبب سے کہ اسکا منتہائی نزول
 خاک کے ساتھ ہے یہ تعین انسانیت اپنے متقابلین
 سے فائق ہو گیا ۛ

تنبیہ

و در قلب مرکب آثار یک از روش رسیده بکیفیت خاص هر یک انکشافی آتیاری
تواند شد و بر قدر نزول قلب در صدد بهم و برائے این اجمال تفصیلی است
از حقائق متضمنه بوجودات یا سلوبات اگر گفته شود بید بود لیکن متفکر
بقدر فکر تواند دریافت **تنبیه** در قلب عنصری درجات و فیض بی تفصیل
بالتعلق فیاض حقیقی مشهود شد فالله تعالی اعلم بحقیقتها **تنبیه** لطائف
روحیه را درجات است درجه است که متعلق بعنصر است و درجه است که در
مرتبه مثال است و درجه است که در مرتبه لاتعین روح است و در هر درجه
معرفه الله تعالی الی ما شاء الله تعالی است **تنبیه** بر بنا یک گفته شد انسان
بایازوه تعین از روح و عنصر همه عالم خلق است در تحت امر پس مرکبش را از عالم
خلق و بیطش را از عالم امر گماشتن احتمال دارد که امر عبارت از روح است و حال آنکه
روح اثر است که قال سبحانه قل الروح من امر ربی **نکته** تحقیق در ذکر کیفیت الرسالة والنبوت

مذکور شد که میان حاکمی ندارد

ترجمہ اور قلب مرکب میں جو آثار کہ اس کو روح سے پہنچی ہر ایک کی کیفیت خاص سے کچھ انکشاف اور امتیاز ہو سکتا ہے۔ اور نزول قلب کے مقدار پر مدد میں ہی ہو سکتا ہے۔ اور اس اجمال کیلئے حقائق سے خواہ وہ موجودات سے متضمن ہوں یا سلوبات سے ایک بڑی تفصیل ہے اگر بیان کیجاوے بحد ہوگی لیکن متفکر فکر کی مقدار پر معلوم کر سکتا ہے۔
تثبیہ قلب عنصری میں درجے اور فیض بی تفصیل مع تعلق فیاض حقیقی کے دیکھے گئے۔ پس ادنی حقیقت سے خدائے تعالیٰ بخوبی واقف ہے تثبیہ روحی چھ لطیفوں کے کئے درجے میں ایک درجہ ہے جو عنصر سے متعلق ہے۔ اور ایک درجہ ہے کہ مرتبہ مثال میں ہے۔ اور ایک درجہ ہے جو روح کے لائق مرتبہ میں ہے۔ اور ہر درجہ میں خدائے تعالیٰ کی معرفت ہے جہاں تک خدائے تعالیٰ کی مرضی ہے۔ تثبیہ جس بنا پر کہ کہا گیا انسان گیارہ تعین کے ساتھ روح اور عنصر سے امر کے تحت میں سب عالم خلق ہے۔ پس اس کے مرکب کو عالم خلق سے اور اس کے بسیط کو عالم امر سے مقرر کرنا احتمال رکھتا ہے کہ امر عبارت روح سے ہے اور حال یہ ہے کہ روح اثر امر ہے جیسا فرمایا حق سبحانہ نے قل الروح من امر سرائی یعنی کہبت سرائی جیب کیر روح میری دردگار کہ امر ہے۔ اسکی تحقیق ذکر کیفیت سالت اور نبوت مذکور ہوگی کہ درمیان میں کوئی حاصل

پس ندایم که لطائف روحی از قلب و روح و سترخنی و خفنی بکدام معنی از عالم
امر است و نفس با آنکه از روح است از عالم خلق فنبوا یا اولی المعارف
اللهم ارنا حقائق الاشیاء بصائر اوانت العليم الحکیم اللهم صل وسلم علی محمد النبی
نورک وعلی انواره کما تجبه وترضاه وشفعه فینا وترحمنا به **تمتیه** صدر عبارت
است از برون قلب که ماثثر است از اثار قلب چنانکه برون زجابه از
از مصباح و بهین تا اثر تابع قلب است و عروج کند بسویش قال سبحانه
مَنْ يَرْذِ اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ لِيْ شِرْجًا صَدَقَ لَهُ الْاِسْلَامُ **تمتیه** شرح صدر
در ذکر کیفیت صدر است **تمتیه** ازین عروج شخص روحی تا عرش کبیر حاصلی جز
شرف جمیع سنت و حصول شرح صدر الی ما شاء اللہ تعالی دریافت نشد و گمان
نبرم که رسول اشرف و اکرم ازین معراج تشریف و تکریمی یافته بمقام صد اقصی
بهره ورشد آری عالم علوی بقدم برکت لزوم حضرت مقصود عالم صلعم مشرف شد

ترجمہ میں مجھے معلوم نہیں ہوا کہ روحی لطائف قلب اور روح اور ستر اور خفی اور اخفی سے کس معنی میں عالم امر ہے۔ اور نفس باوجود اسکے کہ روح سے ہی عالم خلق سے ہے۔ پس اے اہل معارف تم آگاہ ہو جاؤ۔ خدا یا ہمو اشیا کی حقیقتیں دکھلا بصیرت یعنی بینائی کے طور پر حال یہ ہے کہ تو ہی دانائی اور حکمت والا اللہ صل وسلم علی محمد النبی نورک وعلی الزاہرہ لما تحجبہ وترضاه وشفعہ فینا وترحمنا یہ خداوند اور سلام بھیج اس نبی محمد پر کہ تیرا نور ہے اور اس کے انوار پر جیسا تو اسکو چاہتا ہے اور تو اس سے راضی ہے اور اسکو ہم میں ضمیمہ کر دے اور اس کے سبب ہم پر رحمت کر تہنیت۔ صدر عبارت ہے برون قلب سے یعنی باہر کے حصے سے جو آثار قلب سے متاثر ہے جیسا شیشہ کا باہر کا حصہ چرخ سے اور اسی تاثیر کے سبب قلب تابع ہے اور اسکی طرف عروج کرتا ہے فرمایا حق سبحانہ نے مَنْ شَرَّادَاللّٰہُ اَنْ یَّہْدِیَہٗ یُشْرِحْ صَدْرُہٗ لَا اِیْسِلَہٗ یعنی جو کوئی کہ خدا اسکو ہدایت کرنا چاہتا ہے اس کے سینہ کو اسلام کیلئے کھول دیتا ہے۔ صدر کی تصریح ذکر کیفیت صدر میں ہے۔ تہنیت اس شخص روحی کے عروج سے عرش کبیر تک بجز شرف پیروی سنت کے۔ اور حاصل ہونے شرح صدر کے جہاں تک مرضی خدا کے تعالیٰ ہو کوئی حاصل اور نہیں معلوم ہوا۔ اور سچی گمان نہیں ہوتا کہ رسول اشرف واکرم اس معراج سے کوئی تشریف اور تکریم یعنی شرافت و برتری پا کر انتہائی مراد کو پہرہ ور ہوئے ہوں۔ البتہ عالم علوی حضرت مقصود عالم صلعم کے قدوم برکت لازم سے مشرف ہو گیا۔

بیان انکاف و ایثار
سیدان و علما کی مین
اوسکی تفصیل یہ ہے
تینہ ہارم
تینہ پنجر
تینہ شجر

و متعلقات صدر مبارک خود را کہ از اسفل مراتب متضمنہ حقیقتہ آن منظر جمال اللہ سبحانہ است مناسب العالم مشاہدہ فرمود و تقریبی کہ اشارتش بقاب قوسین او ادنیٰ است و حاصل آن محبوب رحمن پیش ازین بود و اسراریکہ اظہار ش موقوف وقت معلوم بود آنجا عیان شد این معراج بنا بر اظہار شرف و اختصاص حبیب و تشریف علویان بود نہ سبب شرف حبیب جامی تحیر نیست کہ ہمہ عالم از چند قطرات نور آن منظر جمال اللہ سبحانہ است پس آن نور نا محصور را کہ مشرف بذاتہ است صلعم با عرضیکہ از دست چسان شرف دادہ شود این داستان شرف حبیب بی پایان است رحمت باد بانکہ گفت شمع چشمتی دارد نہ سعدی را سخن پایان + ہمیر دشنہ مستقی و دریا همچنان باقی + تنبیہ فنا شنی در شنی ممتنع است بہ سبب منع اتحاد حقیقی شیین و نبودن مہلت بقا از سرعت فنا۔

ترجمہ اور اپنے صدر مبارک کے متعلقات کو جو اس منظر جمال خدای سبحانہ کی حقیقت کے اسفل مراتب سے متضمن ہیں اوس عالم کے مناسب مشاہدہ فرمایا۔ اور اوس تقرب اور نزدیکی کو جسکا اشارہ قافہ سین اور ادنیٰ کی طرف ہے کہ اس محبوب رحمن کو اس سے پہلے حاصل تھا۔ اور وہ اسرار جنکا اظہار وقت معلوم پر موقوف تھا وہاں ظاہر ہو گئے۔ یہ معراج حبیب کے شرف و اختصاص کے ظاہر کرنے اور علویوں کو شرف دینے کی بنا پر تھا نہ سبب شرف ہے حبیب کا۔ تحیر کا عمل نہیں ہے کیونکہ سارا عالم اوس منظر جمال خدائے سبحانہ کے نور کے چند قطرون سے ہے پس وہ نور نا محصور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے مشرف ہے اوس اعراض کے سبب جو اسی سے ہیں کیسے شرف دیا جاسکتا ہے۔ یہ داستان حبیب کے شرف کی بحد و پایان ہے۔ رحمت ہو جو اوس پر جو یہ کہنا شمع چشمتی دلتی دارد نہ سعدی را سخن پایان + ہمیر دشنہ مستقی و دریا همچنان باقی + ترجمہ۔ نہ اوس کے حسن کی حد ہے نہ سعدی کے سخن کی حد + کہ مستقی ہو اپنا سارا دیر یا تو جوں کا توں تنبیہ۔ کسی چیز کا کسی چیز میں فنا ہونا بسبب منع ہونے اتحاد حقیقی دو چیزوں کے اور بسبب مہلت ہونے بقا کے سرعت فنا کے سبب ممتنع ہے یعنی چونکہ دو چیزوں میں اتحاد حقیقی ہو نہیں سکتا اور سرعت فنا کے سبب بقا کو مہلت نہیں ملتی پس فنا ایک راہ سے میں ممکن نہیں۔

پس فنا فی الشیخ و فنا فی الرسول و فنا فی اللہ بمعنی لغت صورت نہ بندو مگر بمعنی اصطلاحی صوفیان صافی و آن ازالہ ذوال ازل از نفس است و اتصال بشامل شیخ دامت برکاتہ و شہو و معیت و قرب او است تا آنکہ دریا بدش پیش از نفس خود بعد دریافت نفس خود یا بعد نفس خود یا مع نفس خود یا باستجماع اینہمہ نظرًا بالتصاف و بدایتا بہدایتہ وجودش مثلاً اور و حاکمات آنکہ نیا بد نفس خود اور حالت حضور معلوم بمرتبہ عینیتہ علم با عالم تا آنکہ حضرت شیخ ہم نیا بد در نفس او مگر خود را و قیاس کن برین درجہا کے دیگر را و در جاکے واقع شود کہ شیخ از غلبہ اعاطہ جذب مرید نیا بد در نفس خود مگر اورا۔ تنبیہ عروج قوس سفلی کہ در حد خود خبری است در نفس قوس سفلی کہ در حد خود کلی است بانطباق جامعیتہ بقوس علوی کہ مرتبہ حجاب است از روئے ظلیتہ است الی اشارہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ۔ پس فنا فی الشیخ اور فنا فی الرسول اور فنا فی اللہ لغت کے معنی کے اعتبار سے نہیں ظاہر ہوتے مگر صوفیان صافی کے معنی اصطلاحی کے اعتبار سے۔ اور یہ نفس سے ذوال ازل کا دور کرنا ہے اور شیخ دامت برکاتہ کے شامل کے ساتھ اوسکا مشصاف ہونا ہے اور اوسکی معیت و قرب کا مشاہدہ ہونا ہے یہاں تک کہ اوسکو پا تا ہے اپنے نفس سے پہلے بعد دریافت اپنے نفس کے یا اپنے نفس کے بعد یا اپنے نفس کے ساتھ یا ان سب کے اجتماع کے ساتھ نظری طور پر بسبب اتصاف کے اور از روئے بدایت کے اوس کے بدایت وجود کے سبب بطور مثال اور روح کے یہاں تک کہ نہیں پا تا ہے اپنے نفس کو حالت حضور معلوم میں مرتبہ عینیت علم میں عالم سے یہاں تک کہ حضرت شیخ بھی نہیں پا تا ہے اوس کے نفس میں مگر اپنے کو۔ اور انہیں در جوں پر دوسرے کو قیاس کر لے۔ اور کسی جگہ میں واقع ہوتا ہے کہ شیخ جذب مرید کے اعاطہ کے غلبہ سے اپنے نفس میں نہیں پا تا مگر اوسکو۔ تنبیہ عروج قوس سفلی کا جو اپنی حد میں خبری ہے اوس قوس سفلی کے نفس میں جو اپنی حد میں کلی ہے بسبب انطباق جامعیت کے قوس علوی کے ساتھ کہ مرتبہ حجاب ہے غلبہ ظلیتہ راہ سے یہاں تک شیت خدا تعالیٰ جو

چون بی تمایز امر و دلالت و مانعیت میان قوس سفلی و علوی است توحید وجودی است
و این دو را مضطربیت و چون تمایز امر و دلالت و مانعیت میان قوس سفلی و علوی است
توحید شہودی است من وجہ و وجودیت من وجہ و این تحقیق اختیاریت من وجہ
و ہذا را مضطربیت من وجہ و اینہم تا عدم تمایز سلوبات است و چون تمایز سلوبات
است توحید شہودی است خالصاً۔ **تنبیہ** ہر گاہ فراغ تام از تعلق وجود التزائی
و کار بوجہ تفسنی باشد پس ولایت سابقیت است تا تعلق بمرتبہ حجاب ظلیہ است
و تعلق بمرتبہ اصل حجاب اصلیہ۔ **تنبیہ** عروج قوس سفلی بسیر قدمی منتہی تا مرتبہ حجاب
است و سیر قوسین بانطباق کلی امثالاً مراد اول الاولین راست و بانطباق جزئی
امثالاً باحتیاج وجودی تفسن اول الاولین مرغیر اور او بانطباق جزئی بتعامر تابعین
تنبیہ نفس دلالت متعلق بدال است و نفس ربط خلق متعلق بخالق پس
حکم کردہ شود بر آہنا حکم متعلق بہ از روی حدوث و حجاب و قدم۔

ترجمہ جب یہ عروج در میان قوس سفلی اور علوی کے بغیر تمایز امر و دلالت و مانعیت کے ہے
توحید وجودی ہے اور یہ بسبب دار و مضطربیت کے ہے۔ اور جب یہ عروج امر و دلالت و مانعیت
کے تمایز کے ساتھ قوس سفلی اور علوی کے درمیان ہے تو میں وجہ شہودی توحید ہے اور من وجہ
وجودی ہے۔ اور تحقیق میں یہ من وجہ اختیاریت ہے اور بسبب دار و مضطربیت ہے من وجہ۔
اور یہ سب سلوبات کے عدم تمایز تک ہے۔ اور جب سلوبات کے تمایز کے ساتھ ہے تو خالص
توحید شہودی ہے۔

تنبیہ جب تعلق وجود التزائی سے پوری فراغت ہو جاوے اور وجود تفسنی سے صرف کام سے
یہ ولایت سابقیت ہے جب تک تعلق مرتبہ حجاب ظلیہ سے ہے۔ اور تعلق مرتبہ اصل حجاب
کے ساتھ ولایت اصلیت ہے۔ **تنبیہ** قوس سفلی کا عروج بسیر قدمی کے ساتھ مرتبہ حجاب تک
منتہی ہے۔ اور قوسین کی سیر کلی انطباق کے ساتھ اصلی طور پر خاص اول الاولین کے لئے ہے
اور جزئی انطباق کے ساتھ اصلی طور پر احتیاج وجودی کے ساتھ اول الاولین کے تفسن میں
خاص اوسکے غیر کیلئے ہے۔ اور جزئی انطباق کے ساتھ بطور تبع کے خاص تابعین کے لئے ہے
تنبیہ نفس دلالت دال کے ساتھ متعلق ہے۔ اور نفس ربط خلق کے ساتھ متعلق پس حکم کیا
جاوے گا انہیں دلالت و ربط پر حکم متعلق بہ کا از روی حدوث و حجاب اور قدم کے۔

کتاب نمبر ۹۸۹
۹۸۹
۹۸۹

تنبیہ یاد دہان

تنبیہ یاد دہان

تنبیہ یاد دہان

تنبیہ آنجا کہ معرفت مدلول بدلالة از دال است تجاوز بدلالة از دال
مدلول و تحقق معیت و قرب و احاطت بما بہ المعیت و القرب و الاحاطت بی تجاوز
از حقائق معاملہ و زمان عموماً و مکان خصوصاً در معرفت اللہ تعالیٰ بنا بر احتیاج
بخالقیتش و رسول و شیخ بتعین روحی بنا بر اندراج بمرکزیت شائستہ چہ تجاوز
از یکی ازینہا بقطع مرابطت قضیہ مقصودہ فیما بینہم باطل گردد **تنبیہ** یعنی تجاوز بدلالة
از دال مدلول و تحقق معیت و قرب و احاطت بسبب قطع مرابطت کہ از یک بدیکرا
باطل گردد و درین اصل معاد است از رسول صلعم بخدا کے و از ما بخدا کے تعالیٰ و رسول و شیخ
صلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ و علیٰ اتباعہم از دلالت و معیت و قرب و احاطت بنا بر احتیاج
بہ خالقیتش و مرکزیت روحی شان **تنبیہ** باید دانست کہ دلالت از حادث
بر صفتہ فعلیہ است و از فعلیہ بر حقیقیہ و از حقیقیہ بر ذات فقط و شانیہ و جنب
حقیقیہ است کہ معروف شود از فعلیہ و تشریحیہ شامل ہمہ تعالت ذاتہ و صفاتہ

ترجمہ **تنبیہ** چونکہ معرفت مدلول کی بذریعہ دلالت دال سے ہے تجاوز بذریعہ دلالت دال سے مدلول
کی طرف ہے اور تحقق معیت اور قرب اور احاطت کا اوس چیز کے ساتھ ہے جسکے ساتھ معیت اور
قرب اور احاطت ہے بغیر تجاوز ہونیکے حقائق معاملہ سے و زمان سے عموماً اور مکان سے
خصوصاً خدا کے تعالیٰ کی معرفت میں احتیاج کی بنا پر اوسکے مانع ہونیکی وجہ میں۔ اور معرفت رسول
اور شیخ میں تعین روحی کے ساتھ اولیٰ مرکزیت میں مندرج ہونیکی بنا پر ہے اسلئے کہ انہیں سے
ایک سے تجاوز ہونین ربط باہمی کے قطع ہونیکے سبب قضیہ مقصودہ اوس چیز میں جو ان کے درمیان
ہی باطل ہو جائیگا۔ یعنی تجاوز ہونا بذریعہ دلالت کے دال سے مدلول کی طرف اور معیت اور قرب
اور احاطت کا تحقق بسبب قطع ہو جانے ربط باہمی کے جو ایک دوسرے کی طرف ہے باطل ہو جائیگا
اور اس اصل میں معارف میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے خدا کے تعالیٰ کی طرف۔ اور جسے خدا
تعالیٰ اور رسول اور شیخ کی طرف صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علیٰ اتباعہم دلالت اور معیت اور قرب اور احاطت کے
بسبب احتیاج کے اوسکے خالق ہونیکی وجہ میں۔ اور ان کے روحی مرکز ہونیکی بنا پر ہمارے لئے۔

تنبیہ سمجھنا چاہئے کہ دلالت حادث سے صفت فعلیہ پر ہے اور فعلیہ سے حقیقیہ اور حقیقیہ سے
فقط ذات پر۔ اور شانیہ حقیقیہ کے پہلو میں ہے جو معروف ہوتی ہے پہچانی جاتی ہے فعلیہ
اور تشریحیہ سب کو شامل ہے۔ برترین ذات و صفات اوسکے۔

پس اجتماع فعلیہ و حقیقیہ ذاتاً باحادث ضرورت و الادلالہ باطل گردد و ملاحظہ فرمائیے
بدلالہ فعلیہ خاطی است و سرانجام این بعنایت حق تعالی است و اہوں
این است کہ بدلالہ حادث ناظر اجمال باشد ای امنیت باللہ گما ہو باکماہ
وصفا تہ تثبیہ۔ باید دانست حصول دلالت از دال از جہت عدم سابق ممیز احتیاج
وجود دال بحتاج الیہ است نہ از جہت عدم لاحق کہ حاصل نشو بی عدم سابق ازلان
کہ آزا کہ عدم سابق ضروری نباشد عدم لاحق برو ممنوع باشد و آزا کہ عدم سابق
ضروری باشد عدم لاحق نیز برو ضروری باشد پس از عدم لاحق رجوع بعدم لاحق
لازم گردد و بر آنچه عدم لاحق ضروری نمی نماید شخصی است زائد بر ماہیت
ش کہ در معرفت شخص نفس انسان ہمدین ذکر شناختہ تثبیہ
از انجا کہ منظر تہ تائمہ مراول الاولین را است و ماخذ جملہ کائنات مراد است صلی اللہ
تعالی علیہ علی آکہ وسلم۔

ترجمہ پس اجتماع فعلیہ اور حقیقیہ اور ذات کا حادث کے ساتھ ضروری ہے ورنہ دلالت
باطل ہوگی۔ اور ذات کا ملاحظہ یعنی لحاظ کرنا فعلیہ کی دلالت سے خاطی ہے۔ اور اس کا
سرانجام خدا کے تعالیٰ کی عنایت سے ہے۔ اور آسان تر یہ ہے کہ حادث کی دلالت سے
اجمال کا ناظر رہے یعنی امنیت باللہ گما ہو باکماہ و صفا تہ یعنی ایمان لایا میں اللہ پر جیسا
کہ وہ اپنے ناموں اور صفیوں کے ساتھ ہے۔

تثبیہ۔ سمجھنا چاہئے کہ دلالت کا حاصل ہونا دال سے عدم سابق کے سبب ہے جو میز یعنی تہیز
دینے والا ہے وجود دال کی احتیاج کا محتاج الیہ کے ساتھ نہ عدم لاحق کے سبب اسلئے کہ یہ
بغیر عدم سابق کے حاصل نہیں ہوتا ہے اس سبب سے کہ جسکے لئے عدم سابق ضروری ہوگا۔
عدم لاحق ہی اوپر ضروری ہوگا۔ پس عدم لاحق سے رجوع عدم سابق کی طرف لازمی ہوگا۔
اور جس چیز پر عدم لاحق ضروری نہیں معلوم ہوتا ہے وہ ایک شخص زائد ہے ماہیت پر۔
کہ شخص نفس انسان کی معرفت میں اسی ذکر میں تو پہچان چکا ہے۔

تثبیہ۔ چونکہ پورا منظر ہونا ادلون میں خاص سبب اول کے لئے ہے۔ اور تمام کائنات کا
ماخذ خاص وہی ہے صلی اللہ تعالیٰ
علیہ و علی آکہ وسلم۔

پس غیرش درین مرتبہ گنجائش ندارد و تواند شد لی مع اللہ وقت لا
یسعنی فیہ ملک مقرباً ولا نبی منہ الا حدیث و بمعنی باشد و لیکن ہر معین بر قدر
استعدادش بہرہ کہ دارد جز نیست و توسع ہر معین متفاوت در مرتبہ خود و
عروج بسوئے حقیقۃ الحقائق کہ حقیقۃ محمد است صلعم کوائف اصلیہ و عرضیہ
و تبعیہ دارد پس احاطہ کلی بر ماخوذات مراول الاولین را است و جزئی مرغیش
را اگر امتیاز و کیفیت اول و غیرش نکرده شود نقصان نظر است و ہم آنکہ نظیرش
مزعوم شود اللهم وفقنا للحق و احفظنا من الزیغ و النقص۔

تثبیہ۔ بدلالہ قوس سفلی سیر قوس علوی است کہ منہائی ولایت طلی و سیر قدیمی
است و مشار است بگریمہ فکان قاپ قوسین ۵ ترجمہ پس شد رسول صلی
اللہ علیہ وسلم متصل ہمو اتصال گوشہ دو کمان + و ترجمہ این دعویٰ از
ابتداء تم و فی بمقابلہ اختلاف سخن بسیار بدلالہ نفس است اگر توجہ خاطر بتوفیق اللہ تعالیٰ شد نوشتہ خواہد

ترجمہ پس آپکا غیر اس مرتبہ میں گنجائش نہیں رہتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ لی مع اللہ وقت لا
یسعنی فیہ ملک مقرباً ولا نبی منہ الا حدیث اسی معنی میں ہووے۔ یعنی خدا کے ساتھ میرے لئے ایک ایسا وقت ہے
جس میں نہ ملک مقرب کو میرے ساتھ گنجائش ہے اور نہ نبی مرسل کو تا آخر حدیث۔ و لیکن
ہر معین اپنے استعداد کے موافق جو بہرہ کہ رکھتا ہے وہ جزئی ہے۔ اور ہر معین کا توسع اپنے
مرتبہ میں متفاوت ہے۔ اور عروج حقائق کی حقیقت کی طرف کہ حقیقت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
سے اصلیہ اور عرضیہ اور تبعیہ کیفیتیں رکھتا ہے۔ پس کلی احاطہ ماخوذات پر خاص اول اولین
کیلئے ہے اور جزئی خاص آپ کے غیر کے لئے۔ اگر اول اور اس کے غیر کی کیفیت میں امتیاز
نکلیا جاوے نظر کا نقصان ہے۔ اور خوف اسکا ہی ہے کہ اول کا نظیر مزعوم ہوگا اللهم
وفقنا للحق و احفظنا من الزیغ و النقص۔ یعنی خدا یا ہموحق کی طرف توفیق عنایت فرما اور بی
اور نقصان سے ہمیں بچا تثبیہ قوس سفلی کی دلالت سے قوس علوی کی سیر ہے جو دلالت
طلی اور سیر قدیمی کا منہا ہے اور اس آیت کریمہ کا جسکی طرف اشارہ ہے۔ فکان قاپ قوسین ۵ اولی
یعنی پس ہو گئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم متصل مانند نزدیک ہونے
گوشہ دو کمان کے اور نزدیک تر۔ اس دعویٰ کی ترجمہ میں تم و فی کی ابتدا سے
اختلاف کے مقابلہ میں بہت گفتگو بدلالہ نفس سے اگر خدا کے تعالیٰ کی توفیق سے دل متوجہ ہوگا لہا جاہیگا

پس بدلالة قوس علوی سے نظری مقام ادنیٰ کی دلالت اصلی و اصل مرتبہ بحجاب و مقصود است تواند شد و اشارت عطف مدلل بہ کان محقق وجود **لش** بعدم تقابل سلب استعمالاً **مر** مانع تردید **لش** چه تردید نافی مر و مثبت مر و در وجه واحد است بخلاف عطف محقق قرب قاب قوسین او ادنیٰ است در وجه مقصودیش و دلالت قرب قاب قوسین بسوئے ادنیٰ و خوش میان حادث و قدیم تا بجا ماند حدیثین و اشارت تردید مانع عطف **لش** چه عطف مثبت معطوف علیہ و معطوف است در وجه واحد بخلاف تردید نافی قرب قوسین است در وجه مقصودیش مقصداً و مثبت قرب ادنیٰ است در وجه مقصودیش مقصداً و نیز باید دانست عطف علم قطعی را خواهد و حال است کہ تردید صریح مانع آنست و تردید علم مشکوک را خواهد و حال این است کہ اینجا بطرف اللہ سبحانہ علم محض و بطرف غیر رسول صلعم جہل محض مانع آنست۔

ترجمہ پس قوس علوی کی دلالت سے یہ نظری مقام ادنیٰ میں جو ولایت اصلی اور اصل مرتبہ حجاب اور مقصود ہے ہو سکتی ہے۔ اور عطف کا اشارہ کہ کان کے سبب مدلل ہے جو از روئے استعمال تقابل سلب ہونیکے سبب وجود کا محقق ہے کہ وہ تردید کا مانع ہے۔ اس لئے کہ تردید مر و د کی نفی کرتی ہے اور مر و د کو وجہ واحد میں بخلاف عطف ثابت کرتی ہے یہ اشارہ عطف مدلل محقق ہے قاب قوسین اور ادنیٰ کے قرب کا اوسى کے مقصود ہونیکے وجہ میں۔ اور یہ اشارہ دلالت سے قرب کی قاب قوسین کے ادنیٰ کی طرف۔ اور اوسکے محمول یعنی حامل ہونے اور درمیان میں آئیکے حادث اور قدیم کے درمیان تاکہ طرفین کی حد قائم رہے۔ اور تردید کا اشارہ جو عطف کا مانع ہے۔ کیونکہ عطف بخلاف تردید مثبت یعنی ثابت کرنا والے معطوف علیہ اور معطوف کا وجہ واحد میں۔ یہ قرب قوسین کا نافی ہے اوسکے مقصود ہونیکے وجہ میں بطور مقصد کے اور مثبت ہے قرب ادنیٰ کا بطور مقصد کے اوسکے مقصود ہونیکے وجہ میں اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ عطف علم قطعی کو چاہتا ہے اور حال یہ ہے کہ تردید صریح اوسکی مانع ہے۔ اور تردید علم مشکوک کو چاہتی ہے اور حال یہ ہے کہ یہاں خدا کے سبحانہ کی طرف سے علم محض اور غیر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جہل محض اوسکا مانع ہے۔

پس ناچار توجہ باشارت مرقومہ افتد و از ہر مرتبہ قوس سفلی سیر و قوس علوی بمطابقت و از ہر مرتبہ قوس علوی سیر و اصلش بمطابقت تواند کرد و این اتصال در نظر در و مند باین صورت است و شنیدم کہ باین صورت کہ است و لیکن ہر رفتن گوشہ از جانبے بجا بنے خلاف تحقیق عرفانی است و در تحقیق این مقصد کلام مطول است کہ محول بر عارف محقق نمودم **لش** تحقیقش از لفظ مطابقت و دائرہ توان فہمید و لفظ دائرہ کہ حضرات مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میفرمایند موید صحت نظر در و مند است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

تنبیہ ساک بعد فنا کے وجود تقننی مسلو بات غیر مخصوصہ محمدی صلعم از و باقی بوجود تقننی موجودات و مسلو بات مخصوصہ محمدی صلعم است و عنصر تابع روح است و فنا پیری شدن است و آن بعدم لائق است مر و د میں العدمین را نہ بعدم سابق چہ حکم فنا بر معدوم حقیقی تواند شد نہ بر معدوم حکمی و نہ بر وجود فارغ از عدیم

ترجمہ پس ناچار توجہ مرقومہ اشارت کی طرف واقع ہوگی۔ اور ہر مرتبہ قوس سفلی سے سیر قوس علوی میں بوجہ مطابقت اور ہر مرتبہ قوس علوی سے سیر اوسکی اصل میں بوجہ مطابقت کر سکتا ہے۔ اور یہ اتصال قوسین کا در و مند کی نظر میں اس صورت میں ہے کہ اور میں نے سنا ہے کہ اس صورت سے ہے کہ لیکن گوشوں کا باہر ہو جانا ایک طرف سے دوسرے طرف کو تحقیق عرفانی کے خلاف ہے۔ اور اس مقصد کی تحقیق میں کلام مطول ہے کہ عارف محقق پر میں نے اسکو محمول کیا۔ اسکی تحقیق لفظ مطابقت اور دائرہ سے سمجھ میں آسکتی ہے۔ اور لفظ دائرہ جو حضرات مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں در و مند کی صحت نظر کا موید ہے و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب یعنی اور خدا کے برتری و دستی و صحت کو خوب جانتا ہے۔

تنبیہ ساک وجود تقننی مسلو بات غیر مخصوصہ محمدی صلعم کے لئے سے فنا ہونیکے بعد وجود تقننی موجودات اور مسلو بات مخصوصہ محمدی صلعم کے ساتھ باقی ہے۔ اور عنصر تابع روح کے ہیں۔ اور فنا پیری یعنی آخر ہو جانا ہے۔ اور وہ عدم لائق کے سبب خاص وجود میں العدمین کا نہ عدم سابق کے سبب اسلئے کہ حکم فنا کا معدوم حقیقی پر ہو سکتا ہے نہ معدوم حکمی پر اور نہ نہ اوس وجود پر جو عدیم سے فارغ ہے۔

پس اگر دانش دلالت آید بر وجود موجود در نہ فی بل وجود فارغ از حدین نماید
ای مستفہم اگر فانی شد دلیل از ہستی و دانستہ شدن خودش قانی شد دلالت
و معرفت مدلول و اگر فانی نشد دلالت و معرفت مدلول چنان فانی شد دلیل ہذا لازم است
بر تو کہ بفہمی اینکہ فنا و دلیل و دلالت در عروج و معرفت مدلول است باین طور کہ
دلیل و دلالت بقدرت وجود حادث مستسرع بفنا و در علم استقرار زمانی نیگردد
مگر مدلول بسبب وجود قدیم باقی کہ مقصود است نہ بطور فنا و دلیل و دلالت حقیقتاً
تثبیت اختلافی در تعین حقیقت احمدی و حقیقت محمدی صلعم در ذکر کیفیت تعین احمدی
و محمدیہ مذکور است دانستی است واللہ الموفق لمن یشاء۔

تثبیہ در مشکوٰۃ است فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ رویت اللہ تعالیٰ
در عالم شہود تحقق علم باو است تعالیٰ
و فرمود صلعم ۔

ترجمہ پس اگر تو فنا کو جانتی تو کچھ دلالت کو لا سکتا ہے وجود موجود پرور نہ نہیں بلکہ
ایک وجود فارغ حدین سے نظر آتا ہے۔
ای مستفہم اگر دلیل فانی ہو جائیگی ہستی سے اور اپنے خود کے جانے جائے تو دلالت و معرفت
مدلول کی فانی ہو جائیگی۔ اور اگر دلالت و معرفت مدلول قانی
نہوئی تو دلیل کیسے فانی ہوئی۔ پس تجھ پر لازم ہے کہ تو یہ سمجھے کہ دلیل و دلالت کا
فنا ہونا عروج میں معرفت مدلول میں ہے اس طرح کہ دلیل و دلالت وجود حادث کی
قلت کے سبب کہ فنا کی طرف دوڑ رہا ہے علم میں استقرار زمانی نہیں حاصل کرتی
ہے مگر مدلول بسبب وجود قدیم کے باقی ہے جو مقصود ہے نہ دلیل و دلالت کے
فنا کے طریق پر کہ از روئے حقیقت ہے۔

تثبیہ جو اختلاف کہ تعین حقیقت احمدی اور حقیقت محمدی ہے صلی اللہ علیہ وسلم
وہ ذکر کیفیت تعین احمدیہ و محمدیہ میں مذکور ہے۔ یہ جاننے کے لائق ہے واللہ الموفق لمن یشاء
یعنی اور خدا توفیق دینے والا ہے جسکو چاہتا ہے۔

تثبیہ مشکوٰۃ میں ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا کے تعالیٰ کی رویت
عالم شہود میں وہ علم کا ادسے ساتھ متحقق ہو جاتا ہے۔ اور فرمایا صلعم نے۔

انما الاحسان ان تعبد اللہ کانک شراکاً ہا نا کہ تحقق علم باو است تعالیٰ
وقال سبحانہ المذبحی ربک کیف مدالظل الایہ تری بمعنی رویت قلبی ای
علم بدلالة مفعولین و خصوصیتہ الی ربک وقال سبحانہ قل ہذا سبیل الی عوالی
اللہ علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی۔ الایہ تثبیت سیر نظری و کشف بالاختصاص عبادہ
از علم و سیر قدمی و کشف خاص عبارتست از ادراک تثبیت حیرت کہ عجز علم بکنہ
باعتلاق بہ العلم است متفاوت است بتفاوت مناسب ہر دلائل تثبیت نفس سالک
بالتطابق حقیقت جامعہ انسانیہ بحقائق مافوقہا از حد تعین خود برون نتواند شد بلکہ قرار حص
نفس برین التطابق شود و از مافوقہا بچنانست تفیض است کہ بود پس اگر باین
التطابق کار از سر نگیرد مجرب گردد و از انکہ عروج و نزول بحصول معارف در حد نفس عارف
است پس نش کہ تحقیقش در ذکر کیفیت العلم و المعرفة و العارف و المعرف و مذکور است ابتدا و انتہا
کار بہ نفس است تثبیت حصول معرفت از غیر خود موصول بمعیت و قرب عامۃ نفس عارف بنا و بخطای دورا

ترجمہ انما الاحسان ان تعبد اللہ کانک شراکاً یعنی احسان یہی ہے کہ تو خدا کی بندگی کرے گویا
کہ تو ادس کو دیکھتا ہے۔ یہ وہی علم کا خدا کے ساتھ تحقق پا جانا ہے۔ اور فرمایا حق سبحانہ
نے سورہ فرقان رکوع پنجم میں۔ وقال سبحانہ المذبحی ربک کیف مدالظل الایہ تری بمعنی رویت قلبی ای علم
نہیں دیکھا اپنے رب کی طرف کیونکہ او نے سایہ کو دراز کر دیا۔ یہاں تری بمعنی رویت قلب یعنی علم
دو مفعولوں کی دلالت ہے اور الی ربک کی خصوصیت سے۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے قل ہذا
سبیل الی اللہ علی بصیرۃ انا ومن اتبعنی الایہ یعنی کہ جس نے اسے جیب یہ میری
ہے میں خدا کی طرف بلا تا ہوں۔ بنیائی پر میں ہوں اور جو میری پیروی کرے تثبیت سیر نظری اور کشف
بالاختصاص عبارت ہے علم سے۔ اور سیر قدمی اور کشف خاص عبارت ہے ادراک سے تثبیت حیرت
جو علم پر ادس چنکی کہہ کا جسکے ساتھ علم شعلق ہے یہ متفاوت ہے باعتبار تفاوت کے کہ مناسب ہر دلائل
تثبیت نفس سالک حقیقت جامعہ انسانیہ کے تطابق میں حقائق مافوقہا کے ساتھ اپنے حد تعین باہر نہیں ہو سکتا
ہو بلکہ تراخص نفس کا اسی تطابق پر ہوتا ہے اور اپنے مافوق سے واسطیج مستفیض ہے کہ تہا پس اگر اسی تطابق کے
ساتھ کام شروع نہ نہ اختیار کرے گا۔ اور اسوجہ کہ عروج اور نزول معارف کے حصول میں نفس عارف کی
حد کے اندر ہی اور پس کہ تحقیق اسکی ذکر کیفیت العلم و المعرفة و العارف و المعرف و مذکور ہے۔ ابتدا اور انتہا کام کی سب
ایک نفس میں ہر تثبیت معرفت کا حاصل ہونا اپنے غیر سے موصول نہیں ہوتا ہر معیت اور قرب اور احاطت

وحصول معرفت از خود موصل بمعیت و قرب و احاطت بنفس عارف باشد و بختای
نظر در فتنه نیفتد و نیز سالک ناظر گرامت حضرت شیخ در نفس خود سعید است و غافل
از ان بعید ^{تنبیه} عروج بهر ولایت که شود واسطه قلب منقطع نشود اگر چه از غلبه
مافی الوقت ممتاز نگردد و قلب عروج کند تا حقیقت جامعہ انسانیہ پس علی حد ہامہ
داخل قلب شود و کار بقلب بود پس - ^{تنبیه} این مرتبہ حجاب را کہ خلال ہم توان
گفت توافق باصل واجب است پس اگر حادثی تحت مرتبہ حجاب نباشد بل ظهور
عین حجاب باشد و بس لازم است کہ صفات مسلوبہ مثلاً استند و نوم و عدم علم
وجود واجب و دیگر ہم برین قیاس درو نباشد و حال آنکہ ہست پس این ^{نش}
ای بود صفات مسلوبہ صریحی بران است کہ جوہی متضمن مسلوبات بوجود
التزامی در تحت مرتبہ حجاب است ورنہ از لزوم مذکور چارہ نباشد و نیز از محکات
نقلی دلالتی بر ظهور عین حجاب نیست

ترجمہ اور معرفت کا حصول اپنے سے موصل معیت اور قرب اور احاطت کو نفس عارف کے
ساتھ ہو جائے اور خطائے نظر سے فتنہ میں نہیں پڑتا ہے۔ اور سالک وہی سعید ہے جو حضرت
شیخ کی گرامت کا اپنے نفس میں ناظر ہو اور اس سے غافل بعید ہے ^{تنبیہ} عروج جس
ولایت میں کہ ہوتا ہے واسطہ قلب کا منقطع نہیں ہوتا اگر چہ بسبب غلبہ مافی الوقت کے ممتاز
نہیں ہوتا ہے یعنی بسبب اوس غلبہ کے خود وقت کے اندر اوسکو حاصل ہے تیز واسطہ قلب
کی نہیں پاتا ہے۔ اور قلب حقیقت جامعہ انسانیہ تک عروج کرتا ہے پس اوسکی حد کی بنا پر سب قلب
میں داخل ہوتا ہے اور کام قلب سے ہوتا ہے اور بس ^{تنبیہ} اس مرتبہ حجاب کو کہ خلال ہی کہہ سکتے
ہیں توافق اصل کے ساتھ واجب ہے۔ پس اگر کوئی حادث تحت مرتبہ حجاب ہووے بلکہ ظهور عین
حجاب ہووے اور بس تو لازم ہے کہ صفات مسلوبہ جیسے اونکہ اور نیند اور وجود واجب کا علم نہونا اور
ای قیاس پر دوسرے صفات مسلوبہ ہی مرتبہ حجاب میں ہووین اور حال یہ ہے کہ میں۔ پس یہ
یعنی صفات مسلوبہ کا ہونا اسبات پر آگہی دیتا ہے کہ کوئی وجود جو مسلوبات کو
وجود التزامی کے ساتھ متضمن ہے مرتبہ حجاب کے تحت میں ہے
ورنہ لزوم مذکور سے چارہ نہوگا۔ اور محکات نقلی سے ہی کوئی دلالت
عین حجاب کے ظهور پر نہیں ہے۔

^{تنبیہ} بوجود نفسی و التزامی نفی وجوب ازواست بسبب دلالت احتیاج سوئی
محتاج الیہ کہ فارق میان حدوث و قدم است وہم معرفت موجودات واجبیہ است
بسبب دلالت ظلیتہ متضمنہ وہم معرفت مسلوبات واجبیہ است بسبب دلالت ظلیتہ ملترہ
و ظلیتہ شناختہ نمیشود مگر بدلالة احتیاج بسوئے ذی ظل پس اگر امتیازی در دلالت
ظلیہ بوجود نفسی و التزامی نکرده شود اثبات مسلوبات ہم در مرتبہ واجبیہ لازم
آید لغو ذبالہ تعالیٰ منہ پس سالک ضعیف الاستعداد را دلالت باحتیاج اہون
و محتاط است و اجتماع دلائلین افضل - ^{تنبیہ} در معرفت صفات سلبیہ واجب
است ہجو معرفت صفات ثبوتیہ توحید شہودی لازم گردد۔ ^{تنبیہ} باید دانست
وجود فارغ از عدین ثابت بنفسہ و جوہا است این معرفت صفات ثبوتیہ است
پس عدم و حدوث کہ بنی علیہ از حادث است از وجود ثابت بنفسہ و جوہا مسلوب
ضروری است این معرفت صفات سلبیہ است فم المقصد لا ذکیار و اما الفضول لا انبیاء

ترجمہ بسبب وجود نفسی اور التزامی کے وجوب کی نفی اوس سے ہے یعنی وجود نفسی و التزامی
دلالت احتیاج کے سبب جو اوسکو محتاج الیہ کی طرف ہے کہ یہی فارق ہے حدوث و قدم کے درمیان
نفی وجوب کی اس ہو رہی ہے۔ اور بسبب دلالت ظلیت متضمنہ کے موجودات واجبیہ کی معرفت
ہی اسی سے ہے۔ اور دلالت ظلیہ ملترہ کے سبب مسلوبات واجبیہ کی معرفت ہی ہے۔
اور ظلیتہ نہیں پہچانی جاسکتی ہے مگر دلالت احتیاج سے جو ذی ظل کی طرف ہے۔ پس اگر کوئی امتیاز
دلالت ظلیہ میں وجود نفسی اور التزامی سے نکلیا جاوے گا اثبات مسلوبات ہی مرتبہ واجب
میں لازم آئے گا۔ لغو ذبالہ تعالیٰ منہ خدا تعالیٰ ہکو اوس سے پناہ دے۔ پس سالک
ضعیف الاستعداد کو دلالت احتیاج کے ساتھ آسان تر اور محتاط یعنی با احتیاط ہے۔ اور دونوں
دلائلین کا اجتماع افضل ہے ^{تنبیہ} معرفت صفات سلبیہ میں کہ واجب ہے مانند صفات
ثبوتیہ کے توحید شہودی لازم ہو جاتی ہے ^{تنبیہ} سمجھنا چاہئے کہ وجوہ فارغ عدین سے ہے
بنفسہ واجب طور پر ثابت ہے یہ صفات ثبوتیہ کی معرفت ہے۔ پس عدم اور حدوث جن پر حادث
سے آگہی ہو رہی ہے اوس وجود سے جو بنفسہ و جوہا ثابت ہے ضروری مسلوب ہے یہ صفات
سلبیہ کی معرفت ہے۔ پس مقصد اذکیار کیلئے پورا ہو چکا۔ لیکن
غنی لوگوں کے لئے یہ فضولی اور ہے

پس ازینجا است امتناع جواز امکان مسلوبات بوجود ثابت بنفسه وجوباً چه حقیقتاً
بیشتر ضروری سلب ضروری القاف نتواند ورنه مقصد لا اله الا الله تحقیق و تخصیر نیابد و حق
باطل گردد و تنبیه باید دانست صوف بمعنی باز ماندن بدی از کسی است صراح
همانا مبالغه است بمقابلہ باز ماندن کسی از بدی پس صوفی مشوب بصوف است
و تصوف برگزیدن صوف است حقیقتاً پس تنزه علم و عمل از شوائب کفر و شرک
و حقائق کبار و صفائے آنکه از مکرده و عبث تصوف حقیقی است والله تعالیٰ یهدی
البین سبباً همانا صوفی نور من الله تعالیٰ است قال الله تعالیٰ لقد جاءکم من
الله نور و آایه و قال صلی الله تعالیٰ علیه و علی آله و سلم انما من نور الله باید دانست
علم و عمل تصوف شامل است باین علم و عمل ظاہر کہ می تراود از نظم قرآن مجید و با آنکه
دلالة نظم موصول بعلم و عمل تصوف است نتوان رسید تا تعلیم و تعلم در کار نباشد
قال الله تعالیٰ یعلمکم الکتاب و الحکمة و یعلمکم ما لم تکلون و تعلمون

ترجمہ پس بین سے جواز امکان مسلوبات کا امتناع کہ بسبب وجود ثابت بنفسہ کے جو وجوباً ہے اس کے
کہ حقیقت واحدہ ثبوت ضروری اور سلب ضروری کے ساتھ متصف نہیں ہو سکتی ورنہ مقصد لا اله الا الله
کا تحقیق و تخصیر نیائے گا اور حق باطل ہو جائے گا۔ تنبیه۔ سمجھنا چاہئے صوف کے لغت میں معنی کسی
بدی کا باز رہنا ہے۔ یہی مبالغہ ہے کسی کے بدی سے باز رہنے کے مقابلہ میں۔ پس صوفی صوف و مشوب
ہے۔ اور تصوف صوف کا اختیار کرنا ہے ازراہ حقیقت پس علم و عمل کا پاک ہونا کفر و شرک کے
شوائب اور کبار و صفائے کے حقائق سے یہاں تک کہ مکرده اور عبث سے تصوف حقیقی ہے واللہ تعالیٰ
یہدکم سبباً اور خدا کے تعالیٰ جسکو چاہتا ہے اسکی طرف رہنمائی فرماتا ہے۔ یہی بات ہے کہ صوفی نور ہے
خدا کے تعالیٰ کا کہ فرمایا خدا کے تعالیٰ نے لقد جاءکم من الله نور و آایه یعنی البتہ یقینی
آگیا تمہارے پاس اللہ سے نور تا آخر آیت۔ اور فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آله و سلم نے
انما من نور الله یعنی میں اللہ کے نور سے ہوں۔ سمجھنا چاہئے علم و عمل تصوف کا شامل ہے
اسی علم و عمل ظاہر کو جو نظم قرآن مجید سے شاک رہا ہے۔ اور باہ صفت اسکے کہ دلالت نظم علم و عمل تصوف
کو موصول ہے لیکن جب تک تعلیم و تعلم سے کام نہ لے گا نہ پہنچ سکیگا فرمایا خدا کے تعالیٰ نے
یعلمکم الکتاب و الحکمة و یعلمکم ما لم تکلون یعنی تمکو کتاب و حکمت
کی تعلیم دیتا ہے۔ اور تمکو وہ سکھاتا ہے جو تم نہ جان سکتے تھے۔

صحتہ علم و عمل ظاہر واسطہ وصول بعلم و عمل تصوف است ہر کہ نرسد بصحتہ علم و عمل ظاہر
نرسد بعلم و عمل تصوف و باوجود صحت علم و عمل ظاہر محتاج تعلیم و تعلم علم و عمل تصوف
است چنانکہ فرمود و یعلمکم ما لم تکلون تصوف پس تصوف بی صحتہ علم و عمل
ظاہر ترندق است نعوذ باللہ تعالیٰ منہ برائے صوفی از علم و عملش حالات غریبہ
است کہ جز صوفی متوافق یا دراکش نتواند رسید **تنبیه** حدیث نفس متعلق
صفتہ کلام است کہ در قلب میگزرد و مانع اطمینان قلب بذر می شود و باید دانست
ہرچہ من الله تعالیٰ نباشد ہمہ از افعال نفس است کہ **نفس** بیان افعال نفس
متعلق بہ صفتی از صفات ذاتیہ است پس ہرچہ از خیر و شر وجود آید از افعال نفس محل قیام
عوارض است پس فراغ از افعال نفس **نفس** و حدیث نفس از انست **نفس** فانی
نفس ای خود نبودن **نفس** ہر بلا خطہ ربطا حقیق با موجود نتواند شد و ازین را دکے دانند کہ
باین معرفت رسیدہ باشد البتہ بذریعہ تعلیم و تعلم بسیر نظری کہ سبب حصول سیر قدمی است
توان رسید و الله تعالیٰ یہدکم سبباً

ترجمہ صحت علم و عمل ظاہر کی واسطہ وصول ہے علم و عمل تصوف کو۔ تو جو کوئی علم و عمل ظاہر کی
صحت کو نہ پہنچے گا علم و عمل تصوف کو نہ پہنچے گا۔ اور باوجود علم و عمل ظاہر کی صحت کے۔ علم و عمل تصوف
تعلیم و تعلم کا محتاج ہے جیسا کہ فرمایا و یعلمکم ما لم تکلون تصوف پس تصوف بی صحتہ علم و عمل
ظاہر ترندق است نعوذ باللہ تعالیٰ منہ یعنی زندیقی و بیدین بننا ہے نعوذ باللہ
تعالیٰ منہ خدا کے تعالیٰ ہر کوئیے تصوف سے اپنی پیاہ میں سکے۔ صوفی کے لئے اس کے علم و عمل
کی نسبت حالات غریبہ ہیں کہ جز صوفی متوافق کے اس کے ادراک کو نہیں پہنچ سکتا ہے۔
تنبیه حدیث نفس صفت کلام کے متعلق ہے جو قلب میں گذرتی ہے اور ذکر میں اطمینان قلب
کی مانع ہوتی ہے۔ سمجھنا چاہئے جو چیز خدا کے تعالیٰ سے ہر دے وہ سب افعال نفس سے ہے کہ یہ
افعال نفس صفات ذاتیہ میں سے کسی صفت سے متعلق ہیں۔ پس جو کچھ خیر و شر سے وجود میں آتا
ہے افعال نفس سے ہے کہ وہ محل قیام ہے عوارض کا۔ پس افعال نفس سے فارغ ہونا کہ ادوی سے
حدیث نفس ہے بی فتنہ نفس یعنی خود ہوئیے نہیں ہو سکتا ہے۔ اور یہ فتنہ نفس ربطا محتاج
میں ہے جیکہ موجود کے ساتھ ہو۔ اور پیرانہ وہی جائسکتا ہے جو اس معرفت کو پہنچا ہو۔ البتہ تعلیم و تعلم کے ذریعہ
سیر نظری کیسے کہ وہی سیر قدمی کے حصول کا سبب ہو سکتا ہے۔ اور خدا کے تعالیٰ راہ نمائی کرتا ہے جسکو چاہتا ہے

تتمتہ در ذکر الہی تعالیٰ نگاہداشت ذکر در وقت حال است ہر گرامیر گردو
خوشا و قشش و فکر ماضی و مستقبل اضاعت وقت عزیز است کہ مدارکش نتواند شد۔
شعر مافات فقد مضی و مایاتیک فاین + تم فاعنتم الفرصۃ بین العدمین **تنبیہ**
چون در معرفۃ صفتہ عجز و نماید ذکر ہمیش طمانیۃ بخش دل عارف شود **تنبیہ**
بسبب اختلاف روداد سالکین کہ از اختلاف نشاء تعین وجود ایشان است
در کیفیت مواجید و ادوات سخن نکرده شد و از ہفوات و تشابہ کہ خلاف تحقیق و جاے
خطر است تبتیر نموده شد۔ و نیز احتیاط در آنست کہ متصوف بی حقیقۃ از تصنع در
یلا نیفتند و نیفکند و مقلد از محقق ممتاز گردد **تنبیہ** تعیین مقامات و ترتیب سیر از روئے
حقائق ثابتہ چنانکہ مذکور شد ضروری است از روئے تحقیق فاما مسادات سیر
سالکین بعدم حصیر در معرفت الہی سبحانہ ضروری نیست و بعض را تفاوت تعیین
مقامات متعلقہ عنصر و ترتیب سیر و میدہد۔

تنبیہ دوم

تنبیہ چہارم

تنبیہ پنجم

ترجمہ **تنبیہ** خدا تعالیٰ کے ذکر میں یعنی یاد میں کر کا نگاہ رکھنا حال کی وقت میں جس کی سیکو میسر ہو جاوے گی کہ نہیں اُس کے
وقت کے۔ اور ماضی و مستقبل کی فکر وقت عزیز کا ضائع کرنا ہر جگہ ادراک ہو نہیں سکتا شعر مافات فقد مضی
و مایاتیک فاین + تم فاعنتم الفرصۃ بین العدمین ترجمہ جو گذر گیا۔ اور آنیوالا کہان + اوٹھہ حال علمیت
ہے ورنہ موقع ہر کہان + یعنی زمانہ گذشتہ اور آئندہ دونوں کے عدم میں ہونیکے سبب کہ گذشتہ کو عدم لاحق ہے
اور آئندہ کو عدم سابق لہذا دونوں کا وجود معدوم۔ اب زمانہ حال کہ یہ ان دونوں عدموں کے درمیان ہے
جو بہت قلیل اور نہایت تیز روانہ دووان ہے۔ اسی قلیل فرصت کو غنیمت جان اور اوٹھہ جو کرنا ہی کرے۔ مطلق کہ یہی وقت
ہر اسکو بغیر ذکر الہی ضائع نہ کر بلکہ نگاہ رکھ کر ذکر ہو رہا کہ۔ **تنبیہ** جب معرفت میں صفت عجز ظاہر ہووے تو ذکر اہم
اوی صفت کا عارف کے دل کا طمانیت بخش ہو جاتا ہے۔ **تنبیہ** بسبب اختلاف روداد سالکین کے کہ وہ اختلاف
ادراک نشاء تعین وجود کے سبب ہے۔ مواجید کی کیفیت اور ادوات میں کلام نہیں کیا
گیا۔ اور ہفوات اور تشابہ کلام سے جو اکثر صوفیائی وقت سے ظہور میں آیا ہے تبتیر اور پرہیز کیا گیا کیونکہ
خلاف تحقیق اور جاے خطر ہے۔ اور احتیاط یہی اس میں ہے تاکہ متصوف بی حقیقت تصنع کر کے بلا میں نہ پڑے اور نہ
کیوں بلا میں ڈالے۔ اور مقلد محقق کو ممتاز ہو جاوے۔ **تنبیہ** مقامات کی تعیین اور سیر کی ترتیب حقائق ثابتہ کی رو سے
جیسا کہ مذکور ہوا از روئے تحقیق ضروری ہے۔ لیکن چلنے والوں کی سیر کا باہم مساوی ہونا خدا کی بھائی کی معرفت میں سیر کے
حصہ ہونیکے سبب ضروری نہیں ہے۔ اور بعض کو تفاوت مقامات متعلقہ عنصر کی تعیین میں اور سیر کی ترتیب میں پیش آجاتا

و اینہم بمقتضائے نصیب است فاما تفاوت بہ ترتیب سیر لازم نقصان معرفۃ
است پس نتوان گفت کہ ہمین و ہمچنین است و بس **تنبیہ** باید دانست ہر صفتہ
باوراکش بی تفاوت است **نکس** ہر صفتہ را ادراک و صفتہ باوراکش بی
تقدم و تاخر است قال سبحانہ لا تدراک الا بصاس **ص** و از لفظ ادراک
علم بشی مقصود است پس تا آنکہ زبان و دل و فکر متعلق بلفظ است ہمہ مقال
است و ادراک شی مقصود حال و این تقریر شامل ہر لفظ و معنی است و دوم و
قدم نیز عبارت از مقال و حال است حضرت سعدی علیہ الرحمۃ فرمودہ
بیت قدم باید اندر طریقت نہ دم + کہ اصل ندارد دوم بی قدم +
چون در معرفۃ اللہ تعالیٰ از مقال بحال رسد فانی حسب حال مقامات معروفہ شود
ازینجا است کہ در تعبیر حال حضرت مولوی رومی علیہ الرحمۃ
فرمودہ

ترجمہ اور یہ سب مقتضائے نصیب سے ہے۔ و لیکن تفاوت سیر کی ترتیب میں لازم ہے نقصان
معرفت کو پس نہیں کہنا چاہئے کہ یہی ہے اور اس طرح ہے اور بس۔
تنبیہ سمجھنا چاہئے کہ ہر صفتہ مع اپنے ادراک کے بی تفاوت ہے کیونکہ ہر صفتہ کے لئے
ادراک ہے اور صفتہ اپنے ادراک کے ساتھ بی تقدم و تاخر ہے کہ فرمایا حق سبحانہ نے لا تدراک
الا بصاس **ص** یعنی بصارت میں او کو ادراک نہیں کرتی ہیں یعنی نہیں پاسکتی ہیں۔ اور لفظ
ادراک سے علم بشی یعنی کسے چیز کا جان لینا مقصود ہے۔ پس جب تک کہ زبان اور دل اور فکر
لفظ سے متعلق ہے سب مقال ہے۔ اور شے کا ادراک مقصود حال ہے۔ اور یہ تقریر ہر لفظ و
معنی کو شامل ہے۔ اور دم اور قدم عبارت مقال اور حال سے ہے حضرت سعدی علیہ الرحمۃ
نے فرمایا ہے **بیت** قدم باید اندر طریقت نہ دم + کہ اصل ندارد دوم بی قدم +
ترجمہ قدم چاہئے طریقت میں دم + کہ کچھ اصل دم کی نہیں بی قدم۔ جب معرفت
خدا کے تعالیٰ میں مقال سے حال کو پہنچتا ہے تو مقامات معروفہ کے حسب
حال فانی ہوتا ہے۔ اسی مقام کی نسبت ہے جو حضرت مولوی
رومی علیہ الرحمۃ نے حال کی تعبیر میں
فرمایا۔

بیت گم شدن در گم شدن کار من است + نیستی از ہستی اسرار من است
 باین گم شدن ہستی از ہستی بی تعلیم از معلم بحق رسیدہ ترسد چون عنایت حق تعالی
 بہ بندہ شامل شود ملازمت صحبتہ مرو بحق رسیدہ تاثیر و تاثر حاصل شود
 بیت بی عنایات حق و خاصان حق + گر ملک باشد سیہ ہش ورق
 نارسیدہ بحق نرساند و خود رو بظلال و رول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 تنبیہ طریق تعلیم چنان مناسب می نماید کہ بواسطہ بروز و القار و رفع غفلت
 از تصدیق مرتبہ اجمالیہ الوہیتہ اللہ واجب الوجود بدلالہ حادث کنایہ
 شود چنانکہ مفہوم ہست بہ تحقیق ایمان بالغیب سرمایہ سعادت باشد شعر
 دور بینان بارگاہ الست پیش ازین پی نہرہ اندک ہست
 پس در تفصیل ہم بواسطہ بروز و القار کار کردہ شود تا سالک را حفظ و سلوک
 میسر گردد و اتبلع بشیخ معلّم

ترجمہ بیت گم شدن در گم شدن کار من است + نیستی از ہستی اسرار من است +
 ترجمہ گم ہونے میں گم ہونا ہے کار ہی میرا + ہستی سے نیست ہونا - اسرار ہی میرا -
 اس گم ہونے اور ہستی سے نیستی کو حق کو پہونے ہوئے معلّم سے بغیر کیسے نہیں پہونتا ہے -
 جب خدا کے تعالیٰ کی عنایت بندہ کے شامل حال ہوتی ہے تو مرو بحق رسیدہ کی ملازمت صحبت اور تاثیر
 اور تاثر حاصل ہوتا ہے بیت بی عنایات حق و خاصان حق + گر ملک باشد سیہ ہش ورق ترجمہ
 عنایت خدا ہونہ خاصان حق + فرشتہ ہی ہو تو سیہ ہش ورق ہے پہونچا حق کو کیا پہونچائے گا -
 بلکہ خود رو گمراہی کی طرف جائیگا - لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم یعنی ہمیں ہے قدرت و طاقت
 مگر خدا کے بلند بزرگ کی مدد سے تنبیہ تعلیم کا طریقہ اس طرح مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بروز
 یعنی ظاہر اور القای دل میں دلنے کے وسیلہ سے خدا کے واجب الوجود کی الوہیت کے اجمالی
 مرتبہ کی تصدیق سے حادث کے دلالت کے ساتھ دفع غفلت کرایا جاوے جیسا کہ مفہوم ہست کا
 کہ وہ ہے - بہ تحقیق ایمان بالغیب سعادت کا سرمایہ ہے شعر دور بینان بارگاہ الست +
 پیش ازین پے نہ بردہ اند کہ ہست + ترجمہ جو دور بین الست کے دربار کے کہ میں + اس سے
 پرے کہ ہے نہ لگا ہوج کچھ او نہیں - پہر تفصیل میں ہی بروز اور القاء کے واسطہ سے کایا جاوے تاکہ
 سالک کو حفظ اور سلوک میسر ہووے - اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسے تتبع کا اتباع یعنی پیروی موافق حکم اس بیت

بیت گم شدن

بہ تیلو علیہما آیاتہ و ترکیبہم و یعلّمہما الكتاب المحکمۃ الایہ سبب سعادت
 معلّم و متعلّم شود و التوفیق من اللہ تعالیٰ ربنا لا توخذنا ان شینا اول خطانا
 ربنا ولا تحمل علینا اصلہا حملتہ علی الذین من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا
 طاقت لنا بد و اعف عنا و اغفر لنا و رحمنا انت مولنا فانصر علی
 القوم الکافرین وصل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی
 جالہ کما تحبہ و ترناہ و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ -

ترجمہ بہ تیلو علیہما آیاتہ و ترکیبہم و یعلّمہما الكتاب المحکمۃ الایہ میرا آوے
 یعنی پڑھتا ہے او پیر آیات او سکی اور او کو پاک کرتا ہے اور کتاب و حکمت سکھاتا ہے آخر آیت
 جو معلّم اور متعلّم دونوں کی سعادت کا سبب ہوتا ہے - و التوفیق من اللہ تعالیٰ ربنا لا توخذنا ان شینا اول خطانا ربنا ولا تحملنا ما لا
 تحمل علینا اصلہا حملتہ علی الذین من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقت لنا بد و اعف عنا و اغفر لنا و رحمنا انت مولنا فانصر علی
 القوم الکافرین یعنی اے رب ہمارے ہم سے مواخذہ نہ لےجو اگر ہم سے بھول ہو جاوے
 یا ہم خطا کریں - اے رب ہمارے ہم پر وجہ نہ الیو جیسے تو نے او پر جو ہم سے پہلے تھے وجہ ڈالا
 اے رب ہمارے اور نہ بوجہ ڈال ہم پر اوس چیز کا جسکی میں طاقت نہیں - اور ہم سے عفو فرما -
 اور ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم کر تو ہی ہمارا مالک ہے پس ہماری مدد کر کافروں کے گروہ پر -
 وصل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جالہ کما تحبہ و ترناہ و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ اور دو دو سلام محمد
 صلعم پر بھیج کہ نبی رحمت ہیں اور اُن کے جلال پر جیسا کہ تجھ کو ادنیٰ محبت ہے اور
 تو ادنیٰ سے راضی ہے اور اُن کو ہم میں شفیع کر اور اُن کے طفیل
 ہم پر رحمت کر -

ذکر کیفیت اخلاق کہ برای تصفیہ و تزکیہ باطن بہت باطنی و دیگر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
سخن در اخلاق است کہ برائے تصفیہ و تزکیہ باطن لابد منها است فرمود سبحانہ
۱ ذلک لعل الخلق عظیم بہدائیک خلق بعضی ثوبے شایستہ و بایستہ است و ان
و لالہ میکند بر تحقیق و لام بر تاکیدش و خلق عظیم بر اجتماع اخلاق باللہ تعالیٰ
و باخلق بلزوم عظمت و تقابل انچہ دانستہ شود پس محصور نباشد در جہتی و در نظر
ظاہر بنیت مثلی آرم کہ قصر و طول وجود متخالف متضارع من جہتین است
نہ متضاد پس اجتماع اینچنین متخالفین در ذات واحد صلعم باقتناع حصر و تحدّد
اعجاز است و علی ہذا القیاس شعر

ذکر بیان اخلاق کا کہ باطن کے تصفیہ اور تزکیہ کیلئے ضروری ہیں مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
یہ کلام اخلاق میں ہے جو باطن کے صاف اور پاک کرنے کے لئے ضروری ہیں۔ فرمایا حق سبحانہ نے
انک لعل الخلق عظیم سورہ نوں پہلے رکوع میں۔ یعنی بیشک آپ البتہ خلق عظیم پر ہیں۔ معلوم ہو
کہ خلق کے معنی شایستہ اور بایستہ ہے کہ یعنی وہ عادت کہ ہونی چاہئے اور جبکہ ہونا زیبا اور لائق ہے۔
اور ان تحقیق پر اور لام اوس تحقیق کی تاکید پر دلالت کرتا ہے۔ اور خلق عظیم سے دلالت ہوتی ہے
اخلاق خدا کے تعالیٰ اور اوسکی خلق دونوں کے اجتماع پر کیونکہ عظمت کا لازم ہونا مقابلہ میں ہوا کرتا ہے
جس قدر مفہوم ہو یعنی خلق کے ساتھ عظمت کے لازم ہونے سے کہ عظمت کا تمایز بالمقابل ہے یہ اخلاق
عظیمہ خدا کے تعالیٰ اور اوسکی مخلوق دونوں کے اخلاق کے اپنے میں جامع ہیں خواہ جس قدر اس تقابل میں جانے جاوین۔ لہذا
ایک جہت میں محصور نہ ہونے چنانچہ تیری ظاہر میں نظر کیلئے ایک مثال بیان کی جاتی ہے کہ قصر و طول وجود جہتوں کی متضارع ہیں۔
وجود متخالف ہیں متضاد یعنی باہم مخالف ہیں ضد نہیں ہیں۔ پس ایسے دو وجود متخالف کا باہم خلاف ہونا ایفادات جناب صلعم
صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہونا و صفات کے کسر و متحدہ انکافات و احد میں شے کی ایک نسبت کہ اعجاز ہے۔ اور اسی قیاس پر شعر

بیان تحقیق معنی
علی در علم اہل حق
اور لام۔

نہ فرق تا بقدم ہر کجا کہ می نگریم کہ شمشہ و امن دل میکشد کہ با اینجا است
و عابر آنکہ گفت شعر ندانم کد امی سخن گویمیت کہ والا تری ز انچہ من گویمیت
دین پیش تو ان گفت پس بتقتضائے انکتہ تجھون اللہ فالتعوی بحبیکم اللہ الیہ
احتب الخیر محبوبیہ و راتباع اوست صلعم المقصود انچہ باللہ تعالیٰ است
ایمان باللہ سبحانہ کما ہو با سائہ و صفاتہ بقبول او امر و نواہی است کہ علت وصول کجملہ
حسنات و خیرات است یہیں ہمہ نفس ای ہمہ حسنات و خیرات
تشریف بردیہ ذوالجلال والا کرام است و محبت خدا کے غر و بل و محبت لازم خشوع و خضوع
و شکر و صبر و توکل و زہد و رضا بصفات و ذات محبوب است تا ملاحظہ عوارض
خود و صفاتش آنت کہ نخواہد غیر محبوب را و غایتش تا حب ذاتی مستلزم فرغت
از نسب است فلا یبقی الا المحبوب باید دانست ابتدائی محبت از میلان است
چون ازین برگزید عشق است چون ازین برگزید محبت است چون ازین برگزید حب است

ترجمہ سر سے لیکر تا قدم جس جان پر چاہے ہے دل اولہر جا تا دین ہے کہ یہی چاہے ہی۔ دعا و سپر کہ اوسے
یہ کہا۔ شعر کچھ نہیں معلوم مجھ کو کیا کہوں میں آپ کو۔ اوس سے یہی کہہ رہا ہوں جو کچھ کہوں میں آپ کو۔ اور
اس سے آگے نہیں کہہ سکتے۔ پس موافق معنوں اس تشریف انکتہ تجھون اللہ فالتعوی بحبیکم اللہ الیہ
بجانبیکم اللہ تا آخر کہ سورہ آل عمران کے رکوع چہارم میں ہے۔ یعنی اگر تھو خدا سے محبت ہے تو میرے پیروی
کر و خدا تھو محبوب کر لیکر۔ محبوب تر پہلائی محبوبیت خدا ہے جو آپ کی پیروی میں حاصل ہے صلی اللہ علیہ وسلم
الحاصل وہ چیز میں اخلاق میں جو خدا کے تعالیٰ کے ساتھ راہ میں۔ اور نہیں ایک ایمان لانا ہے حق سبحانہ پر جیسا کہ وہ
اپنے ناموں اور صفاتوں کیساتھ ہے اوسکے حکمون اور مامونوں کے قبول کر نہیں کہ یہ بجا اور ہی احکام و نواہی ملت
وصول ہے تمام حسنات و خیرات کی۔ اور انہیں سب حسنات و خیرات کے سبب ویدار خدا کے ذوالجلال والا کرام سے
شرف حاصل کرنا ہے اور دوسرے محبت خدا کے غر و بل۔ اور محبت لازم خشوع و خضوع اور فکر اور صبر اور توکل اور زہد
اور رضا کو محبوب کے ذات اور صفات کے ساتھ اپنے آخر ملاحظہ عوارض تک۔ اور صفت محبت یہ ہے کہ غیر محبوب
انچہ۔ اور اسکی انتہائے ذاتی نہ کہ وہ مستلزم ہے نسبتوں سے فارغ ہونیکو پس نہ باقی رہ سکا مگر محبوب
اسم چاہے کہ محبت کی ابتدا میلان سے ہے یعنی جہر طبیعت میل کر جائے جب اس سے
گذر جائے مرتبہ عشق ہے۔ اور جو اس سے آگے بڑھے تو مرتبہ محبت ہے۔ اس سے
گذرینے بعد مرتبہ حب ہے۔

وغایتش آنکہ نمائندہ مگر مامول موجود فلیک لامل باید دانست چون نظر بمقدور وار و از طمع امل
فارغ شدہ قانع شود و چون دل را از مشوشات ماسوائہ سبحانہ فارغ دارد و ہمہ اصول را از
مراتب متضمنہ موجودات در آن یافتہ فارغ از مراتب متضمنہ مسلوبات باشد و صبر بر شدائد
حجتہ **لش** ای بر مومن ہر چہ بہست از حجتہ است و شدت حجتہ اشدا شدائد و قال صلعم
ما اؤوی بئی مثل ما اؤویٹ **و** صبر بر تکلیف بجا آوردن اوامر لقولہ تعالی و ما انتکم
الرسول فخذوا زینا ای لقولہ تعالی لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن الا یہ
و صبر بر مخالفت مراد لقولہ تعالی فاصبر صبرا جمیلا **و** اصبر حکم ربک الایہ
و نتیجہ آن یکی از دینیکی است لقولہ تعالی قل ہل تریدون بنا الان احدی
الحسنین الایہ و آل صبر بر فعل اور سبحانہ بوجہ تعالی است علی کیف الحزن
مع الرضا لقولہ تعالی والدین صبروا ابتغاء وجہ ربہم **و** لربک فاصبر **و**

ترجمہ اور اسکی انتہا یہ ہے کہ مامول موجود کے سوا زہے پس کہاں رہا امل۔ سمجھنا چاہئے کہ جب نظر بمقدور
رہے گا تو طمع اور امل دونوں سے فارغ ہو کر قانع ہو جاوے گا۔ اور جب دلو مشوشات ماسوائہ حق سبحانہ
سے فارغ رہے گا تو مراتب متضمنہ موجودات کو تمام اصول کو اذین پاکر مراتب متضمنہ مسلوبات کو فارغ ہو جائیگا
اور ساتویں صبر اول محبت کی سختیوں پر کہ مومن پر جو کچہ بہست حجت کے سبب ہے اور محبت کی سختی تمام سختیوں
شدید تر ہے کہ فرمایا صلعم نے کوئی نبی اور قدر نہیں ایذا دیا گیا جتنا میں ایذا دیا گیا۔ پھر صبر ہے احکام کی
تعمیل کی تکلیف پر کیونکہ فرمایا خدا کے برتر نے سورہ حشر کے اول رکوع میں و ما اشیکم الرسول فخذوا **و** الایہ
الایہ یعنی اور جو اس رسول نے تمہیں دیا پس اور سے لیں یعنی اختیار کرو۔ اور صبر تو ای کی بجا آوری کی تکلیف
پر بسبب فرمانے خدا کے برتر کے سورہ النعام رکوع اویش میں لا تقربوا الفواحش ما ظہر منہا و ما بطن الا یہ
الایہ یعنی فاحشہ امور جو بیجائی کے کام ہوں ایسے کہ دے ظاہر میں ہوں اور جو چھپے ہوں ان کے قریب
مت جاؤ۔ پھر صبر مخالفت مراد پر بسبب فرمانے خدا کے برتر کے کہ سورہ معارج کے اول رکوع میں ہے فاصبر
صبرا جمیلا **و** یعنی پس صبر کر جمیل یعنی اچھا۔ اور اصبر حکم ربک الایہ سورہ دہر کے آخر
رکوع میں۔ یعنی صبر کر اپنے پروردگار کے حکم کیلئے وہ یہ کہ اوسکے حکم کی راہ دیکھ۔ اور اسکی نتیجہ دونیکوں میں سے
ایک نیکی ہے کیونکہ فرمایا خدا کو تعالی نے سورہ توبہ رکوع ششم میں قل ہل تریدون الا احدی الحسنین
یعنی کہ جسے آپ کیا تم امید رکھو گے ہمارے حقین مگر ایک نے نیکیوں میں سے الخ اور صبر کا مال حق سبحانہ کے فعل پر یہ ہے
کہ وہ صبر خدا کے برتر کی کیونکہ جو اس میں ہوا دس جن و ہم کے کیف کی بنا پر جو فضل کے ساتھ پر بسبب فرمانے خدا کے برتر کے کہ
سورہ رعد رکوع سوم میں والدین صبروا ابتغاء وجہ ربہم یعنی جنہوں نے صبر کیا اپنے پروردگار کے روئے

وغایتش در گزشتہ از تہماز کیف طریقین **لش** ای انچہ از دوست تعالی و انچہ انچہ
و معیت ذاتی بہمین واسطہ فعلی است لقولہ تعالی ان الشر مع الصابرین۔ پیش
ازین ترقی توان کرد بخلاف شکر پس بی ابتغار وجہ الرب و تحقق معیت صبر کو
تواند شد و استغفار بمعنی پوشش وجود مسلوبی خواستن لقولہ تعالی و استغفرہ **و**
کہ لازم استغفار و عجز است وغایتش وصول بعجز حقیقی است کہ میسر و سوسے
توبہ بمعنی رجوع از بندہ بخدای غرض جل و از خدای غرض جل بر بندہ کہ غایتش
فناے خود و بشہود افعال و ذات است فذکر الجفا بعد الوفا جفا
و زین بعد کار توبہ بہ بیشتر است و با استغفار کمتر و حفظ اعمال
لقولہ تعالی لا تبطلوا اعمالکم الایہ از مفسدات ظاہری
و ترک بعد اختیار کہ از فقہ توان دریافت
و مبطلات باطنی انچہ یا لقولہ علیہ السلام۔

ترجمہ اور صبر کی انتہا دونوں طرف کی کیفیت کے تہماز سے یعنی جو کچہ خدا برتر کی طرف سے ہے اور جو کچہ اپنے سے گزر جانا
اور معیت ذاتی اسی واسطہ فعلی سے ہے بسبب نے خدای تعالی کے ان الشر مع الصابرین کہ سورہ بقرہ
رکوع اویش میں ہے یعنی بیشک اللہ صبر الون کو ہمراہ ہے۔ اور اس کے ترقی نہیں کر سکتا بخلاف شکر کے۔ پس
بعجز یعنی وجہ رب کے اور بعجز معیت متحقق ہونے صبر جیسا کہ اسکا وصف ہے نہیں ہو سکتا۔ اور انہوں نے استغفار
معنی پوشش وجود مسلوبی مانگنا یعنی وجود مسلوبی کے پوشیدہ ہونے کی خواہش کرنا لباس آمرزش میں بسبب فرمانے
خدا کے برتر کے کہ سورہ نصر آخر قرآن میں ی و استغفرہ **و** یعنی اور اپنے رب سے مغفرت مانگے وجود
مسلوبات کو وہ ڈانپے اور چھپا دے اور یہ عذر خواہی اور عجز کو لازم ہے۔ اور اسکی انتہا بعجز حقیقی کو پالینا
جو توبہ کی طرف لیجاتا ہے یعنی بندہ کا خدای غرض جل کی طرف رجوع اور خدا کے عذر جل کا بندہ پر کہ اسکی غایت
اپنا فنا ہونا ہوا افعال و ذات کے شہود میں یعنی مشاہدہ میں پس وفا کے بعد جفا کا یاد کرنا خود جفا ہے
اور اسی کے بعد کام توبہ بہت زیادہ ہے اور استغفار سے بہت کم۔ اور نوین اعمال کی حفاظت یعنی عمل کو ظاہری
اور باطنی مفسدات اور مبطلات وغیرہ سے بچنا خدا کے برتر سے چیا کر کے بسبب فرمانے خدا کے برتر کے کہ
سورہ محمد کے آخر کو عین ہے لا تبطلوا اعمالکم **و** یعنی اپنے عمل کو برباد نہ کرو۔ اور یہ حفظ اعمال
یا ظاہری مفسدات سے یعنی جو افعال ظاہر میں عمل کو فاسد کر نیوے اور بگاڑ نیوے میں اور ترک بعد اختیار سے عمل کو فاسد
کر کے چھوڑ دینا اندو لکا حال علم فقہ سے معلوم ہو سکتا ہے۔ اور باطنی مبطلات سے یعنی اعمال کو افعال باطنی سے ایسے
کہ جسے وہ عمل باطل ہو جاوے بچنا جیسے یہاں یعنی نمود کہ وہ لکھ کیلئے ہوا۔

و اختیار قناعت کہ رضا و کفایت بحاصل است و ترک طمع کہ امید زیادت بر حال
 است بقولہ تعالیٰ لا تمدن عینک الی ما تمنیٰ بہ از و اجانہم زہرۃ الحیوۃ
 الدنیا لفتنہم فیہ و زرق ربک خیر و النبی و نتیجہ آن بقول علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ
 و جہہ عن من قنع و ذل من طمع و این عزت و ذلت عام در دنیا و آخرت است باید دانست
 باینجہ کہ گفتہ شد فضل ظاہر و باطن درین کیفیت حالی است کما قال صلی اللہ علیہ وسلم
 فی جواب سائل ما الا یمان رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بالقرآن اماماً و بالکعبۃ
 قبلتاً و بمحمد نبیاً مسلم ترجمہ شاد شدم بخدائی پاک از روی آنکہ پروردگار است
 و باسلام از روی آنکہ کیش است و بقرآن مجید از روی آنکہ پیشوا است و مقاصد
 معرفت خدائی پاک و اوامر و نواہی و تنبیہات و کعبہ معظمہ از روی آنکہ قبلہ مسجود
 الیہا است و بمحمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم از روی آنکہ پیغمبر است ختم الانبیاء مظهر کبریا

ترجمہ اور گیارہویں قناعت کا اختیار کرنا کہ وہ حاصل کیسا رضا و کفایت ہے یعنی جو حاصل ہو اوی پر راضی ہونا اور پس
 کرنا ہو۔ اور بارہویں طمع کا چھوڑنا کہ یہ حاصل پر زیادہ ہونی امید و فیض خدائی بر ترک کر سورہ طہ کے آخر رکوع میں ہے
 لا تمدن عینک الی ما تمنیٰ بہ از و اجانہم زہرۃ الحیوۃ الدنیا لفتنہم فیہ و زرق ربک خیر و النبی و نتیجہ
 و زرق ربک خیر و البقی یعنی ہرگز نہ دراز کیجئے آپ پی دو نوں آنکہوں کو اوس چیز کی طرف کہ بہرہ
 کیلئے اوس کے ازواج کو اوہیں سے یعنی مختلف قسم کے لوگوں کو زندگی دنیا کی تازگی دیکر تاکہ ہم اوں کو اوی
 دنیا میں فتنہ میں بہسائیں از انیکو اور آپ پروردگار کی دی ہوئی روزی بہتر اور زیادہ پائدار ہے اور نتیجہ
 اسکا حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے اس قول کے موافق ہے عز من قنع و ذل من طمع
 یعنی جسے قناعت کی عزت حاصل کی اور جسے طمع کی ذلت پائی تو یہ عزت و ذلت عام ہو دنیا میں ہو اور
 آخرت میں۔ سمجھنا چاہئے کہ باوجود ان سب کے جو کہا گیا فضل ظاہر و باطن اس کیفیت عالی میں ہے جیسا
 فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سائل ما الا یمان یعنی ایمان کیلئے اسکی بابت پوچھنے والیکے جواب میں
 رضیت باللہ رباً و بالاسلام دیناً و بالقرآن اماماً و بالکعبۃ قبلتاً و بمحمد نبیاً مسلم
 یعنی میں راضی ہو گیا خدا کے پاک سے کہ وہ پروردگار ہے اور اسلام سے کہ وہ مذہب دین ہے۔ اور
 قرآن مجید سے کہ وہ پیشوا ہے مقاصد میں خدا کے پاک کی معرفت کے اور اسکے احکام اور ممانعتوں
 اور تنبیہوں کی مرادات کے سمجھنے میں۔ اور کعبہ معظمہ سے کہ وہ قبلہ ہے کہ اوسکی سمت سجدہ کیا جاتا ہے۔ اور
 محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ وہ پیغمبر ہیں نبیوں کے ختم کر نیوالے حضرت باری کبریا کی نظر پرستی محل طہور

یاد دوم - اختیار قناعت

دوازہم

بایں فضیلت غلام

وقال سبحانہ قل بفضل اللہ وبرحمۃ فیکذلک فلیفرحوا و یخیر ما یجمعون
 باید دانست کہ فضل زیادت است پس متقابل باشد بخلاف رحمت و تحقق رضا و فرحت
 در سلب و ثبوت متقابل است و ما یجمعون غائب کلام است در فاعل و مفعول
 بخلاف ما یجمعون مخاطب در مقابلہ یا ایہا الذین آمنوا بآیہ سابقہ کہ خاص است
 ابلغ بمقاصد است و من مشیر انفصال و اتصال من اشارت انفصال و اتصال
 مابعدش از ما قبلش میکند بخلاف عن کہ مشیر اتصال نیست چنانکہ سبحان اللہ عما
 یصفون۔ حاصل آنکہ انچہ جمع میکند باین از خیر باشد یا شاملش۔

ترجمہ۔ اور فرمایا حق سبحانہ سورہ یونس رکوع ششم میں قل بفضل اللہ وبرحمۃ فیکذلک
 فلیفرحوا و یخیر ما یجمعون یعنی فرما دیجئے ای میرے حبیب کہ خدا سے پاک فضل سے جو زیادت بغیر
 کسی استحقاق کے دوسروں کے مقابلہ میں ہے آپسے نبی کے دین سے مشرف کرنا ہے۔ یہ محض فضل حق ہے
 اور اوسکی رحمت سے کہ وہ خود ذات رحمۃ للعالمین ہے جو رحمت ہے خیریت امت کو یہی۔ پھر اس سے
 کہ وہ قرآن مجید ہے۔ جب مومنین خاص کے لئے اللہ کے فضل اور اوسکی رحمت و قرآن مجید سے
 تو چاہئے یعنی واجب ہے کہ وہ خدا کی ان سب نوازشوں پر جو ان پر ہو پوچائیں خوش ہوویں کہ یہ نعت
 و خوشی ان سب عطاؤں کے ساتھ بہتر ہے اوس چیز سے کہ وہ جمع کر رہے ہیں دنیا اور آخرت کے
 آرام کے اسباب سے کیونکہ حقیقت ایمان ان سب کے ساتھ خوشی و فرحت کرنے میں ہے ورنہ حقیقت
 کفر و نفاق تحقق۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ فضل زیادتی ہے پس متقابل ہوگا بخلاف رحمت کے کیونکہ
 زیادت کے اظہار کے لئے تقابل ضروری ہے اوس چیز سے جس پر زیادتی ہے بخلاف رحمت کہ وہ ان
 زیادت و تقابل کی بحث نہیں۔ اور رضا و فرحت کا تحقق سلب و ثبوت میں مقابل کے ہے یعنی سلب
 و ثبوت میں رضا و فرحت ہر ایک کا تحقق اپنے مقابل کے سلب و ثبوت میں ہے اور ایک کا ثبوت
 دوسرے کے ثبوت پر اور ایک کا سلب دوسرے کے سلب پر کیونکہ تحقق ثبوت رضا کا بغیر ثبوت
 فرحت کے تحقق نہیں اور بالعکس اسی طرح تحقق سلب فرحت کا بغیر سلب رضا کا تحقق نہیں اور
 اسکا بالعکس کیونکہ حقیقت ایمان فرحت و خوشی کر نہیں ہو مذکورہ بالا انعام کیساتھ ورنہ حقیقت کفر و نفاق ہوگا
 غائب فاعل و مفعول میں غامض مقاصد میں نہایت بلیغ بخلاف ما یجمعون مخاطب کے خاص مقابلیں یا ایہا الذین آمنوا
 آیت سابقہ سے اور حرف من انفصال و اتصال کا اشارہ کر رہا ہے یعنی اوس کے بعد کو اوس کے مقابل سے قریب مجید ہونی اشارہ
 کرتا کہ بخلاف عن کے کہ وہ اتصال کا مشیر نہیں ہے جیسا کہ سبحان اللہ عما یصفون یعنی اللہ پاک ہر اوس کے لئے
 وصف کرتا ہیں۔ من انفصال کا اشارہ کر رہا ہے۔ حاصل معنی اس انفصال تھا کہ ما یجمعون سے یہ ہو کہ جو کچھ جمع کرتے
 صرف کہ وہین۔ من انفصال کا اشارہ کر رہا ہے۔ باین یعنی جدا ہو یا خیر سے شامل ہوا

ع
نہایت

فلیفرحوا
خلف فضل

بایں فضیلت غلام

مرس معنی کریمہ و رغایت البعث بدلالة لغت و تأییدات مدعا و ثبوت خیر و مقابلہ
 مشترک یا مجموع و علتہ موجبہ اش **ش** ای ہوائی دنیا و ہوائی آخرت **مر** مقابلہ
 اختلاف معانی فضل و رحمتہ چنانکہ در تفاسیر مذکور است ای فضل قرآن مجید
 و رحمتہ اہلبیت بآن یا حضرت صلعم یا فضل توفیق و رحمتہ عصمت یا فضل معرفت و
 رحمت توفیق دریافت بآن یا فضل نعم ظاہر و رحمتہ نعم باطنہ یا فضل دخول جنان
 و رحمت نجات نیران یا فضل کشف غطا و رحمتہ شہود لقاء این است قل بفضل
 بفرمای ای حبیب من بفضل خدای پاک کہ مشرف کردش در دین و بچو تست صلعم کہ جای
 حصول جملہ حسنات و خیرات و برکات کاملہ مخصوصست در تقابل بکیران من دون الاستحقاق
 و برحمتہ و برحمتہ او تعالی یعنی حضرت رحمتہ للعالمین صلعم بدلالة اللفظ مؤید المعنی و تبیین
 تخصیص از مدعای سابق الثبوت قدر و توافقی شفعہ لمانی الصدور و ہدی و رحمتہ
 للمؤمنین کہ عبادت است از ذات بابرکات حضرت صلعم معایر موعظتہ بدلالة عطف -

ترجمہ پس معنی آیت کریمہ انجام بحث میں یہ ہیں باعتبار دلالت لغت اور مدعا کی تائید و کن اور خیر کے ثابت
 ہونیکے مقابلہ مشترک یا مجموع میں اور اسکی علت موجبہ میں کہ ہوائی دنیا اور ہوائی آخرت ہے۔ اور صورت اقصیال
 و انفصال کہ مذکور ہوا اہر یہ سب مقابلہ میں اس اختلاف کے کہ معنوں میں فضل و رحمت کے یہ جیسا کہ
 تفسیروں میں مذکور ہے یعنی فضل معنی قرآن مجید اور رحمت اوی قرآن مجید کے ساتھ اہل ہونا۔ یا مر اور رحمت کو
 حضرت صلعم ہیں۔ یا فضل توفیق اور رحمت عصمت یا فضل معرفت اور رحمت اوسکی دریافت کی توفیق۔ یا
 فضل ظاہر و غائب اور رحمت باطنہ و غائبین۔ یا فضل جنونین داخل ہونا اور رحمت دونوں کی نجات ہونا۔ یا
 فضل کشف غطا یعنی پوشیدہ امور کا ظاہر ہو جانا اور رحمت شہود لقاء یعنی دیدار کا مشاہدہ ہونا۔ پس وہ معنی کریمہ
 رغایت البعث حسب ذیل ہیں۔ اول بفضل اللہ فرما دیجئے ای میرے حبیب خدائے پاک کے فضل کی نسبت
 کہ آپ جیسے کہ دین میں اوسکا مشرف کرنا جو تمام نیکیوں اور پیروں اور پوری مخصوصہ برکتوں حاصل
 ہونیکے جگہ کہ دوسروں کے تقابل میں بغیر کسی استحقاق کے اور اوس خدائے برتر کی رحمت کی بابت کہ مراد
 اوس حضرت رحمتہ للعالمین صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بسبب دلالت لفظ کے کہ معنی کی مؤید ہو رہی ہے۔ اور بسبب
 بیان کرنے تخصیص کے ازراہ قدر کے مدعا سابق الثبوت سے یعنی وہ مدعا جسکا ثبوت پہلے ہو چکا ہے اوسکو تخصیص
 ساتھ ازراہ قدر بیان کر رہے۔ اور بسبب موافق ہونیکے معنی رحمت کو معنی شفاء لمانی الصدور اور ہدی رحمتہ للمؤمنین
 سے کہ ان عبارت ہیئت بابرکات حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے نہ موعظت کیونکہ مغائر موعظت ہونے پر اسکی
 عطف سے دلالت ہو رہی ہے۔

معنی فضل و رحمت
 ای کریمہ

ش چنانکہ فرمود یا ایہا الناس قد جاءکم موعظۃ من ربکم وشفاء لمانی الصدور
 وهدی ورحمتہ للمؤمنین **مر** چنانکہ شفاء لمانی الصدور در معنی تعمیم رحمۃ للعالمین و ہدی و
 رحمتہ للمؤمنین در معنی تخصیص شفاء و رحمتہ للمؤمنین۔ یا بعثت حضرت صلعم والا فلیف ما سلم
 فبذلک پس باین ای قرآن مجید بفاہر عاطفہ مفیدہ تعقیبش بواسطہ ضروری رسول اللہ تعالی
 صلعم بدلالة مناسبت ماسبق ای موعظۃ من ربکم۔ فلیفرحوا ط۔ پس باید کہ شاد
 شوند باینہمہ نواز شہاکی حق تعالی کہ رسانید بر ایشان فاہر بر صیغہ امر غائب بخطاب عام مفید
 و جوب ایسا کہ افادت معنی جزا بشرط متقدم ضروری بچو از انحصار المؤمنون بفضل اللہ الخ
 میکند والا **ش** ای اگر نباشد افادت معنی جزا و شرط بچو مذکور **مر** ان تعلق مجرورات
 متقدم باہمال است فلیف و اگر سخمی بہتر ازین باشد مقبول ہو خیر عما یحجون ط
 ان فرح باینہمہ عطیات بہتر است از انچہ اندوزند از اعراض عیش دنیا و آخرت بآنکہ حقیقتہ
 ایمان در رضا و فرحت باینہمہ است والا حقیقتہ لفاق و کفر متحقق است -

ترجمہ جیسا کہ فرمایا سورہ یونس کہ چہ میں اس پہلے یا ایہا الناس قد جاءکم موعظۃ من ربکم
 وشفاء لمانی الصدور وهدی ورحمتہ للمؤمنین یعنی ای لوگو تحقیق تمہاری پروردگار سے تمہارے
 پاس موعظت یعنی نصیحت آچکی۔ اور شفاء اوس جبر کیلئے جو دلوں میں ہے۔ اور ہدی و رحمتہ للمؤمنین معنی تخصیص میں
 کیلئے معلوم ہو کہ شفاء لمانی الصدور معنی تعمیم میں رحمتہ للعالمین ہے۔ اور ہدی و رحمتہ للمؤمنین معنی تخصیص میں
 شفاء و رحمتہ للمؤمنین پس رحمت عالمین اور شفاء و رحمت مؤمنین عام و خاص طور پر وہی ذات بابرکات
 حضرت رحمت عالم صلعم ہے۔ یا مر اور رحمت سے بعثت حضرت صلعم ہے یعنی آپکا زمان اظہار رسالت۔ ورنہ
 کیونکہ یہ ہے وہ جو تسلیم کر لیا گیا۔ قبل لک۔ پھر اس سے یعنی قرآن مجید۔ بسبب قافی عاطفہ کے کہ اسکی
 تعقیب مفیدہ بذریعہ واسطہ ضروری رسول خدائے تعالی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ماسبق یعنی مضمون سابق کی
 مناسبت سے جو موعظہ من ربکم ہے اسپر دلالت ہو رہی ہے فلیفرحوا ط۔ پس چاہیے کہ
 حق تعالی کی ان تمام نوازشوں اور مہربانیوں پر کہ اوسنے اوپر پہنچائیں شاد ہو دیں۔ یہاں حرف فاجو صیغہ
 امر غائب پر ہے جس میں خطاب عام ہے۔ اور یہ امر مفید و جوب بھی ہے۔ یہہ قافی دیتا ہے افادت
 معنی جزا کی شرط متقدم ضروری کے ساتھ یعنی یہ قاس فائدہ کی اطلاع دی رہا ہے کہ مابعد جملہ جزا ہے جسکیلئے
 شرط متقدم ضروری ہے مانند از انحصار المؤمنون بفضل اللہ الخ۔ کے یعنی جب مؤمنین خاص لگے گئے
 اللہ فضل سے اور اوسکی رحمت سے پھر اس قرآن مجید سے پس چاہئے کہ ان نام نوازشوں خدا کی کہ اوس نے
 انہیں پہنچائیں خوش ہو دیں۔ ورنہ اگر معنی جزا و شرط مذکور کی افادت اس قاس سے نہ ہوگی تو یہ قاجوروات

اگر خلافی از حکامات داشته باشد بخوش نیاید افتاد بلکه در حای مشابہات باید نهاد و اگر
تواند تاویل موافق حکامات بالخیر نماید چه ایشان خیر المومنین هستند ورنه حوالہ بقائل
وقائل کند چه تخطیہ و تشبیح ایشان تواند شد کہ بہتان و اثم مبین باشد و البتہ بعض
حسن تشابہ بقیح است چنانکہ بعض قبیح تشابہ بحسن و نیز میتواند شد کہ معصیت
بعض ایشان بخیر ارادی باشد چنانکہ نسبت حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام
فرمود سبحانه و لقد عهدنا الی ادم فلیس و لم یجد لہا عزما
و نیز در حق بعض ایشان قوله تعالی فاولئک یتبدل اللہ سیاتہم حسنات ط
منطبق است ترجمہ پس آنکہ بدل میکند اللہ تعالی بدیہائی شان را بہ نیکیہا +
بفہم درو مند بدل چنان است کہ سیات شان رنگ حسنات می یابد بہ حقہ نیات
چنانکہ حضرت مولوی معنوی رومی قدس سرہ فرمود شعر ہر چہ گیر و علتی علت شود
ہر چہ گیر و کمالی ملت شود۔

ترجمہ اگر حکامات سے یعنی احکام حق سے کچھ خلاف کہتے ہوں تو خوش من نہ پڑنا چاہئے بلکہ بجائے مشابہات او کو
جگہ دینا چاہئے اور اگر ہوسکے حکامات کے موافق خیر کے ساتھ تاویل کرے۔ کیونکہ وہ خیر المومنین کا یادگار
میں بہترین ورنہ قائل وقائل کے حوالہ کرے اسلئے کہ او کو خطا وار پھرانا اور انکی برائے کرنا ممکن ہے
کہ بہتان اور اثم مبین ہو۔ اور البتہ بعض حسن قبیح سے مشابہت رکھتا ہے جیسا کہ بعض برائی خوبی سے
مشابہ ہوتی ہے۔ اور یہی ہو سکتا ہے کہ گناہ اور ان کے بعض کا خیر ارادی ہوتا ہے جیسا کہ نسبت حضرت
آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام حق سبحانہ نے فرمایا کہ سورہ طہ رکوع ششم میں ہے۔ و لقد عهدنا
الی ادم فلیس و لم یجد لہا عزما یعنی اور البتہ ہم آدم سے پہلے ہی عہد فرما کر لیچکے تھے پر وہ ہول کیا
اور ہمے اوسکو خاص عزم و ارادہ کرینوا لانیہیں پایا۔ اور ان کے بعض کے حق میں یہ بھی فرمان خدا کے
برتر کا منطبق ہے جو سورہ فرقان کے رکوع آخیر میں ہے فاولئک یتبدل اللہ سیاتہم حسنات
یعنی پس وہی ہیں کہ خدا سے برتر انکی بدیوں کو نیکیوں سے بدل دیتا ہے یا بدل دیگا۔
درو مند کی فہم میں بدل یوں ہے کہ او کی برائیاں نیتیں صحیح ہوئیکے سبب نیکیوں کا رنگ پالیتی ہیں
یعنی حاصل کر لیتی ہیں جیسا کہ حضرت مولوی معنوی رومی قدس سرہ نے فرمایا

ہر چہ گیر و علتی علت شود + ہر چہ گیر و کمالی ملت شود۔

ان تاویلات و اوال
خال اولیہ خدا
کہ یہ فہم و فہم
بہت خوب
الاف و شام
سیات بہت
نیتان

در تفصیل این اجمال بہ ہم کجی فہم جہاں تعذر است یا از سبب محبوبیتہ بالمحبیتہ
سیا تیکہ مناسب حال **ش** ای مناسب معصومیتہ و محفوظیتہ **ہ** شان است
در مرتبہ مقبولیت است چنانکہ از حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام یجاد لنا
فی قوم لوط الایہ و از حضرت موسی علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام قال رب انی لما
انزلت الی من خیر فقیر الایہ ترجمہ گفت ای رب من تحقیق من سبب
چیزیکہ فرو آوردی بطرقم از خیر نادارندہ ام باچہ می باید دانست اگر لیا سببہ بخذف
مفعول فقیر نکر فہم مفعول شود و فقیر را پس معنی آنست کہ نادارندہ آنم کہ فرو آوردی
بسویم از خیر + در حالیکہ الی مشیر اخبار خیر است کلام بی مراد شئی باشد و اگر الی بمعنی
علی گرفته شود الفاعل حاصل است و از حضرت سرور انبیا صلی اللہ تعالی علیہ و علیٰ آلہ
من الانبیا و سلم اذا الارضی قط و واجد من امتی فی النار درین آیات کریمہ
و حدیث شریف نازش نیازمندان است

ترجمہ علی تو کچھ کہ علت ہر گز کچھ کمالی ملت ہر گز۔ اس جہاں کی تفصیل میں فہم جہاں کی کجی کو خوف تعذر یا بالحبیت
محبت کیساتھ جو سیات مناسب حال اون کے ہیں یعنی مناسب مرتبہ معصومیت اور محفوظیت کے و مرتبہ مقبولیت
میں ہیں جیسا کہ حضرت ابراہیم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت سورہ ہود رکوع سات میں یجاد لنا فی قوم لوط
الایہ یعنی ہمے جگہ کرنے لگا قوم لوط کیو دین۔ اور حضرت موسی علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت فرمایا سورہ
قصص رکوع تین میں قال رب انی لما انزلت الی من خیر فقیر الایہ یعنی اوسنے کہا
ای میری رب تحقیق میں سبب پس چیز کے کہ او تیری توبے پر طرف خیر سے۔ میں نادار ہوں اوس مقدار خیر کہ مجھے چاہئے
سمجھنا چاہئے اگر لیا جو سببہ ہر مع حذف مفعول فقیر کے اختیار کیا جائے یعنی لفظ فقیر کا مفعول محذوف نہ مانا
جاو تو یہی لیا خاص فقیر کا مفعول ہو جائیگا پس معنی یہ ہونگے کہ میں اوسکا فقیر و نادار ہوں جو توبے پر طرف خیر سے
اوداری ہے۔ حالانکہ الی اخبار خیر کا جیشہ او تو کلام بی مراد شئی ہوگا۔ اور اگر الی بمعنی علی اختیار کیا جاو تو الفاعل حاصل
یعنی حاصل کا فہم کرنا ہی مطلب یہ کہ جب الی سے حصول خیر کی خبر مل رہی ہے کہ وہ مراد بھی نزول خیر کی اپنی طرف تو کلام
رہی چیز کی نسبت ہر مراد نہیں کہ کیونکہ وہ حاصل شدہ ہی نہ الی کو علی کے معنی میں اختیار کرنا اس صورت میں نفی کرنا ہے
حاصل کا یعنی وہ خیر جو حاصل شدہ ہی نہ اس کے لیا یعنی انکار کرنا اور حضرت سرور انبیا و کاسیر فرمایا۔ درود و کلام ہر جو خدا تعالی
کا آیت آیتکے پہاں انبیا و خیر۔ اذا الارضی و واجد من امتی فی النار یعنی اوسوقت میں کہ میری امتی
ہوگا حالانکہ کوئی ایک ہی دوخ میں میری امت کی وقت نزول امتی شریف میں نیازمندان کو موقع مانہے

کہ یہ فہم و فہم
بہت خوب
الاف و شام
سیات بہت
نیتان

والکار حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ از سجاوری امر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ظاہراً و مشکوٰۃ مذکورست عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احسن
الناس خلقاً فارسلنی یوماً بالحاجۃ فقلت واللہ لا اذہیب و فی نفسی ان اذہیب
لما امرنی رواہ مسلم شعراً کنون کرا مجال کہ پرسد ز باغبان بہ بلبل چہ گفت و گل
چہ شنید و صبا چہ کردہ دیگر نیز باید دانست کہ حسنات در ضمن موجودات است
وسیات در ضمن مسلویات پس حسنات و سیات بتفاوت درجات در جنس خود
عام است نہ ہمین قدر کہ اطاعت از حسنات است و عصیان از سیات و پس
آرے اطاعت ہم از ضمن موجودات است و دیگر نیز و عصیان ہم از ضمن مسلویات
است و دیگر نیز چنانکہ استدلال بر عموم مذکور بقدر مودہ حق سبحانہ است بگوئیم
بالحسنات و الحسنات الایہ و دیگر آیات ہم کہ از مطالعہ قرآن مجید و تفسیرش میتوان
دانست بعد ثبوت این مدعا باید دانست ہر چہ از مسلویات است -

ترجمہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی سجاوری سے ظاہر
ہو رہا مشکوٰۃ میں مذکور ہے کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ کہا اہون نے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو گون میں سب سے اچھے خلق واسے تھے پس ایک روز آپ نے
مجھ کو کسی حاجت کو واسطے بھیجا تو میں نے کہا خدا کی قسم میں نہ جاؤنگا اور میرے ہی میں یہ کہ مجھ کو جس چیز کیلئے
کہا گیا ہے جاؤں گا۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے شعراً کنون کرا مجال کہ پرسد ز باغبان
بلبل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کردہ ترجمہ باغبان سے اب کوئی پوچھے یہ کس کو ہے مجال بہ
کیا کہا بلبل نے گل نے کیا سنا باو صبا نے کیا کیا اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ حسنات در ضمن موجودات
میں ہیں اور سیات در ضمن مسلویات میں۔ پس نیکیاں اور بدیاں مع تفاوت درجات اپنی جنس میں عام
ہیں نہ اسی قدر کہ اطاعت حسنات سے ہوتی ہے اور نافرمانی سیات سے اویں۔ ان البتہ اطاعت
ضمن موجودات سے ہی ہے اور ادب ہی اور عصیان ضمن مسلویات سے ہی اور ادب ہی جیسا کہ اس عموم
مذکور پر استدلال حق سبحانہ کے فرمودہ سے ہے یعنی قول حق سے دلیل حاصل ہے۔ کہ سورہ اعراف
کے رکوع اکیس میں ہے بگوئیم بالحسنات و الحسنات الایہ -

یعنی بتلا کیا ہے اور آزمایا او کو حسنات اور سیات میں۔ اور آیاتین بھی ہیں کہ قرآن مجید اور
اوسکی تفسیر کو مطالعہ معلوم ہوتی ہیں بعد اس ماکر ثابت ہونیکے سمجھنا چاہئے کہ جو کچھ مسلویات سے ہیں -

اگر دلالت اختیار کردہ شود بمعرفۃ مسلویات واجبہ و موجودات واجبہ از وجود
التزامی شامل حسنات خواہد شد و نیز ہر چہ از مسلویات است اگر ابتدا کردہ شود
بہنچہ از موجودات است شامل موجودات میگردد مثلاً قتل و نہیب جان و مال
ہمہ از سیات است چون ابتدا کردہ شود بہ نیت اعلا حق ہمہ از حسنات است
و نکاح با شر و طہرعی خارج از سیات و داخل در حسنات می شود و تا کمال بہ بسم اللہ
الرحمن الرحیم بہ نیت قوت در عبادت با دیگر فوائد قبول با ابتدا اعوذ باللہ
من الشیطان الرجیم بہ نیت الطہیان در عبادت با دیگر فوائد و تہذیب ز با ابتدا
اللہم انا نعوذ بک من الخبث و الخبائث - بہ نیت طمانینہ در عبادت با فوائد
دیگر و قیاس کن دیگر سیات ماکہ در آوردنش تحت حسنات و داخل حسنات
میشود و این میسر نشود مگر باتباع قول فعل رسول اللہ تعالیٰ صلعم سرچ رحمت و راتبعش
صلعم و چہ رحمت و چہ کربا تباہش صلعم این اتباع و تبدیل سہلست از اسرار کریمہ

ترجمہ اگر وہ وجود التزامی کے سبب بل اختیار کے جاوین معرفت میں مسلویات واجبہ و موجودات
واجبہ کے تو وہ شامل حسنات ہو جائینگے۔ اور ہر چہ کچھ کہ مسلویات سے ہیں اگر کسی مع اوس چیز کے
کہ موجودات سے ہیں ابتدا کئے جاوین تو وہی مسلویات شامل موجودات ہو جائے ہیں۔ جیسا کہ
جان و مال کا قتل کرنا اور لوٹنا سیات میں ہیں جب اعلا حق کی نیت سے شروع کئے جاوین
تو ہی سیات سیات میں ہیں۔ اور نکاح شرعی شرطوں کیساتھ سیات سے خارج ہے اور حسنات
میں داخل ہوتا ہے۔ اور کہا نامہ الشارح الرحیم کے ساتھ عبادت میں قوت کی نیت سے مع اور
فائدوں کے۔ اور پیشاب کرنا اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کے ساتھ ابتدا کر کے عبادت میں
الطہیان کی نیت سے مع اور فائدوں کے۔ اور سمجھنا بہرنا
ابتدا کر کے عبادت میں طمانینہ کی نیت سے مع اور فائدوں کے اور ای پراور سیات کو قیاس
کئے کہ او کو حسنات کے تحت میں لانے حسنات میں دے داخل ہو جاتے ہیں۔ اور نہ نہیں داخل
ہو گا مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل کی پیروی میں۔ پس کس قدر رحمت و حضور صلعم کی
پیروی میں اور کیا اور کس قدر رحمت ہے آپ کے ترک اتباع میں اور بد اتباع
در تبدیل سیات بہ حسنات ایک ہی ہے اس آیت کریمہ کے ہمیدہ
درین سے سورہ تودہ کے رکوع پندرہ میں ہے -

فَلَا يَرْجُوا أَنِ الْإِنْسَانُ لِقَابِ رَبِّهِ ۚ الْآیہ ای باید کہ میل نکنند بر اوست نفوس
خودشان تجاوز از مرادات نفس مبارک اثر الابرار غیر الاخيار صلعم و مرادات نفس
مبارکش صلعم از حق نفسہ الکریم و حق اللہ العظیم بزرخیر است و فائدہ اتباع ارشاد میشود
ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْؤُونَ مَوْكَا
يَغِيضُ الْكَافِرَ وَلَا يُلَانُونَ مَنْ عَدُوًّا وَلَا كَاتِبٌ لَهُمْ عَصَا الْإِلَهِ إِنَّهُمْ تَبْدِيلُ سَيِّئَاتِ
بِحَسَنَاتِ است و این تبدیل بعد توبہ و ایمان و صلاح است کہ از صد رایہ یعنی
الْأَمَنُ تَابَ وَأَمِنَ وَعَمِلَ عَمَلًا حَسَنًا الْآیہ ہویدا است بحکم فار تفسیر نہ جزا و شرط
مخدوف و الاجزا و ثواب بر عمل پیش از توبہ لازم بخلاف **نفس** مربوط بہ چنان است
تفسیر دیگر مفسرین کہ آن محوسیات است بسبب حسات یا عدم اثبات سیمیات
بتعاقب حسات نہ بدل کما قال سبحانه إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّرَّاتِ الْآیہ

ترجمہ فَلَا يَرْجُوا أَنِ الْإِنْسَانُ لِقَابِ رَبِّهِ ۚ الْآیہ یعنی چاہے کہ اپنے خود کے نفسوں کی مرادوں کی طرف
میل نہ کریں تجاوز کر کے نفس مبارک صلی اللہ علیہ وسلم کی مرادوں کو کہ آپ اَبْرُ الْاَبْرَارِ یعنی نیکوں کے
نیک اور خیر الاخيار یعنی بہترین میں سے بہترین - اور حضور صلعم کے نفس مبارک کی مرادیں آپ کے
نفس کریم کے حق کی بابت اور خدا عظیم کے حق کی بابت سب بزرخیر ہیں - اور فائدہ اتباع کا بقیہ کریم
میں ارشاد ہوتا ہے ذَلِكْ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخَصَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
يَطْؤُونَ مَوْكَا الْكَافِرَ وَلَا يُلَانُونَ مَنْ عَدُوًّا وَلَا كَاتِبٌ لَهُمْ عَصَا الْإِلَهِ یعنی یہ اس لئے
کہ تحقیق وہ ایسے ہیں کہ ان کو نہ کہیں پیاس لگتی ہے اور نہ کوئی دھمکھت اور نہ ہونک خدا کی راہ میں اور نہ
گھنٹے لگتے ہیں جائے قدم کہ غصہ میں لاویں کافروں کو یا اور نہ پاؤں پہرے میں کہیں جس سے خفا ہوں کافروں پر
میں دشمن سے کسی پہونچنے کو یعنی اور نہ چہیتے ہیں دشمن سے کوئی چیز نہ لکھا جاتا ہے ان کیلئے نیک عمل
چنانچہ یہ کہ یہ تمامہ اگر کیفیت تعلیم اور مجتہ صلعم میں مذکور ہوگی یہ سب کہ مذکور ہوا تبدیل سیمیات کی حسات
اور یہ تبدیل بعد توبہ و ایمان اور صلاح کہ ہے جو آیت صد رسولہ و فرقان کہ رکوع آخری یعنی الْاَمْنُ تَابَ وَأَمِنَ وَعَمِلَ
عَمَلًا حَسَنًا سے کہ آیت خَالِكٌ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِہُمْ حَسَنَاتٍ کو مقم ہی ہوا ترجمہ یہ - مگر جسے توبہ کی اور ایمان الایا اور نیک
عمل کیا - تو ہی لوگ ہیں کہ اللہ بدل دیگا ان کی برائیوں کو بھلائیوں کو یہ مضمون تبدیل سیمیات بحسنات بعد توبہ
و ایمان کی فار تفسیر کہ حکم میں یہ کہ یہ فار تفسیر کی ہونہ بڑا کی کہ شرط اسکی محذوف ہو ورنہ تو ایک بدل عمل پر توبہ سے پہلے
ہوگا - بخلاف فہم در و منہ جو ای آیت کو تحت میں نسبت تبدیل سیمیات بزرگ حسات مذکور ہوا - مفسرین
تفسیر یہ کہ یہ تبدیل محوسیات ہی سیمیات یا عدم اثبات سیمیات ہی بسبب تعاقب حسات یعنی سیمیات یا قوسنیات
کے سبب تجاوز میں یا حسات کے پیچھے گئے رہنے سے ثابت ہی نہیں ہو کہ حاصل انکی تفسیر کا جو اور عدم اثبات سیمیات

تبدیل سیمیات
بسنات بعد توبہ
و ایمان و صلاح
یہاں فار تفسیر
تبدیل

و جائی غور است اگر بدل حسات ناکر وہ است موافق تقریر است اگر بدل بحسنات
کر وہ است آن خود مستحق است نہ سیمیات بمنزلہ حسات واللہ تعالی اعلم و نیز بعض
ایشان در حکم عفو و مغفرت بھیجی بدر یا نسبت بمعنی اَعْمَلُوا مَا كُنْتُمْ تُفْعَلُونَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ
اِنَّ اللہَ قَدْ اَطْلَعَ عَلٰی اٰہْلِ بَدْرِ فَقَالَ اَعْمَلُوا مَا كُنْتُمْ تُفْعَلُونَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ وَفِي رَوَاۓ فَقَدْ حُصِبَ
لَكُمْ الْجَنَّةُ الْحَدِيثُ ہذا کہ نسبت بابل بدر کہ یہ لولا کتاب من اللہ سبق لکم فیما اخذتم
عذاب عظیم الْآیہ شاہد حال است ترجمہ اگر نہ بودے نوشتہ از اللہ سبحانہ کہ پیشی گرفتہ
یعنی وعدہ عفو و مغفرت ہر آئینہ میگرفت شمار اور انچہ گردید عذاب بزرگ +
باید دانست اگر ان لولا کتاب من اللہ سبق و بھی دیگر ہم مقصود باشد وعدہ عفو و
مغفرت اہل بدر کہ شامل ماجرا ہستند باطل نشود **نفس** در تفسیر ہما مشہ است ای
لولا حکم منہ تعالی سبق اثباتہ فی اللوح المحفوظ الی ان قال اَوَاْنُ لَا يُعَذَّبُ اٰہِلُ الْبَدْرِ +

ترجمہ اور چاہے غور ہے کہ اگر بدل سیمیات کا ناکر وہ حسات سے ہے یہ موافق تقریر ہے جو بیان
میں آئے - اور اگر بدل او حسات سے ہے جو کی ہوئی ہیں توبہ حسات خود استحقاق رکھتی ہیں حسات
ہونے کا نہ یہ کہ سیمیات میں حسات کے مرتبہ پر اور خدا کے برتر ہی خوب دانائے - اور یہ بھی ہے
کہ بعض اون کے بدریوں کی طرح حکم عفو و مغفرت میں ہیں اس معنی کہ کہ اَعْمَلُوا مَا كُنْتُمْ تُفْعَلُونَ فَقَدْ غُفِرَتْ لَكُمْ
یعنی تمہارا جی چاہے جو کرو پس میں تحقیق تو معاف کر چکا اور بخش چکا - کیونکہ حدیث ہے کہ یعنی خدا
اہل بدر پر تحقیق نظر فرمائی اور کہا جو تم چاہو کہ اللہ میں سے تو تمہیں بخش دیا - اور ایک روایت میں ہے کہ تحقیق
تمہارے جنت واجب ہو گئی - جیسا کہ اہل بدر کی نسبت میں یہ آیت کریمہ جو سورہ انفال کے رکوع نم میں ہے
لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمُنَّ كُفْرُكُمْ فَمَا اخَذْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ شاہد حال ہے - یعنی اگر خدا کی سبحانہ
کی طرف سے لکھا ہوتا یہ کہ پہلے ہو گیا ہے یعنی وعدہ عفو و مغفرت تو ضرور تم کو بہت بڑا عذاب آیتا اوس
چیز کو جو میں جو تم نے اختیار کیا یعنی قدیہ لینا اسیران بدر سے سمجھنا چاہے اگر لولا کتاب من اللہ سبق سے
کوئی وجہ دیگر بھی مقصود ہوگی تو وعدہ عفو و مغفرت اہل بدر کا کہ شامل ماجرا میں باطل نہیں ہوتا ہے - چنانچہ
تفسیر ہما مشہ میں ہے لے لولا حکم منہ تعالی سبق اثباتہ فی اللوح المحفوظ - الی ان قال - وَاِنَّ لَا يُعَذَّبُ
اٰہِلُ الْبَدْرِ - یعنی اگر خدا کے برتر کی طرف سے حکم ہوتا کہ جسکا اثبات لوح محفوظ میں پہلے
ہو چکا ہے - یہاں تک کہ کہا - یا یہ کہ نہ عذاب دیگا خدا اہل بدر کو -

بیان یک بعض
ادب اللہ اللہ بدریوں
حکم عفو و مغفرت
میں میں نفس کریمہ
حدیث -

در تفسیر کبیر است قال قوم قد سبق حکم اللہ بانہ لا یغفر احداً من شہد بدراً
 مریدیل سن بدلیل مع ما بعدش مربوط است بحکم غفود مغفرت ہجو بدریان مر
 مغفرت تحت مشیت بر خبر ظنی لش بہ بعدم قرار مغفرت بعض منع مغفرت مطلق
 نتواند شد کما قال سبحانہ یغفر ما دون ذلک لمن یشاء الا یہ پس فارتی در مغفرت
 نباشد مگر در خبر بنیت قطعیت و از کریمہ لولا کتاب الخ ارتفاع امر وہی از اہل
 بدر نتواند شد بل اثباتش و خبر غفود مغفرت است و اگر بیخ نتواند نظر خود
 از ان پوشد ورنہ در وقوع استغفارش از ایشان چه تردد است دیدہ شد کہ شیطان
 ملقی ظن سور میشود تا آنکہ میشود دومی بیند ناگفتہ و نا شدہ از دور و نزدیک میداند کہ
 کشف مغنیات است العیاذ باللہ تعالیٰ منہ و دیدہ شد کہ ہر گاہ ظن سور کردہ شد
 بعد تحقیق کیفیت ماجرا کہ خیر بودند است برین تخطیہ کہ عیب خود بود نصیب شد و غور
 خیر کیہ فاسق رساند کہ در ان مصلحتها است لقولہ تعالیٰ

ترجمہ اور تفسیر کبیر میں ہے قال قوم قد سبق حکم اللہ بانہ لا یغفر احداً من شہد بدراً -
 یعنی کہ ایک قوم نے کہ تحقیق حکم خدا ہے ہر گاہ کہ کسی کو عذاب دیا اور میں سے جو کلمہ میں بدین
 اور یہ بعض اوں کے بدیوں کی مانند حکم غفود مغفرت میں میں اس دلیل سے کہ مغفرت تحت مشیت ہے
 جز ظنی پر کیونکہ بعض کی مغفرت کے قرار دیا ہوا ہونے کی سبب مطلق مغفرت ظنی نہیں ہو سکتا جیسا فرمایا حق
 سبحانہ سورہ نساء کے رکوع سات میں یغفر ما دون ذلک لمن یشاء الا یہ یعنی ماسوا اس کے شہد بدرا
 چاہے گاہیں مغفرت میں کوئی فارق ہو گا مگر خبر میں فارق ہو گا دلیل طہیت اور قطعیت کے سبب - اور ایت کریمہ
 لولا کتاب الخ سے امر وہی کا ارتفاع ال بد سے نہیں ہو سکتا یعنی اس ایت کہ سبب امر وہی کا حکم اہل بدر سے
 نہیں ادا ہو سکتا اور نہ اسے امر وہی سے خارج ہو سکتے ہیں بلکہ اس کا اثبات ہے اور غفود مغفرت کی خبر ہے
 اور اگر بہ تاویلات اہل الشکی نسبت کہ بیان میں آئیں کچھ کر کے اپنی نظر اس سے بچا دے ورنہ اوں
 اوں استغفار کے واقع ہونے میں کیا تردد ہے - ویکہا لیا کہ شیطان سور ظن کا ملقی یعنی دالنے والا ہوتا ہے بہا تک
 کہ مستاد و دیکھتا ہے ایسی بات ہونے کی ہوا ورنہ ہوتی ہو دور اور نزدیک اور جانتا ہے کہ یہ کشف مغنیات ہی یعنی
 یہ جستار کہ غیب کی باتوں کا کشف ہو گیا ہے العیاذ باللہ تعالیٰ منہ اللہ تعالیٰ اس سے اپنی پناہ میں رکھے - اور دیکھا
 گیا ہے کہ جب بد ظنی کیلئے تو بعد تحقیق کیفیت ماجرا کے کہ دراصل وہ خیر تھا اس خطا کرنے پر کہ اپنا عیب
 ہا تمامت نصیب ہوئی - اور سوین غور ایسی چیز میں جو فاسق پہنچا دے کہ اس غور میں مصلحت ہیں -

تذکرۃ الحق

یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ قبئینوا ان تصیبوا قوماً یجھالہ
 فتصبروا علی ما فعلتم ناد میں - و انقطع خلق چہ احیا و چہ اموات ترجماً لقولہ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام ارحموا اترحموا چہ بعکس این فرمود صلعم لا یرحم اللہ من لا یرحم الناس فی مشکوٰۃ
 پس ہر چہ بہت بنفس خود عائد است و ای مسلمان این قصہ تا چند خواہم توفیق از خدای
 عزوجل و علم و عمل از صحبت صلحا و یحییٰ اگر چہ اندک باشد بحقیقہ خود صحیح باشد و در قبول
 امر خدای عزوجل و رسول مقبول صلعم و اولیاء اللہ تعالیٰ و رفق اللہ تعالیٰ و رفق العبد تہذیب
 نفس ہر چہ خواہند و غنیات شیوہ سعادت بمعنا و اطعنا صدقاً و تصدیقاً گیر و پس امید
 توفیق و فلاح است -
 قال سبحانہ انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ ورسولہ لیحکم بینہم
 ان یقولوا سمعنا واطعنا واولئک ہم المفلحون

ترجمہ سب فرمان خدای برتر کے سورہ حجرات پہلے رکوع میں یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم
 فاسق بنبأ قبئینوا ان تصیبوا قوماً یجھالہ فتصبروا علی ما فعلتم ناد میں -
 یعنی اے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی فاسق اطلاع کوئے تو تحقیق کرو - یہ کہ کہین جاؤ تو تم کسی قوم پر نادانی
 سے پہر اپنے کے پریشان ہونے لگو - اور گیارہویں الفاع خلق یعنی مخلوق کو تقع ہو چکا رحم کی راہ سے
 خواہ زندہ ہوں خواہ مردے - کیونکہ رحم کی نسبت فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام ترجمہ وایضاً تم رحم کرو
 رحم کے جاؤ گے تم - کیونکہ کس میں اس کے فرمایا حضور صلعم نے کا یرحم اللہ من کا یرحم الناس
 فی مشکوٰۃ - یعنی خدا نہیں رحم کرتا ہے اور سکو جو لو کہ نہیں رحم نہیں کرتا ہے - یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے
 میں جو کچھ کہ اپنے نفس کی طرف مائد ہے - افسوس مسلمان یہ قصہ کہ تک بیان کروں - بارہویں توفیق خدا کے عزوجل سے
 اور علم و عمل صحبت صلحا سے تلاش کرو اگر چہ تہوڑا ہوا اپنی حقیقت میں صحیح ہوگا - اور تیرہویں قبول امر یعنی حکم ماننے
 میں خدائے عزوجل کے اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے خواہ وہ امر خدا کے برتر کے
 حق کی بابت ہو خواہ تہذیب نفس کیوہ میں جو جس چیز میں دے تہذیب چاہتے ہوں - اور قبول غنیات میں بچے
 دل سے اور بطور تصدیق و تسلیم شیوہ سعادت کا اختیار کر کے انہیں قبول امر و غنیات میں بمعنا و اطعنا و اولئک ہم المفلحون
 کہہ کر یعنی ہم نے سنا اور سننے اطاعت کی - تو اسبہ توفیق و فلاح ہے -
 فرمایا حق سبحانہ نے سورہ نور کے رکوع ہفتم میں انما کان قول المؤمنین اذا دعوا الی اللہ ورسولہ
 لیحکم بینہم ان یقولوا سمعنا واطعنا واولئک ہم المفلحون

ترجمہ فرمود سبحانہ تعالیٰ جز این نیست کہ ہست گفت مومنان ہر گاہ کہ خوانندہ شود بظرف خدا کے پاک و پیغمبر او تعالیٰ صلعم تاکہ حکم فرماید داعی میان ایشان گفتن شان شنیدیم و افرمان بردیم و ہمانند بہ بہتری رسیدگان با بدو است نظر بعہوم زمان و تحقق وقوع شرط بدالالت اذا توسع فاعل کہ مقتضی بہ ضرورت بدالالت مہول این دعوت محقق الوقوع و استمرار الزمان الی ما شاء اللہ تعالیٰ از امام زمانہ است و حکم عام است ازینکہ بر بنائی عطف نسق باشد یا عطف تفسیر و نظر تحقیق و تحصیل و تاکید جزا بدالالت انما کان لتفتن سمعنا و اطعنا ہر پذیرا کردن و بجا آوردن از خصائل منافق است العیاذ باللہ تعالیٰ منہ و عذر از عذر کہ ہمانا تو اصل اشتغال دنیوی باشد الا خود شامل مراود داعی است و چنان دیدہ شد سعید ہر جا کہ رود سعید است و حکم سعادت عادتش آخذ ماصفا و دفع ماکدر است و شقی ہر جا کہ رود شقی است و حکم شقاوت عادتش دفع ماصفا و اخذ ماکدر است واللہ المستعان و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

ترجمہ یعنی سوای اسکے مومنین کا قول نہیں ہے جبکہ وہ خدا کے پاک اور اس کے پیغمبر صلعم کی طرف بلا جویں تاکہ بلا پیوالا ان کے درمیان حکم فرمادے یہ کہنا ہے انکا کہ پہننے سنا اور تحصیل حکم بجالائے۔ اور یہی لوگ ہیں بہتر کی کو پہنچنے والے۔ سمجھنا چاہئے کہ عہوم زمان اور وقوع شرط کے تحقق ہو نہ ہو اور پیرا ذاتے دولت ہو رہی ہے اور فاعل کے توسع پر کہ دلالت فعل مہول سے اوپر تقاضا ضروری ہوتا ہے نظر کر کے یہ دعوت مطلب محقق الوقوع اور استمرار الزمان یعنی اس دعوت کا داعی واقع ہونا اور ہر زمانہ میں دائر بایا جانے تک مرضی خدا کے برتر ہے ہر امام زمانہ سے ہے۔ اور حکم عام ہے اس سبب کہ عطف نسق کی بنا پر ہو گا یا عطف تفسیری کی۔ اور تحقیق اور تحصیل اور تاکید جزا پر نظر کر کے کہ انما کان سے اوپر دلالت ہو رہی ہے سمعنا و اطعنا مراد کے قبول کرنے اور بجالائیں کہ منافق کی خصائل ہو العیاذ باللہ تعالیٰ منہ خدا کے تعالیٰ کی پناہ اس۔ اور عذر سے بچنا اور عذر کرنا کہ یہی تو دنیوی اشتغال میں سیل کرنا ہر در نہ خود داعی کی مراد و شامل ہے۔ اور ایسا دیکھا گیا ہے کہ سعید جہان کہیں کہ جاتا ہے سعید ہے۔ اور سعادت کے حکم پر اسکی عادت آخذ ماصفا و دفع ماکدر ہے۔ یعنی صفا چیز کو لینا اور اختیار کرنا اور ماکدر کو چھوڑ دینا۔ اور شقی جہان کہیں کہ جاتا ہے شقی ہے اور شقاوت کے حکم پر اسکی عادت دفع ماصفا و اخذ ماکدر ہے۔

یعنی صفا چیز کو چھوڑ دینا اور زمین کدورت ہو لیلینا واللہ المستعان و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اور ضاہی کی عون و مدد طلب کی جاتی چاہئے اور کسی حول و قوت نہیں ہے مگر خدا کے برتر و بزرگ کے مدد سے

مستقرات

مناسب آنکہ ہر کس نہ پیوند و چون پوست وضع او و نور انگاہ دارد از است کہ از بیان شجاعت و از سجیل سخاوت و از صالح طلاحت و از طالح صلاحیت نخواہد مگر بضرورت خواست صلاحیت بتدیج کہ لازم خیر است تا نوبت بتکر فرسودا اگر خود شجاع است و سخی و صالح وضع خود نگزارد کہ ہمانا از او راست و از تو تراست فی مشکوۃ قال صلعم لا تکلونوا اثمہ تقولون ان احسن الناس احسانا و ان ظلموا ظلمنا و لکن و طنوا انفسکم ان احسن الناس ان تحسنوا و ان اساءوا و افلا تظلموا روا ۱۸ الترمذی ترجمہ مشوید مرد ہر جائی و خود را ی کہ بگوئید اگر نیکی کنند مردمان نیکی کنیم و اگر ظلم کنند ظلم کنیم و لکن مقرر کنید نفوس خود را باینکہ اگر نیکی کنند مردمان نیکی کنید و اگر بدی کنند پس ظلم نکنید و در عتد مفعول ستریت توسع تعمیم مفعول از خود و غیر خود بمطلب جمیل کریمہ ان احسنکم احسانکم لا نفسکم و ان اساءتم فلا الایہ

ترجمہ مستقرات مناسب۔ اول یہ کہ ہر کسی سے نہ ملے اور جو ملک یا تو اسکی اور اپنی وضع کو نگاہ رکھے۔ یہی سبب ہے کہ نامر سے بہادری۔ اور کجوس سے سخاوت۔ اور نیک بخت کی برائی اور بدکار سے ہلائی و نیکی بچا ہے مگر بضرورت خواہش ہلائی کے آہستہ آہستہ کہ غیر کو لازم ہے خو ان رہے تاکہ نوبت ترک نہ ہو چنی یعنی ایسا ہو کہ چھوٹ جانے کی نوبت آجائے۔ اور جو خود شجاع اور سخی اور صالح ہو تو اپنی وضع بچھوڑے کیونکہ بات یہی ہے کہ جو اس سے ہے اسی کے لئے ہے اور جو تجھے ہے تیرے لئے ہے مشکوۃ میں ہے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد ہر جائی اور خود را ی مت ہو جاؤ یعنی ایسا آدمی نہ ہو جو اپنی وضع کو نگاہ نہ رکھے اور پابند وضع نہ ہو۔ کہ یہ کہتے ہیں اگر لوگ نیکی کریں گے ہم بھی نیکی کریں گے اور اگر ظلم کریں گے ہم بھی ظلم کریں گے۔ ولکن اپنے نفوس کو ٹھہراؤ اور پابند کر لو اس بات کا کہ اگر وہ لوگ نیکی کریں تو تم بھی نیکی کرو اور جو وہ بدی کریں تو تم ظلم نہ کرو۔ اور مفعول کے حذف میں ایک پسید ہے تعمیم مفعول کے توسع ہونے پر اپنے اور اپنے غیر سے ان آیات کریمہ کے مطلب جمیل کی بجا کہ اول میں سے ایک سورہ نبی اسرائیل کے اول رکوع میں ہے ان احسنکم احسانکم لا نفسکم و ان اساءتم فلا الایہ

فلا الایہ

منفی حقیقت شقی
لا تکلونوا اثمہ
منا کے آیات ذیل
ترجمہ مستقرات
منہ غیر ظلمہ الخ

و کریمہ لمن انتصر بعد ظلمہ فا ولئک ما علیہم من سبیل کہ از الفاظ حدیث شریف
 فہم تو اندر یافت - و از بریدن پرہیز و رعایت بریدن زیاران خلاف وفا است +
 باید دانست اتحاد قلبی امری عظیم است در وہمی ہم دشوار است و در ہر وجہ دشوار
 تر و درین جز اتحاد وہمی دیگر متضمن نیست نگہداشت آن بازالت موانع اتحاد لازم دعا
 بر آنکہ گفت شعر فی تار عمر حکم و فی تار دوستی + ترسم ازین دورتہ کہ بسیار نازک است
 وصحتہ اتحاد خبر تبرک خواست خود نتواند شد و این کار مردان کنند چون دہد دانند بخشنده
 اوست تعالی پس از منت و ایدار ہد و خوش آنکہ شکر خداے کریم کند کہ ترابا وادار ہتو
 واسطہ فرمود و چون بیابد و اند کہ بخشنده اوست تعالی ولیکن بشکر خداے کریم واسطہ را
 ہم نفراموشد قال صلعم من کم کثیر الناس کم کثیر اللہ و اگر ندہد و نیابد و اند کہ مانع اوست
 تعالی تا اضافات حجاب حقیقتہ نکر دو

فہم تو اندر یافت

سوم نگہداشت اتحاد

باید ادب و رعایت درین صفت و بات ادب و رعایت

ترجمہ یعنی اگر تمنہ نیکی کی تو پس ہی جانوں کیئے نیکی کی اور جو تمنہ برائی کی تو او نہیں جانوں کیئے -
 اور یہ کریمہ جو سورہ شوری کی کون چہارم میں ہے لمن انتصر بعد ظلمہ فا ولئک ما علیہم من سبیل
 مسبیل یعنی البتہ جس کسی نے کہ اپنے ظلم کے بعد واپائی یعنی بدلہ و عوض ہو گیا پس دے ایسے لوگین
 کو اور نیز کوئی راہ نہیں یعنی الزام نہیں - کہ یہ طلب جلیل الفاظ حدیث شریف مذکور سے فہم معلوم کر سکتے
 اور دوم یہ کہ قطع کرے پرہیز کرے رعایت بریدن زیاران خلاف وفا است + یعنی رعایت یاروں کو توڑنا یا فاکر خلاف
 سمجھنا چاہے کہ سوم اتحاد قلبی ہے جو ایک بڑا کام ہے کہ ایک وجہ میں ہی دشوار ہے اور ہر وجہ میں بہت دشوار
 اور اس اتحاد قلبی میں بجز اتحاد کے کوئی دوسری وجہ متضمن نہیں ہے - اسکی نگہداشت موانع اتحاد کے
 دور کر نہیں لازمی ہے - دعا و سپر جسے یہ کہا شعر نے تار عمر حکم دے تار دوستی + ترسم ازین دورتہ
 کہ بسیار نازک است ترجمہ زندگی اور دوستی دونوں کے کہے تار ہیں + ڈر جسے ہر دونوں رشتوں سے
 کہ نازک میں بہت + اور اتحاد کی صحت بجز اپنی خواہش جوڑنے نہیں ہو سکتی اور یہ کام مرد لوگ کرتے ہیں
 چہارم جب دیوے تو جلنے کہ بخشنہ والا وہی خداے تعالی ہے پس منت و ایدار سے چوٹ جائیگا - اور اچاہو ہے
 خداے کریم کا شکر کرے کہ اوسنے تجھ کو ادسکا اور ادسکو تیرا واسطہ بنا دیا - اور جب پاوے تو جلنے کہ وہی
 خداے تعالی بخشنده ہے - ولیکن خداے کریم کے شکر میں واسطہ کو ہی فراموش
 نہ کرے - فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے آدمیوں کا شکر نکلیا اوسنے خدا کا شکر نکلیا - اور جب دیوے تو
 جلے تو جلے کہ وہی خدائی تعالی اوسکا مانع ہے کہ اضافات یعنی نسبتیں حقیقت کی حجاب نہ بنجائیں -

و از جنبش نفس کہ در دادن و ندادن و یافتن و نیافتن تو ان آدمیوں باشند و خوش آنکہ
 سائل را عزیز و مکرم دار و باشد کہ این عزت و تعظیم بجز و مکرم مستور رسد ہ سبب قربت باشد
 ش در حدیث شریف است ہر گاہ کسی بکسی برائی خدا عزوجل میدا و اول بدست خدای
 عزوجل می افتد پس تعظیم و مکرم لازم است ہر قال صلعم یا عائشہ اجبت المساکین و قرینہ فالتقرب
 یقریب یوم القیامۃ - و تا تو آند و ہر قال صلعم یا عائشہ لا ترؤی المسکین و لو بشق تمرہ -
 و درشت نگوید بقولہ تعالی و اما السائل فلا تنصر الیہ و در بطلین آید و اما بقولہ
 ربک فخذ ث اشارتی بشکر این است کہ اورا پیش تو آورد نہ ترا پیش او برو گفتہ اند
 در خدمت شاہان حفظ نگاہ است از انتشار و در خدمت علماء حفظ زبان است
 از لغو و در خدمت اولیاء اللہ تعالی حفظ دل است از خطرات در مہدی میگوید یا شہمہ
 در خدمت اولیاء اللہ تعالی لازم بود بل حفظ جملہ ظاہر و باطن بموافقت شرع شریف
 حتی الامکان +

ترجمہ و از جنبش نفس جو دینے اور نہ دینے اور پانے اور نہ پانے ممکن ہے کہ آوے اوس سے بخوف
 رہے گا - اور اچاہو ہے کہ سائل کو عزیز و مکرم کہے ضرور ہے کہ یہ عزت و تعظیم عزیز و مکرم مستور یعنی
 پوشیدہ کو چونکہ قربت کا سبب ہوگی - حدیث شریف میں ہے جب کوئی کسی کو خداے عزوجل کے لئے
 دیتا ہے اول خداے عزوجل کے ہاتھ میں پڑتا ہے پس تعظیم و مکرم لازم ہے - فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 ای عائشہ مسکینوں کو محبوب رکھہ اور قربت کر تو اوسنے پس یقینی خداے بزرگ تجھ کو روز قیامت قربت
 اور حبیب ہو کے دیوے فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ای عائشہ مسکین کو مت تو یا یعنی جواب نہ دے
 اگرچہ بخور کی ایک پہاں ہی ہو - اور درشت و سخت شے کہیو کہ فرمان خداے بزرگے پارہ عم سورہ دھن
 میں و اما السائل فلا تنصر یعنی ولیکن سائل کو پس تو مت بہرگ - اور ربط فی نے میں آیت مذکورہ
 کو اس مابعد آیت و اما بنعمہ ربک فخذ ث اشارہ اس بات کے شکر کی طرف ہے کہ اوسکو تیرے پاس لایا نہ تجھ کو سائل کے
 کی نعمت کا پس تو بیا نکر - ایک اشارہ اس بات کے شکر کی طرف ہے کہ اوسکو تیرے پاس لایا نہ تجھ کو سائل کے
 پاس لیگیا - پنجیم کہیو لوگوں نے کہ بادشاہوں کی خدمت میں نگاہ انتشار سے بچانا ہے تاکہ ادھر ادھر
 نہ کیے - اور علماء کی خدمت میں زبان کا لغو سے نگاہ رکھنا ہے - اور اولیاء خداے تعالی کی خدمت
 میں دل کی خطروں سے حفاظت ہے - ایک درویش کہتا ہے کہ یہ سب اولیاء اللہ تعالی کی خدمت
 میں لازم ہونے بلکہ جمیع ظاہر و باطن کی نگہداشت کی شرع شریف کی موافقت کیساتھ ہر بات کہ ہو سکے

باید ادب و رعایت درین صفت و بات ادب و رعایت

واگر نتواند بہ آنکہ دور ماند چه شاہد است بی تاج و تخت و علماء ربانی اند و مقربان خداوند
 ذوالجلال والا کرام شاہان چه توانند مگر قتل و علمائے توانند مگر زجر اولیاء اللہ تعالیٰ آن
 کتہ کہ کس نتواند در صفۃ ایشان است در سورہ مریم قولہ تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا
 الصالحات یجعل لہم الرحمن قوۃ الآیہ و در سورہ زمر قولہ تعالیٰ لہم ما یشاؤون عند ربہم
 و این ہر دو کریمہ بدالات لفظ و نظم عام است از دنیا و آخرت رحم و قہر خدائی بی نیاز
 در رحم و قہر ایشان مستور است و اگر داند عیان است الحق دلیل اند بر کمالات
 رسول مظهر شہونات لو کان البحر مداد الکلمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد
 کلمات ربی و وجہنا مثلہ مدادہ مع زین پیش چہ گویت کہ چونند
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی الوارثہ کما تحبہ و ترضاہ و شفعه فینا و ترحمنا بہ -

ترجمہ اور جو ہو سکے بہتر یہ کہ دور رہی کیونکہ یہ حضرات بادشاہین بدون تاج و تخت اور علماء ربانی ہیں۔ اور
 خداوند ذوالجلال والا کرام کے مقربین بادشاہ کیا کر سکتے ہیں بجز قتل اور علماء نہیں کر سکتے مگر زجر و تنبیہ۔ اولیاء
 خدا تعالیٰ وہ کرتے ہیں جو کوئی نہیں کر سکتا۔ اولیٰ صفت میں یہ سورہ مریم کی آخر رکوع میں فرمان خدا کی برتر کا
 ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یجعل لہم الرحمن قوۃ و الا یہ
 یعنی تحقیق جو ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کے عقرب حسن او کو عطا کر لیا محبت۔ اور فرمان خدا
 برتر کا سورہ زمر رکوع چار و سورہ شوریٰ رکوع تین میں لہم ما یشاؤون عند ربہم الا یہ
 یعنی ان کیلئے جو چاہے وہ چاہتے ہیں ان کے رب کے پاس۔ اور یہ دونوں آیات کریمہ باعتبار دلالت
 لفظ و نظم کے عام ہیں دنیا و آخرت کی بابت۔ اور رحم و قہر خدائی بی نیاز کا ان کی رحم و قہر میں چھپا ہوا ہے۔ اور
 اور اگر جائے ظاہر یہ الحق یہ حضرات دلیل درہما ہیں رسول کے کمالات پر کہ مظهر شہونات ہیں پروردگار کی
 شانوں کا اور میں ظہور ہے۔ موافق معنون کریمہ لو کان البحر مداد الکلمات ربی لنفد البحر
 قبل ان تنفد کلمات ربی وجہنا مثلہ مدادہ کہتے ہیں کہ اگر دیا سیای ہو جاوے میرے رب کے
 کلموں کے لئے البتہ دریا پہلے اس سے کہ میرے رب کے کلمات پورے ہوں پورا ہو جائیگا اگرچہ اس کے مثل
 اور مدد سے آئین مع تین پیش چہ گویت کہ چونند۔ ترجمہ اس سے آگے کیا ہوں کیسے میں وہ
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی الوارثہ کما تحبہ و ترضاہ و شفعه فینا و ترحمنا بہ
 اے خدا درود و سلام بھیج محمد صلعم پر کہ نبی رحمت میں اور ان کے انوار پر جیسا تو اسکو چاہتا ہے اور اس سے
 راضی ہے اور شفیع کر اسکو ہم میں اور رحم کر ہم پر اس کے طہیل۔

صفۃ اولیاء اللہ
 اور ان کی اختیار

ذکر انبیاء اللہ تعالیٰ از ذات و صفات و افعال و دیگر عوارض لاحقہ حال شان علی
 نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام بہ نیت ابتدا تا آنکہ واقعی باشد موجب برکات و
 خیرات و امور معاش و معاد است لقولہ تعالیٰ و کلا نقص علیک من انباء
 الرسل ما نثبت بہ فوادک و جاءک فی ہذا الحق و موغظہ و ذکر کمال المؤمنین
 پس ذکر احوال اولیاء اللہ تعالیٰ از صحابہ و غیر ہم نیز در تبعیت فی حد ہائش
 ای محفوظیتہ بالتفاوت درجات و ولایت صحابہ و غیر ہم ہر است بنابر دلالت بر احوال
 انبیاء اللہ تعالیٰ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام باز آیات استفادہ آداب
 درجات متفاوت دین ذکر البتہ فکری رسا و قلبی پارسا باید تا حقیقتہ مقصود وہ
 ذکر بحسب حال مقصود و مراد و در بدلات لفظ للمؤمنین کہ در آثار ایشان است

ترجمہ ششم ذکر انبیاء اللہ تعالیٰ کا۔ ہماری نبی اور ان پر صلوٰۃ و سلام ہو جو۔ اولیٰ ذات و صفات اور افعال اور
 اون کے اور عوارض لاحقہ حال کی بابت ہدایت پائے کی نیت سے یہاں تک کہ واقعی ہو دنیا و دین کے
 کاموں میں برکتوں اور نیکو نکا سبب ہے کیونکہ فرمایا خدا کے برتر سے سورہ ہود آخر رکوع میں و کلا نقص
 علیک من انباء الرسل ما نثبت بہ فوادک و جاءک فی ہذا الحق و موغظہ و ذکر کمال المؤمنین
 ذکر کمال المؤمنین یعنی اور ہم رسولوں کے اخبار کی نسبت تجھ پر کل کا اس قدر بیان کر دینے کہ اس سے ہم تیرے
 دل کو ثابت و قائم کر دینے اور اس میں آگیا تیری پاس حق اور آگئی نصیحت اور مؤمنین کے لئے یاد گاری
 پس ذکر احوال اولیاء اللہ تعالیٰ کا صحابہ و غیر ہم سے ہی اپنی حد میں یعنی محفوظیت میں تفاوت درجات
 ولایت صحابہ و غیر ہم کیساتھ تبعیت و پیروی انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ضمن میں ہر بنا پر
 دلالت کے انبیاء علیہم السلام کے احوال پر مع زیادتی استفادہ کے متفاوت درجات آداب
 کے یعنی انبیاء علیہم السلام کے بعد اولیاء اللہ کے احوال کا بیان ہی کہ صحابہ و غیر ہم ہیں انبیاء کے
 تابع ہونے کی وجہ سے اولیٰ حد محفوظیت کے اندر ولایت صحابہ و غیر ہم کے تفاوت درجوں کا اعتبار
 کر کے تاکہ انبیاء علیہم السلام کے احوال پر لئے فائدہ مزید حاصل کرنیکی دلالت ہو آداب کے متفاوت
 درجوں میں اس ذکر میں البتہ بڑی فکر رسا اور ایک دل پارسا چاہئے تاکہ ذکر کی حقیقت مقصود و موافق
 حال کے مقصود و مراد کہتی ہو۔ اور اس ذکر پر دلالت لفظ للمؤمنین سے ہو رہی ہے جو آیت مذکورہ
 کے آخر میں ہے کہ ان مؤمنین کے آثار میں یہ آیت کریمہ ہے جو سورہ انفال کے شروع میں ہے

بیان ذکر انبیاء
 اولیاء اللہ و تبعیت انہوں
 و معاد میں موجب
 برکات و خیرات ہے
 جس آیت کے

کریمہ انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبہم واذ تلیت علیہم آیاتہ زادہم ایماناً وعلی ربہم یتوکلون الذین یقیمون الصلوٰۃ و ما رزقناہم ینفقون اولئک ہم المؤمنون حقاً لہم درجات عند ربہم و مغفورۃ و رزق کریم پس فاسق را جنہ اساطیر الاولین یا حفظ نفس نباشد و از غیر واقعی حذر دارد اگرچہ در وجہ فضل باشد و اگر خطا و فضولی کند بجرمتہ ایشان جای عفو است ارادت برستہ وجہ است ارادت دنیا محض کما قال اللہ تعالیٰ ومن کان یوید حرث الدنیا لوفتہ منہا زوالہ فی الآخرۃ من نصیب و نشان مرتبہ فروتر آن دو چیز است در زیادتی دنیا بنقصان دین راضی بودن و از درویشان و مسلمانان معترض بودن و ارادت آخرت محض کما قال اللہ تعالیٰ ومن اراد الآخرۃ و سئى لہا سعیرہا و هو مو من فاولئک کان سعیرہم مشکوراً

ترجمہ انما المؤمنون الذین اذا ذکر الله وجلت قلوبہم واذ تلیت علیہم آیاتہ زادہم ایماناً وعلی ربہم یتوکلون الذین یقیمون الصلوٰۃ و ما رزقناہم ینفقون اولئک ہم المؤمنون حقاً لہم درجات عند ربہم و مغفورۃ و رزق کریم یعنی ایمان والے وہی ہیں کہ جب ذکر خدا کیا جاتا ہے ان کے دل کے دل ڈھلے ہیں اور جب انہیں آیات خدا پڑھی جاتی ہیں ایمان ان کے بڑھ جاتا ہے ان کے اپنے رب پر بہرہ ور کرتے ہیں۔ وہ لوگ نماز کو قائم رکھتے ہیں اور جو رزق پہنچے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔ یہی ہیں وہ سچے مومن۔ ان کیلئے ان کے رب کے پاس درجے ہیں اور بخشش ہے اور رزق کریم ہے یعنی روزی ابرو کی۔ پس فاسق کیلئے بحر اگلون کے قصون یا حفظ نفس کے اور کیا ہوگا۔ اور غیر واقعی حالات سے حذر رکھنے یعنی بچتا رہے اگرچہ وہ وجہ فضل میں ہوں اور اگر بھول کر فضولی کر لیا بطفیل ان کی حرمت کے عفو کا موقع ہے ہفتم ارادت تین طرح پر ہے۔ ایک محض دنیا کی ارادت جیسا فرمایا خدا کے برترنے من کان یوید حرث الدنیا لوفتہ منہا زوالہ فی الآخرۃ من نصیب وہی مو من فاولئک کان سعیرہم مشکوراً یعنی اور جو کوئی دنیا کی کشتی کا ارادہ رکھتا ہے اس کو ہم اوی سے دیتے ہیں۔ اور آخرت میں اس کیلئے کچھ حصہ نہیں ہے۔ اور اس کے کتر مرتبہ کی علامت دو چیزیں ہیں۔ ایک دنیا کی زیادتی میں بن نقصان پر راضی ہو جانا۔ اور دوسرے درویشوں اور مسلمانوں سے روگردان ہونا۔ اور دوسرے محض آخرت کی ارادت جیسا فرمایا خدا کے برترنے سورہ نبی اسر ایل رکوع دوم میں۔

ارادت اقسام دو ترقی و سلامات صد و باہم برالالت نفوس کریمہ

وقال سبحانہ من کان یوید حرث الآخرۃ نزلہ فی حرثہ و نشان درجہ فروتر آن دو چیز در سلامتی دین بنقصان دنیا رضا گرفتن و موافقت با درویشان گرفتن و ارادت حق محض کما قال اللہ تعالیٰ یدعون ربہم بالغلۃ والعشی یریدون وجہہ الآیہ و نشان درجہ فروتر آن درگزشتن است از مقصودیتہ ماسوی اللہ تعالیٰ بدانکہ ارادت دنیا ارادت مجہول است و ارادت آخرت ارادت معلوم و ارادت حق ارادت موجود حسرت برای آنکہ مرادش مجہول است و تاسف برای آنکہ مرادش معلوم و حسرت برای آنکہ مرادش موجود و نیز باید دانست فروتر از آثار ترک حرص متاع دنیا آنست چون متاع دنیا حاصل شوو فرحتہ در دل نیاید بلکہ متوحش شود کہ از اسباب خطر است اگرچہ بصرف امور اخروی باشد و چون حاصل نہ شود ملالتی در دل نیاید بلکہ فرحتہ رونماید کہ از اسباب اطمینان باللہ تعالیٰ است اگرچہ محروم از خیرات اخروی باشد۔

ترجمہ یعنی اور جسے آخرت کا ارادہ کیا اور کوشش کی اس کے لئے جیسی اس کی کوشش تھی حالانکہ وہ مومن ہے پس وہی ہیں کہ ان کی سعی مشکور ہے۔ اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ شوریٰ رکوع سوم میں من کان یوید حرث الآخرۃ نزلہ فی حرثہ یعنی جو کوئی ہے کہ ارادہ رکھتا ہے آخرت کی کشتی کا ہم اس کیلئے اس کی بہتی میں زیادتی دیتے ہیں۔ اور اس کے کتر درجہ کی علامت دو چیزیں ہیں۔ ایک سلامتی دین میں دنیا کے نقصان پر راضی ہو جانا۔ دوسری درویشوں کے ساتھ موافقت اور موافقت اختیار کرنا۔ اور تیسرے محض ارادت حق جیسا فرمایا خدا کے برترنے سورہ النفا کہت رکوع ششم و چہارم میں یدعون ربہم بالغلۃ والعشی یریدون وجہہ الآیہ یعنی پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح اور شام کہ ارادہ کرتے ہیں روزی مبارک اس کا۔ اور اس کے کتر درجہ کی علامت مقصودیتہ ماسوی اللہ سے گذر جانا ہے یعنی غیر خدا اس کا مقصود نہ ہو جیسا اللہ کے معلوم ہو کہ ارادہ دنیا کا ارادہ مجہول ہے اور ارادہ آخرت کا ارادہ معلوم کا۔ اور ارادہ حق کا ارادہ موجود ہے جس کی مراد مجہول ہے اور تاسف اس کیلئے جس کی مراد معلوم ہے اور حسرت اس کے لئے جس کی مراد موجود ہے۔ اور یہ بھی چاہیو کہ متاع دنیا کی حرص چھوڑنے کے آثار میں کتر یہ ہو کہ جتنے متاع دنیا حاصل ہوو دل میں کوئی خیرت نہ آوے کہ بخوش ہو جا کہ خط کے اسباب ہو اگرچہ اخروی کوں ہر ذین ہے۔ اور جب حاصل نہ ہو کچھ رنج دل میں آوے بلکہ اکتاہٹ ظاہر ہو کہ خدا کے تعالیٰ کیساتھ اطمینان کے اسباب ہیں اگرچہ خیرات اخروی کی محروم ہے۔

از ماجرا کسی است کہ روز ہا در دعوت خداوند نشد دعوت خداوند
اصطلاح فقر از سخور دن است و در خیال روزی دل از نور خدا است
شانہ و عافیت از تشنگی و گرسنگی کما قال سبحانہ لا یصیبہم ظمأ ولا نصب
ولا مخمصة فی سبیل اللہ الا ازین سبب دعوت خداوند فرمودہ اند نہ فاقہ کہ نصیب
طالبان دنیا است ہر بود و حجاب از اللہ تعالیٰ مرتفع نمی شد۔

از ہتم خانہ پرید چہری بہت گفت نیست متحیر و متشوش شد بعد ساعتی آن
حجاب مرتفع شد وقتی دیگر ہتم خانہ گفت جستم قدریک تولد برنج در طر فی یافتہم کجبت
انداختم ہمان وقت رفع حجاب بود **نش** کیفیت این حجاب و ارتقا عشق
اہل اللہ تعالیٰ دانند نہ غیر **سبحان اللہ** مسکینیت خوشا سامان عشاق

خوشا وقتی و خورم روزگاری کہ یاری بر خور و از وصل یاری

ترجمہ کسی کا ماجرا ہے کہ بہت درون سے دعوت خداوند میں تھا اور خدا کی طرف سے حجاب نہیں
اٹھتا تھا دعوت خداوند اصطلاح فقر میں نہ کہنے سے ہے۔ اور ایسے وقت میں دل کی روزی
خدا کے شانہ کے نور سے ہوتی ہے۔ اور ہوک و پیاس سے عافیت درستی ہے جیسا فرمایا
خدا نے سبحانہ کہ سورہ توبہ رکوع پانزدہم میں ہے لا یصیبہم ظمأ ولا نصب ولا
مخمصة فی سبیل اللہ الا یہ یعنی نہ پوچھگی اور نہ دھک اور نہ ہوک خدا کی راہ میں
الخ۔ اسی سبب سے ادھون نے دعوت خداوند فرمایا ہے نہ فاقہ جو طالبان دنیا کا حصہ ہے
الحاصل صاحب ماجرا نے ہتم خانہ سے پوچھا کوئی چیز ہے کہا نہیں ہے۔ اس پر صاحب ماجرا
متحیر و متشوش ہوئے بعد ایک گھڑی کے وہ حجاب جاتا رہا۔ پر کسی اور وقت ہتم خانہ نے کہا
کہ میں نے تمہاری فرمائے پر تلاش کیا تو ایک تولد چاول کسی برتن میں پائے وہ میں نے چڑیوں
کو ڈال دے۔ وہی وقت حجاب کے اٹھنے کا تھا۔ اس حجاب اور اس کے اٹھنے کی کیفیت جو اہل
اللہ میں وہی جانتے ہیں نہ غیر۔ **سبحان اللہ** مسکینیت عشاق کیلئے کیا اچھا سامان ہے۔ شعر
خوشا وقتی و خورم روزگاری کہ یاری بر خور و از وصل یاری

دقت کیا اچھا ہے وہ کیسا زمانہ خوب ہے

جب اوٹھتا ہے فر سے ایک یار وصل یار سے

بیان دعوت خداوند
کہ اصطلاح فقر میں نہ کہنے سے ہے۔ اور ایسے وقت میں دل کی روزی
خدا کے شانہ کے نور سے ہوتی ہے۔ اور ہوک و پیاس سے عافیت درستی ہے جیسا فرمایا
خدا نے سبحانہ کہ سورہ توبہ رکوع پانزدہم میں ہے لا یصیبہم ظمأ ولا نصب ولا
مخمصة فی سبیل اللہ الا یہ یعنی نہ پوچھگی اور نہ دھک اور نہ ہوک خدا کی راہ میں
الخ۔ اسی سبب سے ادھون نے دعوت خداوند فرمایا ہے نہ فاقہ جو طالبان دنیا کا حصہ ہے
الحاصل صاحب ماجرا نے ہتم خانہ سے پوچھا کوئی چیز ہے کہا نہیں ہے۔ اس پر صاحب ماجرا
متحیر و متشوش ہوئے بعد ایک گھڑی کے وہ حجاب جاتا رہا۔ پر کسی اور وقت ہتم خانہ نے کہا
کہ میں نے تمہاری فرمائے پر تلاش کیا تو ایک تولد چاول کسی برتن میں پائے وہ میں نے چڑیوں
کو ڈال دے۔ وہی وقت حجاب کے اٹھنے کا تھا۔ اس حجاب اور اس کے اٹھنے کی کیفیت جو اہل
اللہ میں وہی جانتے ہیں نہ غیر۔ **سبحان اللہ** مسکینیت عشاق کیلئے کیا اچھا سامان ہے۔ شعر
خوشا وقتی و خورم روزگاری کہ یاری بر خور و از وصل یاری

چون متاع دنیا گردش گیر و از و فارغ بود مسکینیت را مایہ سبب سعادت خود
ساز و یار توفیق فرمود صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم اللہم اجنبی مسکیناً
واجنبی مسکیناً و احشرنی مسکیناً فی زمرة المساکین الحدیث گفتہ اند مسکین
آنست کہ از اسباب اطمینان نفس بچ نداشت کسی گفت از اسباب اطمینان
نفس جز خدا کے تعالیٰ بچ نداشت خوشا آرزوئے آن حبیب اللہ بہترین ماسوی اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و صحابہ و تابعہ وسلم ورنہ درین دنیا بساویہ شد
کہ از اسباب اطمینان نفس بچ نداشت و نداشت بکفر

رسا نیہ نعوذ باللہ تعالیٰ منہ اللہم صل وسلم

علی محمد بنی الرحمة و علی جلالہ کما تحبہ

و ترضاہ و شفیعہ فینا

و ترجمناہ

ترجمہ جب دنیوی متاع کو گردش آجاوے اوس سے فارغ رہ کر مسکینیت کو اپنے سعادت
کے سبب کامیاب بناوے اسی رب تو توفیق عنایت کر۔ فرمایا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی
آلہ وسلم نے خدایا مجھ کو مسکینیت میں زندہ رکھو۔ اور حالت مسکینیت میں مجھی موت دیجیو۔ اور
حالت مسکینیت میں گروہ مسکینوں میں میرا حشر کیجیو تا آخر حدیث۔ بزرگوں نے کہا ہے
مسکین وہ ہے جو اطمینان نفس کے اسباب سے کچھ نہ رکھے۔ کہنے کہا بجز خدا کے
تعالیٰ کے اطمینان نفس کے اسباب سے اور کچھ نہ رکھے۔ کیا اچھی ہے آرزو اوس
حبیب خدا کی جو بہترین ہے ماسوائے خدا کے۔ درود خدا کے برتر کا اوسپر اور اوسکی
آل۔ اور اوسکی اصحاب اور اوس کے تابع دار و پیرو اور سلام۔ ورنہ اس دنیا میں بہت دیکھا
گیا کہ اطمینان نفس کے اسباب سے کچھ نہیں رکھتے ہیں اور اس ناداری نے کفر کو
پہونچا دیا نعوذ باللہ تعالیٰ منہ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جلالہ

کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترجمناہ

ذکر کیفیت ذکر اسماء طیبات شیوخ و ابرکاتہم با دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
باید دانست در اثبات ذکر اسماء طیبات شیوخ ادام اللہ تعالیٰ برکاتہم بفرض
باسبب استحضار اعتصام میکنم اولاً بکلمہ شہادت اشہد ان لا الہ الا اللہ
و اشہد ان محمد رسول اللہ و بدانکہ ستر سبب بہ تخفیف آن و تشدید آن از آن
تخفیف اشارت است بہ تخفیف ای تقلیل ذکر لا الہ الا اللہ از آنکہ درین
دلالت عامہ از تضمن موجودات و سلوبات است و معرفت مقصودہ اجمالی
فصل المراد۔

بیان ذکر کہ اس میں ذکر اسماء طیبات شیوخ ہمیشہ کہے خدای تعالیٰ اولیٰ ترین
مع اور دوسرے مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین
بجہنا چاہے شیوخ کے اسماء طیبات کے اثبات ذکر میں کہ خداے برتر کی برکتوں کو ہمیشہ رکھے
بوجہ فرض باسبب کے بطور استحضار یعنی نیک جانکر اول کلمہ شہادت میں چنگل بارتا ہوں
اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ یعنی گواہی دیتا ہوں میں کہ یقینی کوئی شے معبود
نہیں سوا اسے اللہ کے اور گواہی دیتا ہوں میں کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول
ہیں یعنی بھیجے ہوئے۔ اور معلوم ہو کہ اس کلمہ مبارک میں حرف آن کی تخفیف اور آن کی تشدید میں
ایکسا پہنچے۔ وہ یہ کہ آن تخفیف سے اشارہ ہے تخفیف کی طرف یعنی ذکر
لا الہ الا اللہ کے قلیل کرنے پر اس سبب سے کہ اس ذکر میں
عام دلالت ہے تضمن موجودات اور سلوبات۔ اور ہم معرفت
مقصودہ اجمالی پر۔ پس مدعا حاصل ہوا یا مراد حاصل ہوئی

و از آن مشدود اشارت است بہ تشدید ای تکثیر ذکر محمد رسول اللہ از آنکہ
درین دلالت خاصہ از تضمن موجودات است و معرفت مقصودہ تفصیلی فریادہ
بعد زیادہ فلا تحصى و مستلزمات ثبوت علیہا از آن است کہ دلالت خاصہ از
تش ای از موجودات پس اگر موجود نہ شود آنکہ دلالت خاصہ
از است معرفت مقصودہ منقطع شود و موجود نہ شود آنکہ دلالت عامہ
از تضمن او است تش ای سلوبات صراحتاً است کہ محمد رسول اللہ
مختص بالاستیفاء است از عموم لا الہ الا اللہ نہ موخر بنا بر مطلبی کہ مذکور شد تش
باید دانست ان و ان مشدود در حال تخفیف از اقتضا و علمش ساقط گردد
ای اسم و نصب و خبر و رفع پس واقع شود بر فعل و حرف
باقی معنی تحقیق چنانکہ علم ان میگون منکم مرضی اللہ
بلاغت تقلیل مرضی

ترجمہ اور ان مشدود سے اشارہ ہے تشدید کی طرف یعنی ذکر محمد رسول اللہ کے کثیر کرنے پر اس سبب
کہ اس ذکر میں خاص دلالت ہے تضمن موجودات سے۔ اور اس میں مقصودہ تفصیلی پر ہر زیادتی کے بعد زیادتی
ہے کہ جو گہری میں نہیں آسکتی۔ اور سلوبات اسی سے ثبوت علیہا ہیں یعنی سلوبات پر آگئی اسی تضمن
موجودات سے ہے کیونکہ دلالت خاصہ موجودات سے ہے۔ پس اگر وہ جن سے دلالت خاصہ
ہے موجود نہ ہونے معرفت مقصودہ منقطع ہو جائیگی اور وہ جسے تضمن سے دلالت عامہ ہے یعنی
سلوبات موجود نہ ہونے۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ جملہ محمد رسول اللہ باسبب استیفاء یعنی شروع کرنے
اور از سر نو بیان کرنے کے سبب خاص کیا گیا ہے عموم لا الہ الا اللہ سے نہ موخر ہے بنا پر اوس
مطلب کے کہ مذکور ہوا۔ بجہنا چاہے کہ آن و ان بفتح و کسر تخفیف کے وقت میں اپنے اقتضا
اور عمل سے ساقط ہو جاتے ہیں یعنی تقاضا اسم و خبر کا اور عمل اسم میں نصب کا اور خبر میں رفع کا
اوں سے جاتا رہتا ہے پس معنی تحقیق باقی رکھنے کو فعل و حرف پر واقع ہوتے ہیں جیسا کہ
کرمیہ سورہ منزل رکوع دوم میں علم ان میگون منکم مرضی اللہ یعنی جان
لیا اوسنے کہ تم میں سے تحقیق کیقدر بجا رہی ہوں گے۔ کہ اس میں ان محققہ محققہ کہ بفتح ہے
مرضی کی بلاغت تقلیل کی بنا پر واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے
کہ مرضیوں کی کمی واقع ہوئی ہے۔

بیان استحضار
اقتضای عقل آنکہ
شروع بفتح و کسر و
تخفیف بالفاء و
تثقیل مع اللہ و

بیان استحضار
اقتضای عقل آنکہ
شروع بفتح و کسر و
تخفیف بالفاء و
تثقیل مع اللہ و

وان كنت من قبله لمن الغافلين ۵ بلاغت تليق غفلت
وان هذا ان لسا حرا ان بلاغت تليق اشخاص واشهد ان لا اله الا الله بلاغة تليق ذكر بانك جاز بود اشهد ان لا اله الا الله
پس تاويل به اشهد ان لا اله الا الله باوجود صحت فصاحت و صراحت تخفيف بلاغة
لطيف ووراز دانش است و ستر تخفيف تحقيق باوجود بقاء معنی تحقيق بعید از مقصود
و نیز محقق نشود محمد رسول الله بوجهی و نیز معارض شود در تحقيق و تشديد تحقيق
بوجهی پس ناچار سخن در تخفيف و تشديد به تليق و تكثير ذكر لفظی و معنوی رود
و اگر ستر اشارت نمی پذیری از قبول دعوی که از حقائق است چاره نباشد
و ثانیاً بنص کریم و رفعا لك ذكرك لا يترجمه بلند کردیم برائے تو ذکر تخصیصاً

ترجمہ اور کہیے ان كنت من قبله لمن الغافلين کہ سورہ یوسف کے اول رکوع میں
یعنی تحقیق تو اس سے پہلے البتہ بی خبر دن میں تھا کہ اس میں ان بالکرم حقہ محققہ بلاغت تليق
غفلت کے لئے واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے کہ غفلت کی کمی واقع ہوئی ہے۔ اور کہیے
سورہ طہ کے تیسرے رکوع میں ہے ان هذا ان لسا حرا ان بلاغت تليق اشخاص واشهد ان لا اله الا الله
ساحر ہیں کہ اس میں ان محققہ بکسر بلاغت تليق اشخاص کی وجہ میں واقع ہوا ہے تاکہ محقق ہو جاوے
کہ اشخاص سحر کی کمی واقع ہوئی ہے۔ اشهد ان لا اله الا الله یعنی گواہی
دیتا ہوں میں کہ بیشک کوئی شے معبود نہیں ہے مگر اللہ کہ اس میں ان محققہ بفتح بلاغت تليق
ذکر کی غرض سے آیا ہے۔ باوجود اس بات کے جائز تھا کہ یہاں ان مشدہ اس طرح مذکور کیا جاتا
اشهد ان لا اله الا الله پس اشهد ان لا اله الا الله سے اشهد ان لا اله الا الله
کے ساتھ ماوّل کرنا باوجود صحت فصاحت اور صراحت تخفيف اور بلاغت لطيف کے دانش سے
ہو رہے۔ اور تحقيق کی تخفيف کا بھید باوجود باقی رہنے معنی تحقيق کے مقصود سے بعید ہوا
محمد رسول الله بھی ایک وجہ میں کہ وہ تخفيف تحقيق ہے محقق نہیں ہوتا ہے۔ اور معارض ہوتا ہے
تحقيق بلند میں بسبب تخفيف تحقيق اور تشديد تحقيق کے ایک وجہ میں۔ پس ناچار کلام تخفيف
و تشديد میں ذکر لفظی و معنوی کی تليق و تكثير میں جاری ہوگا۔ اور اگر تو اس اشارہ تخفيف کو پسند
نہ مانے گا تو اس دعوی کے قبول کو جو حقائق سے چارہ ہوگا۔ اور دوم اس نص کریمہ میں کہ سورہ الم نشرح میں
ہے چنگل تار ہوں کہ فرمایا و رفعا لك ذكرك لا يترجمہ بلند کیا منے آپ کے آپ کے ذکر کو خاص کر

تفسیر کریمہ و مفصل
ذکر مراد عموم از حق و ذکر
و ذکر مقام ذکر از دانش

ش بدالالت لام ای با متناع اشترک غیر مخاطب درین صفت رفعت مریدانکہ
ذکر حضرت بنی الانبیاء و رجاس انبیاء و اولیاء بود و بود صلی الله تعالی علی نبینا
و علیہم الصلوٰۃ والسلام و مفسرین گفته اند کہ ذکر اسم ذاتی یا صفاتی رسول الله تعالی
صلعم باسم ذاتی یا صفاتی خدا کے عزوجل است مگر در آخر اذان و اقامت و تکبیر
تحریمہ و تکبیر فوج اہل حق۔ دین ش ای گفته مفسرین مراد اعتصام اول
کہ اصل الاصل ایمان است ظاہر و استثناء ہم در و مندی میگوید کہ استثناء
تواند شد بانکہ کاف خطاب بذات است کہ بمنظریت تائید خودش دلیل کامل
بر ذات الله تعالی و صفاتہ است پس ذکر اسم باسم گنجایش استثناء تواند
نہ ذکر ذات بذات و صفات بصفات و نیز فکری در عموم رفعت بالو اعش
و عموم ذکر و ذکر و مقام کہا نو اعش ش چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر کریمہ

ترجمہ بدالالت لام تخصیص کہ غیر مخاطب کا اس صفت رفعت میں اشترک کا امتناع ہے یعنی مخاطب
کے سوا اس صفت رفعت و بلندی میں غیر کا شریک ہونا منع ہے بسبب لالت تخصیص لام کے
معلوم ہو کہ ذکر حضرت بنی الانبیاء و رجاس میں انبیاء اور اولیاء کے تھا اور رہتا ہے خدا کے برتر کا
بار کے بنی اور ان سب پر صلوٰۃ و سلام ہو جو۔ اور مفسرین نے کہا ہے کہ رسول خدا صلی
تعالی علیہ وسلم کے اسم ذاتی یا صفاتی کا ذکر خدا کے عزوجل کے اسم ذاتی یا صفاتی
ساتھ ہے مگر آخر اذان اور اقامت اور تکبیر تحریمہ اور تکبیر فوج میں۔ انتہی یعنی تمام ہوا کلام مفسرین
اور یہ یعنی مفسرین کا قول اعتصام اول کلمہ شہادت سے کہ ایمان کا اصل الاصل ہے ظاہر
ہے اور استثناء بھی ظاہر ہے۔ ایک در و مندی کہتا ہے کہ استثناء نہیں ہو سکتا اسوجہ
سے کہ کریمہ مذکورہ میں کاف خطاب ذات سے ہے کہ اپنی خود کی منظریت تائید کے
سبب کامل دلیل خدا کے تعالی کی ذات اور اسکی صفات پر ہے۔ پس ذکر اسم کا
اسم کے ساتھ گنجایش استثناء کی کہہ سکتا ہے نہ ذکر ذات کا ذات کے ساتھ
اور صفات کے ساتھ۔ اور کچھ فکر عموم رفعت میں ہی مع اس کے اذاع کے
اور عموم ذکر اور ذکر میں اور عموم مقام ذکر میں مع اسکی
اذاع کے بسبب یعنی دلشدہ پر لازم ہے جیسا کہ ذکر کیفیت
تفسیر کریمہ کہ سورہ بقرہ رکوع اسیس میں ہے

واذکروا نعمت اللہ علیکم وما انزل علیکم من الكتاب والحكمة یعظکم بہ
مذکور است ہر بر لبیب لازم است ذکر یہ قد انزل اللہ الیکم ذکر اسوۃ
ترجمہ فرود آورد اللہ تعالیٰ بسوی شما ذکر یعنی رسول + ذکر آنست کہ میرساند
ہمذکور ہمانا دال است بر مدلول بدالالت عقلی و لفظی و مراد از ذکر رسول است
کہ دالالتی دارد بنفس نفیس خود بر مراتب مثبتہ الا لو ہیئتہ و او امر و مراتب
منفیۃ الا کو ہیئتہ و لواہی بمظہریت خود از موجودات بوجود و تقضی و از مسلوبات بوجود
التزامی و انتزاعی پس اند ذکر رسول بزبان بل بدل و جان چارہ بنود یا رب
صل وسلم علیہ داما ایدا و از کریمہ و اذکروا نعمت اللہ علیکم الاذیہ
ترجمہ یاد کنید نعمت اللہ تعالیٰ را کہ بر شما است فرضیتہ تابیدی ذکر
نعمت اللہ کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم است
برسالت خودش۔

بیان تفسیر کریمہ
قد انزل اللہ علیکم ذکر
رسول الا یبطلوا ذکر
رسول۔

تفسیر کریمہ اذکروا
لنعمۃ اللہ علیکم الاذیہ
لم اذکروا اللہ انزل فیہ
تابیدی۔

بمظہریت تقضی صفات ثبوتیہ قدیمہ و التزمی صفات مسلوبہ مخصوصہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
بقریۃ ما حق اسے وما انزل علیکم من الكتاب والحكمة یعظکم بہ ط از انکہ توقف
نزول و تحصیل ذکر کتاب و حکمت بر رسول است ظاہر است عبادا و تابیدی
در شش حضرت مظہر اظہر صلعم کہ اعلیٰ الغار است از عموم نعمت نتواند شد
و فی الوار التنزیل و اذکروا نعمۃ اللہ علیکم التي من جملتها الہدایۃ و بعثتہ محمد علیہ
السلام و فی مدارک التنزیل و اذکروا نعمت اللہ علیہ
بالاسلام و نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

وسلم۔

م

ترجمہ۔ صفات ثبوتیہ قدیمہ کا تقضی مظہر ہونیکے سبب اور صفات مسلوبہ مخصوصہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
التزامی مظہر ہونیکے سبب اور اس قریب سے جو لاحق ہو گیا ہے یعنی وَمَا انزل علیکم من الكتاب
والحكمة یعظکم بہ ط سے ظاہر ہے یعنی تابیدی فرض ہونا ذکر نعمت خدا کا کہ محمد صلعم میں عبادت خدا
تعالیٰ کے غرض سے ہے۔ ترجمہ کریمہ کہ ہے۔ یعنی اور جو خدا نے تم پر کتاب اور حکمت نازل فرمائی کہ جس سے
تم کو سکھاتا ہے۔ مطلب کہ اس نعمت خدا محمد صلعم کے ہمیشہ ذکر کرنیکی فرضیت اس قریب لاقہ سے
ظاہر ہے عبادت خدا تعالیٰ کی غرض سے کیونکہ توقف نزول اور تحصیل ذکر کتاب و حکمت رسول
سے لہذا ان اسباب عبادت کا رسول پر موقوف ہونا نعمت رسالت کے دوا می ذکر کا مستوجب ہے
پس حضرت مظہر اظہر صلی اللہ علیہ وسلم کہ لغائے الہی میں سب سے اعلیٰ نعمت ہیں عموم نعمت سے
ایکا استثناء نہیں ہو سکتا اور تفسیر انوار التنزیل میں ہے و اذکروا نعمۃ اللہ علیکم التي من
جملتها الہدایۃ و بعثتہ محمد علیہ السلام یعنی اور یاد کرو خدا کی نعمت جو تم پر ہے ایسی کہ من جملہ اوسکے ہدایت
ہے اور بعثت محمد علیہ السلام۔ اور تفسیر مدارک التنزیل میں ہے و اذکروا نعمۃ اللہ علیکم بالاسلام
و نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اور یاد کرو خدا کی نعمت کہ تم پر ہے بسبب اسلام اور بسبب
نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے

وسلم کے

وکریمہ یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلم واتسلیموا
ترجمہ ای انا کہ گرویدند صلوٰۃ ورنید بر او صلعم و سلام بجا آرید بنوع بجا آوردن
یا بکثرت **ش** بنا بر دلالت مفعول مطلق و نوع بجا آوردن ادب است
ذکر رسول اللہ تعالیٰ صلعم بشمول صلوٰۃ و سلام در حکم فرض یا وجوب است علی اختلاف
العلماء باید دانست تقدیم تصدیق ذات واجب تعالیٰ شانه بفرض بالذات است
پس اقرار زبانی نیز در مرتبہ اختلاف چنانکہ معروف است پس بفرض و تش **ش**
ای تصدیق ذات واجب تعالیٰ تصدیق بذات محمد رسول اللہ
تعالیٰ صلعم و لا تعالیٰ ذاتہ و صفاتہ تعالیٰ بذاتہ و صفاتہ
صلعم بفرض بالسبب است و اقرار
بمحو اقرار مذکور۔

+

ترجمہ اور کریمہ کہ سورہ اعراب کے رکوع ہفتم میں ہے یا ایہا الذین امنوا صلوا
علیہ وسلم واتسلیموا یعنی اے وہی کہ گرویدہ ہو گئے درود اختیار کرو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم پر اور سلام بجا لاؤ بجا لانیکے طریقہ سے یا کثرت سے۔ بسبب دلالت مفعول مطلق کے۔ اور
بجالاتین کا طریق ادب ہے پس ذکر رسول اللہ تعالیٰ صلعم صلوٰۃ و سلام کے بشمول
کے سبب حکم فرض یا وجوب میں ہے علماء کے اختلاف کی بنا پر۔ بچھنا چلے کہ ذات واجب تعالیٰ
شانه کی تقدیم تصدیق فرض بالذات میں ہے پس اقرار زبانی ہی مرتبہ اختلاف میں جیسا کہ معروف
ہے۔ پس اسی ذات واجب تعالیٰ کی تصدیق کی ضرورت کے سبب ذات محمد رسول
خداے تعالیٰ صلعم اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تصدیق فرض بالسبب
میں ہے بفرض دلالت کے ذات و صفات پر خداے تعالیٰ
کے حضور صلعم اللہ علیہ وسلم کی ذات و صفات سے
اور اقرار مانند اقرار مذکور کے۔

+

بیان آنکہ
تقدیم تصدیق ذات واجب
تعالیٰ بفرض بالذات است
پس اقرار زبانی نیز در مرتبہ
اختلاف و تصدیق بذات
او صلعم بنا بر دلالت
و صفات و صفات بذات
و صفات او صلعم بفرض
السبب است و اقرار
بمحو اقرار مذکور
است تصدیق و اقرار
بذات و بفرض دلالت

و بچھن است تصدیق و اقرار بذات شیخ بصفت و لا یت دلالت اللہ تعالیٰ
در سولہ تعالیٰ صلعم در تبع رسول صلعم بذاتہ و صفاتہ شرفہ اللہ تعالیٰ
شرفاً و شرفاً بہ اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی
حمالہ کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ۔

ترجمہ اور ایطرح ہے تصدیق و اقرار ذات شیخ کے ساتھ صفت و لا یت میں بفرض دلالت خداے
اور اوس کے رسول کی طرف رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں شیخ کی ذات و صفات کے
ساتھ یعنی شیخ کا اپنی ذات و صفات سے رسول خدا صلعم کا پیر و ہونیکے سبب اوسکی صفت
ولا یت میں ذات شیخ کے ساتھ تصدیق و اقرار بفرض دلالت ہے خداے تعالیٰ
اور اوس کے رسول کی طرف۔ خداے تعالیٰ اوسکو اس شرف سے مشرف
کرے اور بوسیله اوس کے ہم کو مشرف کرے یا اسی شرف ذات
و صفات صلعم سے بیکو مشرف فرماوے۔ اللہم
صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی حمالہ
کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا
و ترحمنا بہ۔

ذکر کیفیت حاضری در دہ مندی بآستان رحمت نشان خواجہ خواجگان
حضرت حبیب اللہ معین الحق محمد والد معین الدین حسن چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ ونستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
در دہ مندی بیا روز ہ ماہ ذیقعدہ ۸۰۰ ہزار و دوصد و ہشتاد و ہجری مقدس آستان بوس حضرت علیہ الرحمۃ
منظر نور و جمال ظہور رب العالمین صلعم حبیب اللہ محمد معین الدین حسن چشتی اجیری شد شعر
فطوبی لباب کبیت العتیق ۴۰ حوالیہ من کل فح عتیق ۴۰ و در سلوک شین حال و بعض کیفیت
رو نمود و آن بر آمدن است از اشتباہات معارف محمولہ **بسم** اعنی محمولہ است
بفضل اللہ تعالیٰ نہ متحملہ بکسب خود چہ معرفت علویات بکسب ناسخا مد۔

ذکر بیان حاضری ایک در دہ مندی کا آستانہ رحمت نشان پر حضرت خواجہ خواجگان
حبیب اللہ معین الحق والدین محمد معین الدین حسن چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ ونستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد ونستشفعہ وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
ایک در دہ مندی بیا روز ہ ماہ ذیقعدہ ۸۰۰ ہزار و دوصد و ہشتاد و ہجری مقدس کو حضرت علیہ الرحمۃ کا کہ منظر ہین نوراد
جمال ظہور رب العالمین صلعم کے لقب ایک حبیب اللہ اور نام مبارک محمد معین الدین حسن چشتی اجیری ہے
آستان بوس ہوا۔ شعر فطوبی لباب کبیت العتیق ۴۰ حوالیہ من کل فح عتیق ۴۰ ترجمہ
اوس در کے گیای کہنے گویا خدا کلمہ ہے گھر ۴۰ گہری کشادہ راہین ہر سو ہجوم در پر ۴۰ اور یہاں لگے
اور حال کے سلوک میں بعض کیفیت میں مخالفت نظر آئی اور یہ لگے محمولہ معارف کے شبہوں سے
نکلنا ناسہ یعنی اون معرفتوں سے جو فضلہ تعالیٰ کے فضل سے حاصل ہوئے ہین نہ اونسے جو اپنے
کسب سے حاصل کی ہین اسلئے کہ علویات کی معرفت
کسب سے انجام نہیں پاتی ہے۔

مرتبہ پیشہ در ترتیب ری نیت یا معین سلوک این طریقہ علیا بچنین باشد رضی اللہ تعالیٰ
عنہ اہالیہا کرت سوم کہ ماہ جمادی الاول ۸۰۰ ہزار و دوصد و ہشتاد و یک ہجری مقدس سید
تاسہ روز وقت قصد باریاب میشد و فیض اجمالی برویش میرسد و فانی مثال نور تماشال حضرت
علیہ الرحمۃ میگردد و تا چندی بحسب الاشارہ بوریا عظیم فیض از حضرت علیہ الرحمۃ میرسد ازین
پندار و کہ انتشار تعین شخص حضرت علیہ الرحمۃ ذات تعالیٰ شانہ باعتبار نشان العظیم است بہ
نصیب جزئی واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال پس تعلقش بحضرت صلعم شد و بحسب الی اشارہ ذکر
کلمہ طیبہ مع الصلوۃ گرفت و نوبت بصفت مشترکہ وصفی تفہیمنا **بسم** در اشتراک وصفی انشا
بصفات اللہ تعالیٰ تفہیمنا ضروریست نہ التراما پس تمارش بصفتہ العلم کہ در ان علم ذات واجب
تفہیمنا ضروریست ہین است بمقابلہ علیکہ در ان علم ذات واجب تفہیمنا نیست **مرسد**
گاہی بملاحظہ عالم امر و گاہی مع فنائیش بشہود عالم خلق و اثر اباہیات نہ تعبیر میکرد
و این فوق ماہیات مشترکہ ہی التراما است

ترجمہ اور کچھ ترتیب میں مخالفت معلوم ہوئی۔ اور ترتیب ضروری نہیں ہے۔ ای معین اس طریقہ علیا کا
سلوک ایسے ہی ہوگا رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہالیہا خدا سے تعالیٰ راضی ہو گیا ہے اس طریقہ والوں سے۔ تیسری بار کہ
ماہ جمادی الاول ۸۰۰ ہزار و دوصد و ہشتاد و ہجری مقدس میں پہونچا تین روز تک وقت قصد باریاب ہوتا تھا۔
اور آپکی روح سے فیض اجمالی پہونچتا تھا۔ اور مثل نور تماشال حضرت علیہ الرحمۃ کا فانی ہوتا تھا۔ اور کچھ دنوں تک
اشارہ کے موافق یا عظیم کے دروس حضرت علیہ الرحمۃ سے فیض پہونچتا تھا۔ پہین سے معلوم ہوتا ہے کہ منشا
تعین شخص حضرت علیہ الرحمۃ کا ذات تعالیٰ شانہ باعتبار نشان العظیم کے ہے نصیب جزئی کے ساتھ یعنی
شان عظیم خدا سے تعالیٰ آپ کے شخص کے تعین کا منشا اور اصل واقع ہوئی ہے اور اس صفت شانہ
سے آپکو جزئی نصیب حاصل ہے پس آپ منظر جزئی شان عظیم ہین۔ اور حقیقت حال کو خدا ہی خوب
جانتے ہے۔ پہا اوس کا تعلق حضرت صلعم اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہو گیا۔ اور اشارہ کے موافق کلمہ طیبہ کا ذکر
مع صلوۃ شروع کیا۔ اور صفات مشترکہ وصفی کے ساتھ بطور تفہیم کہی ملاحظہ عالم امر میں اور کہی مع او کو فنا کر
عالم خلق میں نوبت پہونچی کہ نہ اشتراک وصفی میں صفات خدا تعالیٰ کیساتھ بطور تفہیم ہونا ضروری ہے نہ بطور الترام
پس اسکا تمارش صفت علم سے کہ اوس میں علم ذات واجب بطور تفہیم ضروری ہے اوس علم کے مقابلہ میں جس میں علم ذات
واجب بطور تفہیم نہیں ہے ظاہر ہو۔ اور اس انصافا صفت مشترکہ وصفی کو جو بطور تفہیم کہی عالم امر کو ملاحظہ میں اد کہی مع او کو فنا کر
عالم خلق میں انصافا ماہیات مشترکہ تفسیر کرتا تھا۔ اور یہ فوق یعنی اوپر ہر ماہیات مشترکہ ہی سے جو بطور الترام ہین۔

بیان حاضری
حضرت خواجہ خواجگان
حبیب اللہ معین الحق والدین
محمد معین الدین حسن چشتی
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے

نش در اشتراک اسمی عدم انصاف بصفات اللہ تعالیٰ تفہیماً ضروریست مگر التزاماً ما پس کاروان
 بصفۃ العلم کہ در ان علم ذات واجب تفہیماً ضروری نیست بین است بمقابلہ علیکہ در ان علم
 ذات واجب تفہیماً ضروری است **م**ر و این اوار ماہیات حسنہ بسیر نظیری از سہ سال میفرماید
 و از رویش میداشت کہ اکنون بضمین حضرت علیہ الرحمۃ از آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسیر قدمی
 نصیب افغان و خیران از مرتبہ لاعین بمرتبہ لاغیر رسید و انقطاع کلی از ملاحظہ عالم امر شد
 و اینچہ را در مرتبہ اعتبار ربوبیت یافت تین پس از نخل حجت کہ در ان لحاظ نسبت ہم است پس
 از نخل حب بقطع نسبت با تصاف محض کہ اللہ سبحانہ را بذات خود و تعالیٰ است پس محبوبیت بلا اعتبار
 نسبت بل قطع لحاظ حب مشرف شد و باشد کہ عروج حقیقت موسوی تا اینجا باشد علی بنبیا و علیہ
 الصلوٰۃ والسلام و زین پس عروج شد کہ کیفیت تفصیلی مشہود نشد **ش** تواند شد کہ بسبب عروج
 بسوی اجمال ذات تفصیل نباشد **م**ر ہم از اشتباہ ماخذ انتزاع اصول عناصر برآمد در سلوک
 پیشین ماخذ انتزاع اصول عناصر مرتبہ ذات استجمع صفات تعالیٰ تقدست فیہا عنہا دانستہ بود

ترجمہ کیونکہ اشتراک اسمی بین صفات خدا تعالیٰ کے ساتھ بطور تفہیم متصف ہونا ضروری ہے مگر بطور التزام
 پس اسکا تمامہ صفت علم سے جیس علم ذات واجب تفہیماً ضروری نہیں ظاہر ہے بمقابلہ اوس علم کے جس میں
 علم ذات واجب تفہیماً ضروری ہے۔ اور یہ اوار ماہیات حسنہ کے بسیر نظیری میں تین سال و معلوم ہونے
 تھے اور اسکی آرزو کہتا تھا کہ اب حضرت علیہ الرحمۃ کے ضمن میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
 بتدیہ بسیر قدمی نصیب ہو گئے۔ مگر تا پڑا مرتبہ لاعین سے مرتبہ لاغیر کو پہونچ گیا۔ اور ملاحظہ عالم امر
 کلی انقطاع ہو گیا۔ اور ان سبکو مرتبہ اعتبار ربوبیت میں پایا۔
 اس کے بعد نخل حجت سے کہ اس میں لحاظ نسبت ہی ہے۔ پھر نخل حجت سے قطع نسبت کے ساتھ
 محض انصاف کی صورت میں کہ خدا کے سبحانہ کو اپنی ذات برتر کے ساتھ ہے۔ پھر محبوبیت سے
 بغیر اعتبار نسبت کے بلکہ ساتھ قطع لحاظ حب کے مشرف ہوا۔ اور شاید کہ عروج حقیقت موسوی کا
 یہاں تک ہوئے علی بنبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اسکے بعد عروج ہوا اور تفصیلی کیفیت مشہود نہیں ہوئی ممکن ہے کہ بسبب عروج کے اجمال ذات
 کی طرف سے تفصیل نہ ہوئے۔ اور اشتباہ سے ہی اصول عناصر کے انتزاع کے ماخذ کے نکل گیا
 اگلے سلوک میں اصول عناصر کے انتزاع کا ماخذ مرتبہ ذات استجمع صفات جو برتر و پاک ہے
 از روی شبہ کے اوس سے بچھا ہوا تھا

اکنون معلوم شد کہ مرتبہ ذات استجمع صفات محمد صلعم ماخذ انتزاع وجود عناصر است در معرض سلوک است
 و همچنین دیگر ذات بر تفاوت درجات موجودات و سلوبات متصفہ بشان الحکیم ماخذ انتزاع
 راضی است و ماخذ انتزاع دیگر دانستہ شد و اللہ تعالیٰ علم حقیقۃ الحال و زین پس بسیر در مرتبہ
 اعتبار ان اللہ غنی عن العالمین شد کہ در اینجا لحاظ ربوبیت نیست و این مرتبہ نیز در حقیقتہ
 محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بسیر قدمی یافت پس تعلق شدہ بیات وجدانی رسول اللہ
 تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و برویش فرمودند کہ ذات سنی باسم مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 منطبق است بذات سنی باسم مبارک اللہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ فیض و در وسط سہ ش نزول یافت
 پس در جملہ بیات وجدانی و در ضمن ان عناصر ہم جاری شد معلوم شد کہ ہمیں مرتبہ بیات
 وجدانی لا الذ بالطباق است و فیضی در مقام خاص از حضرت امام زین العابدین ثانیہ پاس بقوت میرسد
 پس متصلاً در ہمیں مقام فیضی از حضرت امام جعفر صادق ثانیہ روز میرسد گاہی بقوت گاہی بضعف پس چنان معلوم
 شد کہ فرمود با آنحضرت صلعم متوجہ شود و تعلقش بتدیہ و سہ چہار روز را آنان رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

ترجمہ معلوم ہوا کہ مرتبہ ذات استجمع صفات محمد صلعم ماخذ انتزاع وجود عناصر است در معرض سلوک است
 ای طرح اور ذاتین موجودات اور سلوبات اور درجات تفاوت پر اور ذات کہ شان حکیم سے متصف ہوا انتزاع زمین کاخذ
 اور اور کے انتزاع کا ماخذ نہیں معلوم ہوا اور حقیقت طال کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتے والا ہے۔ اور اس کے بعد بسیر
 مرتبہ اعتبار ان اللہ غنی عن العالمین ہ میں ہوئی یعنی خدا کے تعالیٰ بیشک تمام جہانوں میں
 بی پرواہ ہے۔ کہ اس مقام میں ربوبیت کا لحاظ نہیں ہے۔ اور یہ مرتبہ ہی حقیقت محمدی میں بسیر قدمی و حال
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر بیات وجدانی رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تعلق ہو گیا اور
 اوس کے دل پر ادھون نے فرمایا کہ وہ ذات جو سنی ہے اسم مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ منطبق ہے اوس
 ذات سے جو سنی ہے اسم مبارک اللہ سبحانہ تعالیٰ شانہ سے۔ اور اوس کے وسط میں فیض نے نزول پایا
 پھر تمام بیات وجدانی میں اور اوس کے ضمن میں عناصر میں ہی جاری ہو گیا اور معلوم ہوا کہ اسی مرتبہ بیات
 وجدانی سے دلالت بالطباق مراد ہے یعنی اسم مبارک محمد صلعم کا اسم مبارک اللہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ۔ اور
 ایک فیض اسی مقام خاص میں حضرت امام زین العابدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سوتین گھڑی تک قوت کیساتھ
 پہونچتا رہا۔ پھر متصل طور پر یعنی قریب قریب اسی مقام میں ایک فیض حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ
 سے تین روز تک پہونچتا رہا کہ ہی قوت کی ساتھ اور کبھی ضعف سے۔ پھر ایسا معلوم ہوا کہ فرمایا آنحضرت
 کی طرف متوجہ ہو۔ اور جیسا کہ آہستہ آہستہ اوسکا تعلق تین چہار روز میں ادھون حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

برید و بانحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پرستہ لاکن چندے نقصن آن ہر دو امام ہمام بہن
 معین بود و نقصن حضرت ثانی اکثر متاثر میشد و درین مقام توقف شد و بتدریج سیر و مرتبہ جامع
 جمیع اعتبارات را حاصل شد از تشبیہ تا استغناء از ہی شان آن مظهر اتم صلعم و معنی بی مع اللہ
 وقت الہ انکشاف ہین دلالت باطنی است کہ صفت مانعہ است و تکمیل معرفت **مش** واضح
 کہ تکمیل معرفت بہ مرتبہ الطباق در عجز ادراک است نہ ادراک بالا حاطہ و کیفیت چہ عجز لازم انجا است
 ہر اللہ تعالیٰ بی معرفت غیر متبہ متمنع باشد و یا حکم مفعول بہ است و ملائک و انبیاء و الغرہ مقصود
 فی الکلام علی نبیاء و علیہم الصلوٰۃ و السلام فاعل لایسح چہ ایشان مرکز تعینات حوادث بعد تقرر
 مرکزیت اولی بحضرت صلعم ہستند **مش** باید دانست مرکز فرد و احاطہ مرکز بالا تواند کرد و نقصن
 خود نتواند آورد مگر شرف شود بطلال او برقدار استعداد خود **مش** ای توقف تکمیل
 معرفت اللہ تعالیٰ بر معرفت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم **مش** اقرار گرفته شدند۔

معنی
 وقت الہ

ترجمہ
 لی مع اللہ وقت الہ
 ہر دو امام ہمام بہن
 جمیع اعتبارات
 است۔

ترجمہ سے جدا کیا گیا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ملگیا۔ لیکن کیقدر اوہین دون امام ہمام
 نقصن پوشیدہ معین و مددگار رہا۔ اور نقصن حضرت دوم یعنی امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کا اکثر متاثر ہوتا تھا
 اور اس مقام میں توقف ہو گیا اور تدریج کے ساتھ سیر و مرتبہ میں جو تمام اعتبارات کو جامع ہے حاصل
 ہوئے تشبیہ سے استغناء تک کیا کہنے ہیں شان اوس مظهر اتم صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور حدیث شریف
 لی مع اللہ وقت کا یعنی فیہ ملک مقرب و لا یخفی عنہ من شیء من الدنیا و الاخرۃ و لا یغیب عنہ شیء من الخلق
 کا انکشاف ہے جو صفت مانعہ ہے۔ اور واضح ہو کہ تکمیل معرفت مرتبہ الطباق کے ساتھ ادراک کے عاجز
 ہونے میں ہے نہ ادراک ہے احاطہ و کیفیت کے ساتھ اسلئے کہ عجز اس جگہ کو لازم ہے۔ اور خدا کے تعالیٰ
 کی معرفت کی تکمیل غیر معرفت اس مرتبہ بیانات و جدائی کے جمیع دلالت الطباق کے ساتھ ہے متمنع ہوگی
 اور حدیث شریف مذکور میں کلمہ لایسحی میں ہی متکلم مفعول بہ ہے اور چاروں فرشتے اور انبیاء و لو العزم
 جو کلام میں مقصود ہیں۔ ہماری بنی اور اوہنیر صلوٰۃ و سلام ہو چو۔ لایسح کے فاعل ہیں کیونکہ وہ سے بعد قرار پایا
 پہلی مرکزیت کے حضرت صلعم کے ساتھ تعینات حوادث کے مرکز ہیں۔ سمجھنا چاہیے کہ نیچے کام کر اور پر کے مرکز
 کا احاطہ نہیں کر سکتا ہے اور اپنے نقصن میں نہیں لاسکتا ہے مگر اپنے استعداد کے موافق اس کے ظلال کیساتھ
 شرف ہو جاتا ہے۔ پس اسی سبب سے کہ معرفت خدا کے تعالیٰ کی تکمیل محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی معرفت پر متوقف ہے
 انبیاء کو اقرار لئے گئے۔

کما قال اللہ تعالیٰ و اذا اخذ اللہ میثاقی للنبین لما اتیتکم من کتاب حکمہ ثم جاءکم رسول
 مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ طقال و اقررت علی ذالک اصری طقالوا
 اقررنا ط قال فاشہدوا وانا معکم من الشاہدین **مش**
 تفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اخذ اللہ میثاقی للنبین لما اتیتکم من
 کتاب حکمہ الخ با ثبات عطیہ و فضل حضرت بنی الانبیاء بر غیرش علیہم و علیہم الصلوٰۃ
 و السلام مذکور است و اولیاء و سائر مومنان و رتبع انبیاء بمعرفت آن رسول
 کہ محمد است صلعم **مش** اقرار گرفته شدند و این فقل خدا می منفصل است
 بر ہمہ دور بنیاء معارف است و در ضمن ہمین معارف کیفیت برآمد از اشتباہات
 این است یکی در ماخذ انتزاع اصول عناصر دوم در حقیقت قرب خاص الخاص
 کہ استحالة حقیقت حادثہ با حقیقت قدیمہ پنداشتہ بود

کما یرزعم عن قولہ علیہ الصلوٰۃ و السلام

ترجمہ صیافرا یا خدا کے برترنے سورۃ آل عمران رکوع نہم میں و اخذ اللہ میثاقی للنبین لما اتیتکم
 من کتاب و احکمہ ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ طقال و اقررت علی ذالک اصری طقالوا
 اقررنا و اخذتمہ علی ذالک اصری طقال فاشہدوا وانا معکم من الشاہدین
 یعنی اور جب لیلیا خدا نے عہد فیض انبیاء سے اوس چیز کا کہ البتہ میں نے تم کو کتاب حکمت دی پر چاہیے آئے
 تمہارے پاس رسول وہ کہ تصدیق کرنا ہو اوسکی جو تمہاری ساتھ ہی تو تم خود ادا کیے ساتھ ایمان لاؤ اور اوسکی
 خود مدد کرو۔ فرمایا جبکہ ایسا ہے تو کیا تھے اقرار کیا اور میرے عہد کو مع اپنے اقرار کے مان لیا اور ہوں نے
 کہا ہے اقرار کیا۔ فرمایا تو گواہ رہو تم اور میں ہی تمہارے ساتھ گواہ بنیں ہوں۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر
 ذکر کیفیت تفسیر کریمہ ہذا میں آگے مذکور ہے مع اثبات عطیہ و فضل حضرت بنی الانبیاء کے آپ کو غیر پر
 آپ پر اور اوہنیر و دو سلام ہو جیو۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ اور اولیاء و سائر مومنین انبیاء کی جمیع میں
 اقرار لئے گئے اوس رسول کی معرفت پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ خدا می فضل و ہندہ کا فضل ہے
 سب پر۔ اور اس محل میں معارف ہیں۔ اور انہیں معارف کے ضمن میں اشتباہات سے نکلنے کی
 کیفیت یہ ہے۔ ایک اصول عناصر کے انتزاع کے ماخذ میں کہ اسکا ذکر ہو چکا۔
 دوسرے قرب خاص الخاص کی حقیقت میں کہ استحالة حقیقت حادثہ کا حقیقت قدیمہ
 کے ساتھ سمجھے ہوئے تھا جیسا کہ گمان ہوتا ہے حضور علیہ الصلوٰۃ و السلام نول۔

ترجمہ
 لی مع اللہ وقت الہ
 ہر دو امام ہمام بہن
 جمیع اعتبارات
 است۔

ما زال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی اجد فاذا اجبت فکنت سمعه الذی یسمع به و
 بصره الذی یبصر به ویدک الی یطش بها ورجله الی یمشی بها
 الحدیث نوافل ما دون فرض وواجب است وضمیر تکلم در کنت شیری مبالغہ اختصا ص است
 کہ تقدیرش فکان سمعی سمعه خواہ شد چنانکہ در کرمیہ لاحقه از اضافت ید اللہ ظاہر است
 ورنہ استحالہ ذات لصفۃ بہ فہم در سند نمی آید و قوله تعالی ان الذین یبایعونک
 انما یبایعون اللہ لیکون اللہ فوق ایدہم ط
 و قوله تعالی فلم تقتلوہم و لکن اللہ قتلکم و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی
 باید دانست کہ این نفی ترتب اثر ثبوت فہمی از مصداق متقدم بخالف ثابت باشد
 کہ این ہما قتل ایشانست مگر کفار را یا قتل درمی از کسی بر کسی پس مقصود کلام این
 است کہ این قتل چنان نیست کہ واقع شد از ایشان بر کفار
 یا بھجو قتل و رمی کہ واقع شود از کسی بکسی

ترجمہ ما زال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی اجد فاذا اجبت فکنت سمعه الذی یسمع بہ و
 بصرہ الذی یبصر بہ ویدک الی یطش بها ورجلہ الی یمشی بہا
 ہر بہانتک کہ من اوسکو دوست بنالیتا ہوں پھر جیکہ میں نے اوسکو محبوب کر لیا تو میں اوسکی سماعت بجانا ہوں کہ اوسکی
 سنتا ہوں اور اوسکی بصارت ہو جاتا ہوں کہ اوسی سے دیکھتا ہے اور اوسکا ہاتھ ہو جاتا ہوں کہ اوسی سے غلیظ کرتا ہے
 اور اوسکا پیر کہ اوسی سے چلتا ہے تا آخر حدیث نوافل فرض و واجب کے علاوہ ہیں ۔ اور کنت میں ضمیر تکلم مبالغہ
 اختصا ص کی مشیر یعنی خاص ہو نہیں مبالغہ کا اشارہ امین ہے جکی تقدیر اس طرح ہوگی فکان سمعی سمعه
 یعنی میں میری سماعت اوسکی سماعت ہو گئی ۔ جیسا کہ کرمیہ لاحقہ میں ید اللہ کی اضافت سے ظاہر ہے ۔ ورنہ استحالہ
 ذات کا صفت سے دروند کی فہم میں نہیں آتا ہے ۔ اور قول خدای تعالی سورہ فتح رکوع اول میں ان الذین
 یبایعونک انما یبایعون اللہ لیکون اللہ فوق ایدہم ط
 ہیں آپ کو یہی بات ہے کہ وہ اللہ سے بیعت کرتے ہیں ۔ اللہ کا ہاتھ اوپر ہے اور ان کے ہاتھوں کے اور قول خدا
 تعالی سورہ انفال دوم رکوع میں فلم تقتلوہم و لکن اللہ قتلکم و ما رمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی
 یعنی انہوں نے انکو نہیں قتل کیا و لیکن اللہ نے انکو قتل کیا ۔ اور نہیں ہینگی اپنے جیکہ پسینگی اپنے مٹی پر خاک و لیکن
 اللہ نے پھینکی ۔ سمجھنا چاہئے کہ یہ نفی اوس ترتب اثر ثبوت فہمی کی جو مصداق متقدم کی حاصل ہوگی بخالف میں اوس
 چرنے جو ثابت ہو چکی ہے کہ کو نہ مصداق متقدم ہی انکا قتل کرتا ہے خاص کفار یا قتل اور رمی ہے کسی سے کسی پر پس

ضمیمہ کریمہ فاروقی
 و لکن اللہ قتلکم

پس بہم شد و حقیقت خودش بنا بر استدراک حقیقتش فرمود و لکن اللہ قتلکم و لکن اللہ
 نفی پس خبر استحالہ مدعا کی دیگر فہم در و مند نمیرسد چنانکہ آیت کرمیہ ید اللہ فوق ایدہم
 و حدیث شریف کنت یدک الی یطش بها و این ہر دو کرمیہ موید ہمدگر کبراحت
 است و اگر نہ پذیرندش بدانند کہ نفی بحد ثابت باطل است پس باید دانست
 کہ مارمیت و فلم تقتلوہم اگر نفی در ضد ثابت باطل است و اگر خلاف ثابت است تاویل
 پذیرد چنانکہ از استدراکش ظاہر است ہر نفی فعل اختیاری عباد یا نسبتا بش فعل
 اللہ تعالی حقیقتہ بفارق عدین و اتفاد استحقاق جزا و موعود عمل صحت پذیرد
 و نفیہ شود لہ تفعلوہ و لکن اللہ فعلہ بل فرمود خلقکم و ما تعملون و اگر مقصود است
 تبع فعل عبد بفعل الہی تعالی و حقیقتہ تخلیق پس بموجب تبع و تخلیق این تخصیص چر ا است
 و ابہام و استدراک از کجا شعر اندکی پیش تو گفتم غم دل ترسیم
 کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است و اللہ تعالی اعلم بالصواب

ترجمہ پس خود اپنی حقیقت میں بہم ہو گیا ۔ تو بنا بر استدراک اوسکی حقیقت کے فرمایا یعنی اوسکی حقیقت کے
 درک حاصل کر لینی بنا پر فرمایا و لکن اللہ قتلکم و لکن اللہ رمی
 استحالہ کے دوسرا کوئی معاذ و مند کی فہم میں نہیں آتا ہے ۔ جیسا کہ آیت کرمیہ ید اللہ فوق ایدہم
 اور حدیث شریف کنت یدک الی یطش بها اور یہ دونوں کرمیہ مذکورہ یعنی ان الذین
 یبایعونک انما یبایعون اللہ لیکون اللہ فوق ایدہم ط
 اور اگر اسکو نہ مانیں گے تو جان لیویں کہ نفی ثابت کی ضد کیتا باطل ہے سمجھنا چاہئے کہ مارمیت اور فلم تقتلوہم
 یہ دونوں اگر نفی ہیں ضد میں ثابت کے باطل ہیں ۔ اور اگر نفی خلاف میں ہیں ثابت کو تاویل پذیر ہیں یعنی اوسکی
 تاویل ہو سکتی ہے جیسا کہ اوسکی استدراک سے ظاہر ہے ۔ اور بندہ خدا اختیار کی فعل کی نفی خدا تعالی کے فعل کیساتھ حقیقتاً
 اوسکے منسوب ہونے میں بسبب فارق عدین کو اور بسبب نفی ہونے استحقاق جزا و موعود عمل کے صحت نہیں پاتی
 ہے ۔ اور نہیں کہا جاتا ہے لہ تفعلوہ و لکن اللہ فعلہ یعنی انہوں نے اوسکو نہیں کیا و لیکن اللہ نے اوسکو
 کیا ۔ بلکہ فرمایا خلقکم و ما تعملون یعنی تم کو پیدا کیا اور جو تم کرتے ہو ۔ اور اگر مقصود ہے تبع یعنی
 پیروں و مافعل بندہ کا خدای تعالی کو فعل کیساتھ اور مقصود حقیقتہ تخلیق ہے پس یاد صفت بموجب تبع اور تخلیق کے
 یہ تخصیص کس سے اور ابہام اور استدراک کہاں کہ شعر اندکی پیش تو گفتم غم دل ترسیم کہ دل آزرده شوی ورنہ سخن بسیار است
 ترجمہ تیرے آگے درد دل کچھ ہی کہا تھا ڈر گیا ۔ تا نہ آزرده ہو تو ورنہ بہت کہہ دے ۔ اور خدا ترتری صواب کہ خوب جانتا ہے

ان کلام کہ مرجع الی ما یسجد من قدرته و ارادته بقاۃ تہذاتہ تعالیٰ کما فی شرح الفقہ
 الاکبر لعل علی القاری **حقیقۃ قبلہ** مکہ مبارکہ و بیت المقدس بدلالہ قبلتین و
 سجودیتہ الیہما چہ قدیم متوجہ و سجدہ است و حقیقۃ کعبہ عبارتست از مرتبہ تعین
 ذاتی کہ منشاء صفت فعلی در نفس صفت حقیقی است بنا برقرار فعل با مرتبہ ذات
 حقیقتاً و رجوع حوادث بآن فهو سبحانه فعال لما یرید فی مرتبہ مبدیہ ربوبیتہ مندرجہ
 فی حقیقۃ المحمڈیہ المستجیۃ لا اعتبارات الذات فانہا منظرہ ماہیتہ و انتزاعیاتہا و الفرق
 بین حقیقۃ قبلہ بیت المقدس و الکعبۃ الشریفۃ انہما من تدریج مرتبہ الہی حقیقۃ الکعبۃ
 الشریفۃ مندرجہ فی حقیقۃ العیسویۃ المستجیۃ لا اعتبارات تنزیہ المنزلات مندرجہ
 فانہا منظرہ الانتزاعیات و ماہیتہا معہا و حقیقۃ امر و تخلیق آدم مبدیہ مبارک خود تعالیٰ
 کما فی قولہ تعالیٰ قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدي
 و نوعی حقیقۃ فیض حقانی ازینجا است *

آن در میان قبلہ
 بیت المقدس و الکعبہ
 حقیقۃ امر و تخلیق
 آدم

ترجمہ کہ بیشک کلام خدا تعالیٰ جو رجوع کرتا ہے اوس چیز کو جسکو وہ اپنی قدرت اور ارادہ کی حادث کرتا ہے وہ کلام
 البتہ اوسکی ذات برتر کے ساتھ قائم ہے جیسا شرح فقہ اکبر میں ہے جو ملا علی قاری کی ہے اور جہاں حقیقت
 قبلہ مکہ مبارکہ اور بیت المقدس کی دونوں کی قبلہ ہونے اور دونوں کی طرف سجود ہونے کی دلالت کرتی ہوگی کہ یہ متوجہ
 اور سجدہ ہے۔ اور حقیقۃ کعبہ عبارت ہے مرتبہ تعین ذاتی سے جو صفت فعلی کا منشاء ہے صفت حقیقی کے
 ضمن میں ہو کہ بسبب قرار فعل کے اوس مرتبہ تعین کیا تہ حقیقتاً اور بسبب رجوع ہونی اوس مرتبہ ذات کو
 پس وہ سبحانہ فعال لما یرید ہے یعنی بہت بڑا کریم والا وہی ہے جس نے کلمہ ارادہ کرتا ہے پس یہ حقیقت
 کعبہ مرتبہ مبدیہ ربوبیت ہے یعنی ربوبیت کی ابتدا اس مرتبہ سے ہے کہ حقیقت محمدیہ میں مندرج ہے جو رجوع
 ہے اعتبارات ذاتیہ کی۔ پس البتہ وہ حقیقت منظر ماہیت ہے یعنی ماہیت کا اس مرتبہ سے ہے حالانکہ اس کے
 انتزاعیات اس کے ساتھ ہیں۔ اور فرق حقیقت قبلہ بیت المقدس اور کعبہ شریف کی درمیان یہ ہے کہ البتہ حقیقت
 قبلہ بیت المقدس کی مرتبہ تنزیہ کا اس مرتبہ سے جو حقیقت کعبہ شریف کی ہے۔ یہ مرتبہ تنزیہ مندرجہ حقیقت
 عیسویہ میں جو مجمع ہے اعتبارات تنزیہ مندرجہ مندرجات کا بطور مندرجہ کی۔ پس البتہ یہ حقیقت عیسویہ قبلہ
 بیت المقدس مرتبہ تنزیہ منظر ہے انتزاعیات کے یعنی انتزاعیات کا طور اس مرتبہ سے ہے حالانکہ امتین
 ادنیٰ اور کے ساتھ ہیں۔ اور پیغمبر حقیقت امر کی اور تخلیق آدم علیہ السلام کی خود خدا تعالیٰ کے دست مبارک
 سے جیسا کہ خدا تعالیٰ میں قال یا ابلیس ما منعک ان تسجد لما خلقت بیدي یعنی فرمایا
 اے ابلیس تجھ کو کس چیز نے سجدہ کرنے سے منع کیا اوس چیز کیلئے کہ میں نے اپنے ہاتھ سے تیرا کو بنایا اور تیرا ایک تم حقیقت فیض حقانی

و این استحالة بصفات حجابی بقاۃ استحالة و بقاۃ ما بہ الاستحالة از تشاہات نباشد اسی
 استحالة بصفات قدیمہ اگر پسندارند از تشاہات باشد پس امتیاز را تئید و جال آنکہ
 ممتاز است و نیز فاذا اجبتہ کنت سمعہ ذلالت میکند بر حدوث حجابی **ش**
 بدلالی کہ در تفسیر کریمہ انما امرہ اذا اراد شیئاً الخ مذکور شد مردہ کہ نرسد
 بکیفیت حقائق درین مسئلہ نیست قدحی و ایمان اجمالی او دایہون این است کہ
 کیفیت این حقائق بعلم اللہ سبحانہ سپارو عالم الغیب فلا یظہر علی غلبہ احد
 الامن ارضی من رسول پس رسول بعلمک مالم تکلونوا تعلمون و تنزیہ در مقابلہ نقائص
 کہ حقیقتش صفت تقدیس است کہ مندرج است از حقائق عینیہ بمقابلہ نقائص مسلوبہ
 و سبحانیت صفتی است فوق تقدیس و فوق اعتبارات زائدہ آن تنزیہ است در مقابلہ
 شوائب نقائص کہ از صفات زائدہ بر ذات در مرتبہ لا عینہا ناشی است پس
 عروج تقدیس نامرتبہ سبحانیت باشد و این مدعا دلّیل نفس نیافتہ شد و اللہ تعالیٰ اعلم بحقیقتہ
 چندی دیر ہیات جدائی آن منظر جمال حق صدم شوی ذات بر استشن ز کی نقشبندی و چپ کی شتی نشسته اند

ترجمہ اور یہ استحالة صفات حجابی کا استحالة کو فنا اور ما بہ الاستحالة کے بقا کے
 ساتھ یعنی جسکا استحالة کیا گیا ہو اوسکو فنا اور جسکے ساتھ استحالة ہو اوسکی بقا کما تشاہات ہوگا۔ البتہ بحال
 صفات قدیمہ کیساتھ اگر وہ معلوم کریں تشاہات سے ہوگا پس امتیاز کے لائق ہوگا اور حالانکہ وہ صحتانہ سادہ
 فاذا اجبتہ کنت سمعہ الخ ہی حدوث حجاب پر دلالت کرتا ہے اور ان دیون و دیون سے جو تفسیر کریمہ انما امرہ
 اذا اراد شیئاً الخ میں مذکور ہو ہیں۔ اور جو شخص اس مسئلہ کی حقائق کی کیفیت کو نہ پہنچے اوس کے ایمان
 اجمالی میں کوئی قطع و نقصان نہیں ہے۔ اور آسان تر یہ ہے کہ ان حقائق کی کیفیت خدا کے سبحانہ کے علم کو
 سونے کہ جسکو کریمہ عالم الغیب فلا یظہر علی غلبہ احد الامن ارضی من رسول الایہ
 وہی غیب کا جاننے والا ہے پس نہیں مدد دیتا ہے اپنے غیب پر کیسکو مگر جسکو رسولوں میں سے اوس نے پسند کر لیا۔
 پر رسول بعلمک مالم تکلونوا تعلمون ہے یعنی تم کو تو تعلمون ہے یعنی تم کو سکھاتا ہے جو تم نہیں جان سکتے تھے۔ اور تنزیہ ہم نقائص
 کے مقابلہ میں ہے کہ اس تنزیہ کی حقیقت صفت تقدیس ہے جو حقائق عینیہ سے مندرج ہے نقائص مسلوبہ
 مقابلہ میں۔ اور سبحانیت ایک صفت ہے تقدیس کو اوپر اور اعتبارات زائدہ کو اوپر کہ وہ تنزیہ کے نقائص کے شائبوں کے مقابلہ میں
 کہ ناشی ہے یہ تنزیہ صفات زائدہ جو ذات پر اس کے مرتبہ لا عین میں ہیں۔ پس عروج تقدیس کا مرتبہ سبحانیت ہوگا۔
 اور یہ مدعا نفس کی مکمل نہیں پایا گیا۔ اور خلائی برتری اوسکی حقیقت کو خوب دانا ہے۔ کچھ صمد اس منظر جمال حق صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہیات و جدائی کی سیر میں تھا کہ ایک ذات خواب میں دیکھا کہ اپنے دہی طرٹ ایک بزرگ نقشبندی اور پیر

حقیقتہ فیض حقانی
 استحالة صفت
 حجابی بقاۃ استحالة
 مدعا

بیان سبب
 جدائی بالتفصیل
 سیر فیض

سیر فیض حقانی
 سیر فیض حقانی

و شخصی پیش استاد میرسد که نقشبندی هستی یا چشتی بدل میگوید که ابتدایش از نقشبندی
است و انتهایش از چشتی بیک انتهاب خاص بدل خود نام و پیش نگفت بزرگ نقشبندی
فرمود و و هزار پانصد مرتبه ذکر اسم به صفتی که سواد اعظم است - یک هزار و صد مرتبه - ذکر اسم
و این سه سطر بهین عبارت بخط نورانی نمودند و در مقابل سطر اول سواد اعظم به نحو قوس
نورانی منقوش بود و پیش این نوشته نمودن دلیل صدق معامله موافق کشف بزرگان
نقشبندی است **م** فکر باکر و معلوم شد که اسم مبارک محمد است که صفتش سواد اعظم است بدلیل
قوله تعالی هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدین همه و کو که الهی
ترجمه اوست چنانکه فرستاد پیغمبر خود را متصف بوصف هدایت و دین حق تا ظاهر گرداند
او را بر همه ادیان اگر چه رنجور باشند مشرکان الهی باید دانست انصاف بمعنی لیظهره علی الدین
کلمه و لاله میسکند بر منظریه جنس وین حق متضمن بموجود او باطل ملزم **ن**ش ای موجود ملزم
م متضمن بسلب و بات پس ثابت شد منظریه تائید و احاطه کلی آنحضرت منظر اتم صلعم -

ترجمہ اور ایک شخص اپنے آگے کھڑا ہو جیتا ہے کہ تو نقش بند ہی ہے یا چشتی۔ دل میں کہتا ہے کہ اپنی ابتدا
نقشبندی ہے اور اپنی انتہا چشتی ہے۔ ایک خاص کے نسبت کہ نہیں اپنے دل سے تا دم اندازہ اس کو جواب
نہ دیا۔ بزرگ نقشبندی نے فرمایا۔ دوسرا پانچ سو مرتبہ ذکر اسم اوس صفت کے ساتھ کہ سوا د اعظم کی یکبارہ اور
مرتبہ ۴ ذکر اسم ۴۔ اور یہ تین سطر ای عبارت سے خط نورانی میں اوہنوں نے دکھلایا ہیں۔ اور پہلی سطر کے
مقابلہ میں سوا د اعظم قوس نورانی کی طرح منقوش تھا۔
یہ لکھا ہوا دکھلانا بزرگان نقشبندیہ کے کشف کیو افق صدق معاملہ کی دلیل ہے بہت فکر کی تو معلوم ہوا کہ
اسم مبارک محمد ہے صلی اللہ علیہ وسلم کہ اوسکی صفت سوا د اعظم سے خدا نے تعالیٰ کے اس قول کی دلیل
ہے کہ سورہ صافات کے اول روع میں ہے هو الذی اودسل رسولہ بالہدی و دین الحق لیظہرہ
علی الدین کلہ ولو کوا المشرکون یعنی وہی ہے جیسا کہ بھیجا اوسنے اپنے پیغمبر کو کہ متصف ہے وصف
ہدایت سے اور دین حق سے تاکہ اوس کو ظاہر کرے سب دینوں پر اگرچہ مشرکین ناراض ہوں
ختم ہوا۔ سمجھنا چاہئے کہ لیظہرہ علی الدین کلہ کے معنی سے متصف ہونا دلالت کرتا ہے
منہریت پر جنس دین حق کے کہ متضمن ہو موجودات کو اور جنس دین باطل ملترزم کے یعنی موجودہ ملترزم کے
کہ متضمن ہو مسلوبات کو پس ثابت ہو گئی پوری منہریت اور کلی احاطت آنحضرت منہر اتم
صلی اللہ علیہ وسلم کی

در آوان مبتدعانش تضمننا و التزمنا بما بقیام حقیقی و مجازی و تفصیل از تفسیر این کریم
بجایش دریافته شود **نش** تفسیر این کریمه در ذکر کیفیت تفسیر کریمه یوید و یطوقوا
لور الله با فواهم مذکور است **مرس** تا حدیکه خدا تعالی خواست بلاحظه سواد اعظم
ذکر کرد حقیقه جامعه الشائیه مع انتزاعیات عدمی مخصوصه نور محمدی **نش** ای مسلوب
وجود یافته است در ذات مبارک صلعم و انتزاعیات وجودی از مرتبه ربوبیت
ناستقامت پیدا شد صلعم و در اینجا مصداقیه بابه النقی لمحو ظنیت بل تعرض دلالت الی باب
الاثبات است و معارف نامتناهی است در انتزاع از منتزع منه در جانب عدمیات
تنزل او در جانب موجودات عروجی حاصل می شود تا خواست او تعالی سبب آنکه ازین
سطر اشارتست به تعداد ذکر اسم تا وقت مناسب باز هر چه تواند و مرتبه سواد اعظم منطبق بر ذرات
واجب تواند شد چه سواد مقتضی حصاد است و او تعالی ازین محدودیت ستره است پس
این انطباق بر مرکز دایره حوادث یعنی ذات مبارک محمد صلعم منطبق باشد که محدودیت آن در حد حدوث
است نه در حد ذات و عوارض **تشیخ** روحی حضرت ظهر جمال حق صلعم بحکم ظلمت ذی ظل اوسع -

ترجمہ آوان میں آپ کے مترعات کے سبب بطور قسم اور التزام کو حقیقی اور مجازی قیام کیسے۔ اور تفصیل اس کریمہ کی تفسیر
پنی بطور دریافت کیجاو۔ اس کریمہ کی تفسیر کی کیفیت تفسیر کریمہ دید و ن دید طوفان نور اللہ باخود
میں مذکور ہو پس اس حد تک کہ خدا کو تعالیٰ نے چاہا بلا لحاظ اسود اعظم میں ذکر کیا۔ تو حقیقت جامعہ انسانہ مع
انتراعیات مدی مخصوصہ نور محمدی صلعم کے یعنی دس مسلمات کہ ذات مبارک صلعم میں وجود پائے ہوئے ہیں
اور مع انتراعیات وجودی کے مرتبہ ربوبیت کو استغنا تک ہویدا ہو گیا صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور اس جگہ میں
مصادیق تائید التفسیر ملحوظ نہیں ہے یعنی اس چیز کی مصداقیت کا لحاظ نہیں ہے جس کی نفی ہے بلکہ دلالت کا
تعرض بابہ الالتمات کی طرف ہے یعنی جس کے ساتھ اثبات ہے دلالت کا عارض ہونا اسی کی طرف ملحوظ ہے۔ اور
معارف ہی انتہا میں انتزاع کی حالت میں متزاع منہ سے۔ عدمیات کی جانب میں تشرک کے طور پر اور
موجودات کی جانب میں عروج کی راہ سے کہ یہ معارف حاصل ہوتے ہیں جہاں تک مرضی خدا کے تعالیٰ ہو۔
اور معلوم ہو کہ ان تین سطروں تعداد و کرام کی طرف اشارہ ہے وقت مناسب تک اور یہ جہت ہو سکے۔ اور مرتبہ اسود اعظم
ذات واجب پر منطبق نہیں ہو سکتا کیونکہ اسود مقتضی ہے حد و حاکم کو اور خدا تعالیٰ اس محدود ہوئے
پاک پر پس یہاں طبق حوادث کو دائرہ کار مرکز پر یعنی ذات مبارک محمد صلعم پر منطبق ہو گا کیونکہ اس کی محدودیت حد و
میں ہے نہ حد ذات اور عوارض میں اس کے کہ حضرت منظر جمال حق کا وہی شخص ذی ظل کے ظل ہوئے حکم کے
(موافق و وسیع تر ہے)

و شخص غصری در تبع روح متضمن موجود است بعرض سلوباتش در مقابلہ تنزہ ذاتی متخذا و
 و ہر چہ از سلوبات مخصوصہ محمدیہ صلعم موجود خارج در انحضرت صلعم یافتہ شود غیر مقصود المحل است
 و از تشاہات تا ویش بعلم الہی بجانہ باید سپرد و از اینجا است دفع منافات آنکہ مبدئیت و اولیۃ
 ذات مبارک صلعم ممکنات را مرکبا و بسیطا مانع تربیتش صلعم از عالم کبیر است و تربیتش
 از عالم کبیر مانع مبدئیت و اولیۃ او صلعم و الیہ در توسع روح و کیفیت اتحاد نفس بہ خار و اول
 منقوطین و عنصر از فکر بیشتر نارسا است و معارف کمال سعة صفات حق سبحانہ درین و اول
 توسع روح و اتحاد عنصر از و است ہر کہ شاخستش نفس ای کیفیت توسع و اتحاد عنصر را
 مر شاخستش نفس ای ان معارف را ہر پس عنصر اشرف حضرت مظهر اول صلعم اظہار و لطیف
 از عنصر غیر خود است و ہما نابودن سایہ عنصر مبارکش را صلعم کہ ازین اتحاد است نفس
 ای از اتحاد عنصر در تبع روح ہر دلیل فضیلتہ غایتہ تنزہ عنصر در روح مبارکش صلعم بر مقابل
 و اگر رسیدہ کیفیت اتحاد عنصر یا بفضل اسماعالی حضرت بنی اہل علیہ الصلوٰۃ والسلام است بعصمت خود از سلوبات و جوبات

ترجمہ اور شخص غصری۔ روح متضمن موجودات کی تبع میں اوی روح معرض سلوبات میں اس کے ذاتی تنزہ کے
 مقابلہ میں اوی روح سے متخذ ہے یعنی اخذ ہوتا ہے۔ اور جو کچھ سلوبات مخصوصہ محمدیہ صلعم ہی انحضرت صلعم
 میں خارج میں موجود پایا جاتا ہے غیر مقصود المحل ہے اور تشاہات کہ ہے۔ اوی تا و اول علم الہی بجانہ کی سپرد
 کرنی چاہئے۔ اور ہمیں سے دفع منافات ہے و دیدہ کہ ذات مبارک صلعم کا سبب اور اول ہونا مرکب
 اور بسیط ممکنات کے لئے ایک تربیت کا عالم کبیر سے مانع ہے۔ اور اگر ایک تربیت کا عالم کبیر سے حضور صلعم
 مبدیہ اور اول ہونے کی مانع ہے۔ اور البتہ روح کو توسع اور عنصر کے اتحاد کی کیفیت میں اوی روح کی فکر اکثر
 رسائی نہیں کرتی۔ اور معارف کمال سوت صفات حق سبحانہ کے اس توسع روح اور اتحاد عنصر کے وسط میں
 اوی روح کو ہیں۔ تو جس کیے اس کیفیت توسع اور اتحاد عنصر کو ہی ن لیا اوسنے اون معارف کے
 پہچان لیا۔ پس عنصر اشرف حضرت مظهر اول صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے فیض کے عنصر سے پاکیزہ قرار و لطیف
 ہے۔ اور یہی عنصر مبارک حضور صلعم کے سایہ کا ہونا بھی کہ اسی اتحاد کے سبب یعنی بسبب اتحاد عنصر کے
 تبع روح میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عنصر اور روح مبارک کے غایت و نہایت تنزہ کی مقابل پر دلیل فضیلت
 اور اگر اتحاد عنصر کی کیفیت پر رسائی ہو جاوے تو معلوم کر لیا کہ حضرت بنی اہل علیہ الصلوٰۃ و
 السلام کے فضلات اسماعالی پاک ہیں بسبب عصمت موجودات کے
 سلوبات سے از روے وجوب کے

کیفیت عنصر اشرف
 صلعم اور سلوبات
 ہونا اور غایتہ تنزہ
 بسبب مقابلہ
 سلوبات سے
 کیفیت فضلات
 جس مبارک صلعم اور
 اول علم صریح
 از روے تنزہ

در حق مراتب تنزہ میان حقائق معصومہ و محفوظہ و ہر کہ حقائق متجانسہ بر قدر تفاوت تتزل از جانب
 موجودات مبسوٰی سلوبات است پس این طہارت در دیگر انبیاء و اولیا علی بنیائہ علیہم الصلوٰۃ
 والسلام تواند شد جواز انشراح لیل بر وجوب جواز از ذکر کیفیت تخلیق نور محمد صلعم من نور اکمل
 سبحانہ الخ توان دریافت ہر پس بگو بحقیقتہ ناقصہ الحفظ و جائزۃ الحفظ بحکم اشتراج حقیقتہ
 وجودی معدمی نفس حکم در اشتراج حقیقتہ وجودی معدمی چنانست کہ حکم کردہ شود بر عدمی
 چنانکہ ایمان کفر و شرک ہم کنند نفس و پس حکم کردہ شود بر کفر کما قال اولئک الذین کفروا بایات
 ربہم و لقائہ فحبطت اعمالہم الا یہ و لئن لم نکف ليجبطن عملک آلوہ و اجتماع عمل با طاعتہ و عصیا کبیرہ
 حکم کردہ شود بقیض ہر ممنوعہ الحفظ ممنوعہ الطہارت است فالجہ من الخاق و من الاحکام عند
 دروہ تعالیٰ کما فی قولہ تعالیٰ انما المشرکون نجس الا یہ ترجمہ بجز این نیست کہ مشرکان نجس
 النجاستہ اند۔ حضرت ابن عباس فرمود نجس العین اند بچو کلاب پس اگر موثر نباشد مضر نہ نفس
 اشارت در اختلاف حنفیہ شافعیہ و غایتہ الجہت برین حکم راجح در جانب حنفیہ بی خلاف شافعیہ است

ترجمہ اور فرق مراتب تنزہ کا در میان حقائق معصومہ اور محفوظہ کے اور
 آپس میں حقائق متجانسہ کے تتزل کے تفاوت کی اندازہ پر ہر جانبہ جودات سے سلوبات کی طرف پس
 یہ طہارت دوسرے انبیاء و اولیا علی بنیائہ علیہم الصلوٰۃ والسلام میں جواز ہو سکتی ہے۔ دلیل وجوب جواز
 یہ کیفیت تخلیق نور محمد صلعم کی نور سے خدا ہی سبحانہ کے الخ ذکر ہے۔ معلوم ہو سکتی ہے۔ پس حقیقت ناقصہ الحفظ
 اور جائزۃ الحفظ کو اشتراج حقیقت وجود اور عدم کے حکم کی بنا پر نظر کر۔ حکم اشتراج حقیقت وجودی اور
 عدمی میں اس طرح ہے کہ عدمی پر حکم کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ ایمان اور کفر اور شرک اپنے نفس میں ہم کرے تو حکم کفر
 کیا جاتا ہے چنانچہ فرمایا اولئک الذین کفروا بایات ربہم و لقائہ فحبطت اعمالہم الا یہ
 یعنی وہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اپنے رب کے آیتوں سے اور اوسکے دیدار سے تو ان کی اعمال حبط
 ہو گئے الخ لئن لم نکف ليجبطن عملک آلوہ یعنی اگر تو شرک کر لیا تو ضرور تیرے عمل حبط ہو جائیگا
 اور عمل کے طاعت اور گناہ کبیرہ کے ساتھ اجتماع کی صورت میں فسق پر حکم کیا ہو لگا پس ممنوعہ الحفظ
 ممنوعہ الطہارت ہے۔ پس یہ حکم از راہ حقائق ہے۔ اور وہ جو احکام کی نسبت کرے خدا کے برتر اور رسول
 خدا کے برتر صلعم کو نزدیک جیسا خدا ہی کے قول میں۔ انما المشرکون نجس الا یہ یعنی شرک کرنے والے
 نجس بفتح جیم یعنی عین نجاست ہی ہوتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ یہ ہاتھ
 کہتوں کہ نجس العین ہیں۔ یہ اگر یہ نجاست موثر نہ ہوگی مضر نہیں ہے۔ یہ اشارہ ہے اور اختلاف میں جو در میان حنفیہ اور شافعیہ
 کے ہے۔ اور نتیجہ بحث کا اس حکم کے بنا پر حنفیہ کی جانب میں راجح ہے بغیر خلاف شافعیہ کے

کیفیت عنصر اشرف
 صلعم اور سلوبات
 ہونا اور غایتہ تنزہ
 بسبب مقابلہ
 سلوبات سے
 کیفیت فضلات
 جس مبارک صلعم اور
 اول علم صریح
 از روے تنزہ

باید و انت فضلات امعانی صاحب الطیب الطیب صلعم باوجود طہارت رائحہ طیبہ میں نہایت
لطیفہ راجحہ باشد مع نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم دیگری * و نوشید بول حضرت حبیب الرحمن
صلعم را ام ایمن خادمہ حضرت حبیب الرحمن صلعم تبسم فرمود و امر فرمود بنسل و ہن و ہن
فرمود و از یاد دیگر بلکہ فرمود نسیم تو ہرگز در دکنند و نوشیدندش دیگران نیز و مالک ابن سنان
پدر ابوسعید خدری میکید خون زخم و ندان سبار کہ حضرت حبیب الرحمن صلعم را بر روز احد و فرود
بر و فرمود صلعم ہر کہ خواہد دیدن مرد و از اہل جنت را بہ بندہ سوی این مرد و خوردند و دیگران نیز
متر و را باید کہ رو آورد بکتب اہل سنت و جماعت کہ این طہارت را از خصوصیات حضرت
حبیب الرحمن صلعم گفتند و دلیل بر خصوصیتہ نیاوردند و در مہد بلیل از صحیحہ حقائق از خصوصیات
نہ پندار و مگر بفرق وجوب جواز مذکور و اللہ تعالیٰ العلم بحقیقۃ الحال و کیفیتہ را کہ فضلات امعانی
و فضلات لطیفہ بعض اولیاء اللہ تعالیٰ ایچو حضرت ابراہیم اوم و دیگران نیز رضی اللہ
تعالیٰ عنہم گو و ر وقتی بودہ باشد از کتب سیر در یاد

ترجمہ سمجھنا چاہیے کہ صاحب الطیب الطیب یعنی خوشنما و پاکیزگی کے حضور صلعم کے فضلات امعانی باوجود طہارت کے یعنی پاک
ہونے کے خوشبو میں پاکیزہ ہی کہتے تھے پس فضلات لطیفہ کی کس قدر خوشبو ہوگی مع نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم
دوسری * گل تری نہ غنجہ نہ گل تری حقان بہار عالم ہے * نرا لاشن ہی تیرا عجب مخلوق آدم ہی دیگر قسم خدا کی
کہان کا غنجہ یہ پہول کیے کہ ہر طراوت بہار حسن خلد ہے تیری یہ اور عالم ہے اور رحمت * اور کون
حضرت حبیب الرحمن صلعم کا ایکی خادمہ بی بی ام ایمن رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی لیکن تو حضرت حبیب الرحمن
صلعم نے تبسم فرمایا اور نہ دہونیکا حکم فرمایا اور نہ ممانت فرمائی دوسری بار کی نسبت بلکہ فرمایا تیرا پیٹ
ہرگز درد نہ کرے گا اور اور ہون ہی اوس کی کیا۔ اور مالک ابن سنان پدر بزرگوار حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ تعالیٰ عنہما جب جاکم دن خون زخم مبارک حضرت حبیب الرحمن صلعم کا چوسکر نکل گئے تو حضور صلعم
فرمایا کہ جو کوئی کسی مرد جنتی کو دیکھنا چاہتا ہے تو اس مرد کی طرف دیکھے۔ اور دوسروں نے ہی پایا ہے۔ جبکہ
تو وہ ہو چاہیے کہ وہ اہل سنت و جماعت کی کتابوں کی طرف متوجہ ہو کہ اوہنوں نے اس طہارت کو خصوصاً
میں سے حضرت حبیب الرحمن صلعم کے بیان کیا ہے لیکن خدمت پر کوئی دلیل اوہنوں نے نہیں بیان کی
اور درمنا صحت حقائق کی دلیل کے اسکو خصوصیات سے نہیں سمجھتا ہی مگر وجوب جواز مذکور کے فرق
کی اسکو معلوم کرنا ہی۔ اور حقیقت حال خدا کو برتر جیہ واقف ہے اور فضلات امعانی اور فضلات لطیفہ بعض اولیاء اللہ
تعالیٰ کی رائحہ اور خوشبو کی کیفیت جیسے حضرت ابراہیم اوم اور دوسرے اور بھی رضی اللہ تعالیٰ عنہم گوئی۔ وقت میں
ہوئے ہوں کتب سیر سے معلوم کرے۔

داگر ذکر مصداق دعویٰ بچہ حضرت سید الانبیاء الموصوف بطیب الشیر صلعم و کتب نیافتہ شود دعویٰ
مسلم کہ از حقائق ثابتہ بدیمہ باشد بعدم ذکرش باطل الحقیقہ نتواند شد پس ورنہ در تفکر
بود از خواص ظاہر خارج میشد قوت نیافت ستریکہ نہاد وید کہ از رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ بر
بالینش قشیر لیف سیدار غد فیض بغلبہ تمام میرسد و قل هو اللہ احد اللہ الصمد میخواند
باز ہوشیاری ہم تا دیر مفاض علیہ ماند معلوم شد کہ اشارتست بفضیلت صمدیتہ پس واضح شد کہ صفتہ
صمدیتہ ہم تترہ است فوق سبحانیتہ بلا اعتبار مقابلہ و تائید شوائب نقائص در مرتبہ استغناء
و احدیتہ خود صفتی است کہ تنزیہ پیش صمدیتہ است چنانکہ از لائق عبارت قولہ تعالیٰ **ش**
قل هو اللہ احد اللہ الصمد صمدیتہ نہ تجرد ذات است از صفات بل لزوم وحدت است
بقطع نظر از شوائب حدوث مستزمرہ در مرتبہ تائید غیریت صفات بدلالہ لفظ **ش** چہ صفتہ
صفتہ مشبہہ لالت میکند بر لزوم **ش** بخلاف واحدیتہ **ش** کہ دلالت میکند بر حدوث **ش** و
سبحانہ فی ذاتہ مع صفاتہ فی اعتبار عینیتہا احد و اللہ تعالیٰ العلم بحقیقۃ و از طوریکہ رود او مفہوم
میشود کہ سلوک این سلسلہ عالیہ برین شش مقام معین است

ترجمہ اگر ذکر مصداق دعویٰ بچہ حضرت سید الانبیاء صلعم کیا کہ آپ بطیب الشیر کہ تسمو ہو میں یعنی خوشبو پسلائیو اسکا بو نہیں
نہ پایا جاوے و دعویٰ مسلم جو حقائق ثابتہ کر بدیمہ ہوگا وہ اپنے مذکور ہونے کے سبب حقیقت میں باطل نہیں ہو سکتا ہی
پہر کہ در تفکر میں تھا جو اس ظاہرہ کو خارج ہو رہا تھا کہ قوت نیا کر ستریکہ پر کہادیکھا کہ رسول خدا کی تعالیٰ صلعم
کہ اس کے بالین پر قشیر لفتے ہیں پوری غلبہ کے ساتھ فیض پہنچ رہا ہی اور یہ قل هو اللہ احد اللہ الصمد
پڑھتا ہے پر ہوشیاری میں ہی دیر تک مفاض علیہ رہا یعنی اپنے اوپر فیض پاتا رہا۔ معلوم ہوا کہ اشارت ہی فیض
صمدیتہ اور احدیت سے پس واضح ہو گیا کہ صفت صمدیتہ ہی تنزیہ صفت سبحانیتہ کے اوپر بغیر مقابلہ کے
اعتبار کے اور بغیر اعتبار تائید شوائب نقائص کے جو مرتبہ استغناء میں ہے۔ اور احدیت خود ایسی صفت ہے
کہ اسکی تنزیہ صمدیت ہے جیسا کہ لائق عبارت قول خدا تعالیٰ یعنی قل هو اللہ احد اللہ الصمد
سے عیان ہے۔ نہ مجرد ہونا ذات کا ہے صفات سے بلکہ وحدت کا لازم ہونا ہے قطع نظر کہ کے شوائب حدوث
مستزمرہ و صفات کی غیریت کے مرتبہ تائید میں لفظ کی دلالت سے۔ کیونکہ صفتہ صفت مشبہہ لزوم پر دلالت
کرتا ہے۔ بخلاف واحدیت کے کہ حدوث پر دلالت کرتا ہے۔ پس خدا سے سبحانہ اپنی ذات میں مع اپنی
صفات کے اعتبار عینیت میں احد ہے۔ اور خدا سے برتری اوسکی حقیقت سے بخوبی واقف ہے
اور اوس طریق سے کہ پیش آیا مفہوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ عالیہ کا سلوک اس چہ مقام پر معین ہے۔

بجانب تنقیض صفتہ
صمدیتہ و تنزیہ
صمدیتہ

قلب روح و سر و خفی و انقیاد و نفس در مرتبه اجمال و الله تعالی اعلم روزی متفکر بود و حواس ظاهرش
بیکار شد و سر بتکیه نهاد و اشارت شد بدگر محمد رسول الله الاصلی شانه علیه از اینجا واضح می شود که فکر در
مستور اشارت مذکور از بزرگ نقش بندی بجای خود رسیده بود و درین ذکر مقصود بی نهایتی
سواد اعظم در نظر عارف مع مقصودیه و لاله بلحاظ امر و خلق است و ادراک لاله بر نوعین است
ادراک دلاله از دال بمعرفه مدلول و ادراک دلاله بمعرفه دال از مدلول و صحت بلاغت
نظر باوراک ربط واحد و از طرفین متنازه از طرفین بر نوعین است **نشی** بر نوعین متعلق ممتاز
است مربوط است باوراک که مضاف ربط مع متعلقات ربط است نه بر ربط و در
کیفیت تجد و تاز امر و خلق و شوار است چه کیفیت تجد و در امر و خلق و تحت اعتبار ربوبیت قبلت وجود خلق
فرصت تائیدش نمیدهد پس چه جای تائیدش در اعتبار استغنا است که فارغ از امکان اعتبار
ربوبیت است حاصل اینجا مرتبه اتجماع بی نهایتی است که مایه دل علیها الحدیث الشریف
لی مع الله وقت لا یسعی فیہ ملک مقرب و لا نوری من نور الانجم اصلاً ممنوع لغیر صلعم

ترجمہ۔ قلب اور روح اور سر اور خفی اور اخفی اور نفس مرتبہ اجمال میں والہ تعالیٰ اعلم۔ ایک روز متفکر تھا
حاجی صاحب اور اسکے بیکار ہو گئے مترکب پر کہا انا شاہ ہوا ذکر محمد رسول اللہ لا احیٰ شأنا علیہ کی طرف یعنی
محمد رسول خدا تعالیٰ ہے کہ میں آپ پر شمار کو گہیرے میں نہیں لاسکتا ہوں۔ یہاں سے واضح ہوتا ہے کہ
درویش کی فکر اشارت مذکور میں بزرگ نقشہ ہی سے بجائی خود پہنچی تھی۔ اس ذکر میں مقصود بی نہایتی
پے مرتبہ سوا و اعظم کی عارف کی نظر میں مع مقصود ہونے دلالت کے امر و خلق کے لحاظ کے ساتھ۔ اور
ادراک دلالت کا دو طرح ہے۔ ایک ادراک دلالت کا دال سے مدلول کی معرفت کی طرف۔ اور دوسرے
ادراک دلالت کا مدلول سے دال کی معرفت کی طرف۔ اور صحت بلاغت نظر کی ربط واحد کے ادراک
میں ہے جو دال و طرفین ہے کہ وہ دونوں طرف سے دو طرح ممتاز ہے۔ عبارت متن کتاب میں ربوہ و عین
متعلق ممتاز ہے۔ اور است حرف ربط ادراک کے ساتھ کہ ربط کا مع متعلقات ربط مضاف ہو مروط
ہے نہ ربط کے ساتھ۔ اور کیفیت تجدیدین امر و خلق کا تائید و شمار ہے اسلئے کہ کیفیت تجدید کی امر و خلق میں
جو اعتبار ربوبیت کے تحت میں ہے وجود خلق کی قلت کے سبب اس کے تائید کی مہلت نہیں دیتی ہے پس
کیا موقع ہے اس کے تائید کا اعتبار استغنا میں جو امکان اور اعتبار ربوبیت سے فارغ ہے۔ حاصل یہاں
مرتبہ اجتماع ہے بی نہایتی کے ساتھ جیسا او سیر یہ حدیث شریف دلالت کر رہی ہے۔ لی مع اللہ
وقت لایسعی فیہ ملک مقرب والہی مہرسل الخلیفہ پس یہ اجتماع بطور اصل حضور مصلح کفر کے
واسطے منوع ہے۔

الاتباعه صلعم نصيباً جزئياً تا آنکه لحاظ کم و کیف اعتبارات صفاتی و ذاتی از میان میخرد و من بلغ
 بلغ و تکمیل نفس درین اوصاف است و از اینجا است که در و مندی گفته فقر تکمیل النفس علی
 باقیل عنه صلعم الفقر اذا تم فهو الله اعلم ان الفقر وصف جنساً هو احتیج الی ما احتاج الیه فی
 الموجودات و المسلوبات کما قال صلعم الفقر فخری و الفقر سواد الوجه فی الدارین
 و هما معرفان بالموجودات و المسلوبات فالذی بالموجودات اذا طابق باصله باحتیاجه الیه فی
 وجوده منه نقصاناً و استجمع باوصافه تم فهو الله فی غایة المشابهة باوصافه تعالی علی الاستعارة
 للمبالغة و استفاضة الاجتماع و ان لم یسم فی ری یقال والله تعالی اعلم - باید دانست
 که تشخیص ممکن متفرع بقیام مجازی است از تشخیص قدیم مع لزوم
 مسلوبات پس هرگاه ظهور ظلال جانب قدم است
 از مشغولی هستی خود فاع است با آنکه علم
 هستی خودش تا مرتبه ربوبیت می باشد

ترجمہ گرا کی تبع میں بطور نصیب جزئی یہاں تک کہ تمام اعتبارات ذاتی و صفاتی کے کم و کیف کا درمیان سے
اٹھ جاتا ہے من بلع بلع جو ہو چکیا ہو چکیا۔ اور نفس کی تکمیل اسی القیاف میں ہے۔ اور
میں سے ہے جو ایک درمندانے کہا کہ الفقر تکمیل النفس یعنی فقر جبکہ پورا ہوا پس وہ اللہ ہے۔
معلوم ہو کہ البتہ فقر ایک وصف ہے بطور جنس کے کہ وہ احتیاج ہے اوس چیز کی طرف کہ محتاج ہو اوس کی طرف
موجودات اور مملوبات میں چنانچہ فرمایا حضور صلعم نے الفقرا غز می یعنی فقر میرا فخر ہے للفقرا
العجد فی الدارین یعنی فقر دونوں جہان میں رو یا ہی ہے اور یہ دونوں قسم کا فقر موجودات
اور مملوبات سے پہچانا جاتا ہے۔ پس وہ فقر و احتیاج کہ موجودات سے ہے جبکہ مطابق ہو جاوے
اپنی اصل سے بسبب اپنی احتیاج کے اوس کی طرف اپنی ہستی میں اصل سے بطور نقصان۔ اور مستحق ہو جاوے
اصل کو اوجھیا تہ۔ پورا ہو گیا۔ پس وہ اللہ ہے غایت مشابہت میں خدا کے تعالیٰ کو اوصاف کیساتھ
کہ بر بنائے استعارہ ہے جو مبالغہ اور اجتماع کا فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہے۔ اور اگر
نمانا جائے گا تو دیکھا جائے گا کہ کیا کہا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ سمجھنا چاہئے کہ ممکن کا شخص
مستحق تہ قیام مجازی کے ساتھ شخص قدیم سے مع لزوم مملوبات کے۔ پس جبکہ ظہور و غلال۔ جب
قدم کا اپنی ہستی کی شغولی و فاسخ ہے باوجود اسکے کہ اپنی خود کی ہستی کا علم مرتبہ ربوبیت تک رہتا ہے۔

بیان مقصود
دلالت علی غلام
و علی و اقسام ادراک
دلالت

و بدانکہ تعین انسانیت را تعینات است بآنکہ فارق است در مرتبہ اشتراک اسمی و وصفی
پس فارق در اشتراک وصفی بحسب النبوت و بحسب الولاية با فرق از مرتبہ ولایت اولی تا ولایت
خامسہ و بحسب العروج از افعال تا ذات و از ربوبیت تا استغناء پس بحسب النزول و رفعت
تمام از علم ہستی خودش در مرتبہ استغناء است و اجتماع در نزول و ہر گاہ ظهور جانب سلوای
است از علم ہستی خودش چارہ نیست و انتزاعیات عدی مخصوصہ محمدی صلعم شای
سلوای یکہ وجود یافتہ است و ذات مبارک صلعم لازم او است پس اگر بعلم ہستی خودش ظهور
شتبہات بوجودات قدیمہ یا انتزاعیات عدی غیر مخصوصہ محمدی صلعم شای
سلوای یکہ و ذات مبارک صلعم وجود نیافتہ است آن عبث است یا صغیرہ یا کبیرہ
یا کفر یا شرک علی تفاوت الدرجات و شریعہ یا طریقۃ العیاد باللہ تعالیٰ منہا اللہم صل
وسلم و بارک و ابدأ علی محمد رسولک حبیبک و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاہ
و شفعمہ فیما و ترحمنا ربم۔

بیان تعینات
انسانیت فارق

ترجمہ اور معلوم ہو کہ انسانیت کے تعین کیلئے بہت سے تعین ہیں اس سبب کہ مرتبہ اشتراک اسمی اور
وصفی میں کی فارق ہیں۔ پس ایک فارق اشتراک وصفی میں بحسب نبوت اور بحسب ولایت اوس فرق کے
ساتھ ہے جو مرتبہ ولایت اول سے ولایت پنجم تک ہے۔ اور ایک فارق بحسب عروج ہے افعال سے
ذات تک۔ اور ربوبیت سے استغناء تک۔ پہر بحسب نزول ہے۔ اور پوری فرغت اپنی خودی
ہستی کے علم سے مرتبہ استغناء میں ہے۔ اور اجتماع نزول میں۔ اور یکہ ظهور ہی ظلال جانب سلوای
کا اپنی خودی ہستی کے علم سے چارہ نہیں ہے۔ اور انتزاعیات عدی مخصوصہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
یعنی وہ سلوایات کہ ذات مبارک صلی اللہ علیہ وسلم میں وجود پائے ہوئے ہیں اوسکو لازم ہیں۔
پہر اگر اپنی خودی ہستی کے علم میں نہ ہو شتبہات کا موجودات قدیمہ سے ہے یا انتزاعیات عدی غیر
خصوصہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یعنی وہ سلوایات جو ذات مبارک صلی اللہ علیہ وسلم میں وجود
نہیں پائے ہیں۔ تو وہ عبث ہے یا صغیرہ یا کبیرہ یا کفر یا شرک تفاوت درجات کی بنا پر شریعت
میں یا طریقۃ میں خدا تعالیٰ اس سے پناہ دے۔ اللہم صل و بارک و سلم
اذا ابدأ علی محمد رسولک حبیبک و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفعمہ فیما و ترحمنا ربم و بارک
اور سلامتی ہمیشہ سے ہمیشہ تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو تیرا رسول تیرا حبیب ہے اور اسکے انوار پر جیسا
تو اوسکو دوست رکھتا ہے اور تو اوس سے راضی ہے اور شفیع کر اوسکو ہم میں اور رحم کر ہمیر اسکے طفیل

بیان اشتراکات
وصفی مخصوصہ محمدی
ظنومہ فوقی

ذکر کفیت کلمہ طیبہ لفظاً و معنایاً و دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَلَسْتَ تَعْلَمُہُ وَلَصَلَّى عَلَی رَسُوْلہِ مُحَمَّدٍ وَلَسْتَ تَشْفَعُہُ وَعَلِیْہِ وَاضِحٌ اَجْمَعٌ
حق است و تحقیق لفظ معنی کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ مقدمہ مثل بر تنبہات
تشبیہ نفی جاری میشود بر ترتب اثر متاخر ثبوت ذہنی کہ حاصل شود از مصداق تقدم ثابت
نہ بر عین ثبوت کہ خلاف بداهت و عقل است و نہ بر عین عدم کہ علم و حکم بر عدم غیر معقول است پس
این اصل در ذکر کفیتہ الاصول در اصل ذکر کفیتہ النفی مصرح است فلیف الحکم تشبیہ مقصود
اخبار اثبات و نفی از عوارض میشود نہ از ذات پس چذات بحث نکرده شود مگر بعوارض و نیز خبر
بودن ذات محل است ہم نفی ذات نفی بر عین ثابت است یا بر عین عدم و لیکن نفی عرض منطبق بالبعینہ باقام ہمیں کا وجود

ذکر بیان کلمہ طیبہ باعتبار لفظاً و معنی مع اور مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ نستعینہ و نستشفعہ و علی الدوام و اتباعہ اجمعین۔ یہ کلام کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول
اللہ کے لفظ معنی کی تحقیق میں ہے۔ اس میں ایک مقدمہ شامل ہے تنبہات ہے اور مدعا ہے چند تنبہات آخر کے ہے اول
مقدمہ جو چند تنبہات پر کہ چہ پیش مثل ہے تشبیہ اول نفی اس ترتب اثر پر جاری ہوتی ہے جو ثبوت دوم ذہنی سے متاخر یعنی
ہے اور یہ ثبوت ذہنی مصداق تقدم ثابت ہو حاصل ہوتا ہے۔ نہ نفی عین ثبوت پر جاری ہوتی ہے کہ بداهت و عقل کے خلاف ہے۔ اور نفی عین
عدم پر جاری ہوتی ہے کیونکہ علم و حکم عدم پر غیر معقول یعنی کچھ کے خلاف ہے یہ بات کہ ایک مقدمہ پر بحکام وجود نہ ہو علم کا اطلاق ہوا کہ
حکم کیا جو پس حکم عدم پر کسی ہو سکتا ہے۔ یہ قاعدہ ذکر کفیتہ الاصول میں ذکر کفیتہ النفی کے قاعدہ میں مصرح ہے یعنی اسکا بیان در ان خصائص
تصریح وار ہے تشبیہ دوم۔ اخبار میں یعنی خبر کے بیان کر نہیں مقصود اثبات نفی عوارض کا ہوتا ہے نہ ذات کا اسلئے کہ ذات جو بحث
نہیں کجائی مگر بعوارض۔ اور ذات کا خبر نہ ہونا ہی ہمیں جس کی خبر کجائی ہے دی ذات کے عوارض ہو کرتے ہیں پس
خبر نہ عوارض ہو سکتے ہیں نہ ذات۔ اور ذات کی نفی ہی نہیں ہو سکتی کیونکہ ذات کی نفی یا عین ثابت پر نفی ہے یا عین عدم
لیکن نفی ایسے عرض کی کہ اپنے باقام ہونے کے ساتھ نہ منطبق بالبعینہ ہو جیسے وجود۔

ذکر بیان کلمہ طیبہ باعتبار لفظاً و معنی مع اور مطالب
بیان اشتراکات
وصفی مخصوصہ محمدی
ظنومہ فوقی

حرفی برین ثبوت از روی نفس عرض و مقام یہ است یا برین عدم لازم علم و حکم بر عدم دین ہم
 باطل و بدون صفت نفس ذات سن چنانکہ گرفته شود کہ وجود نفس ذات است و صفات ذاتیہ
 نفس ذات است ہم معقول نیست و مہمل اخبار سن از انکہ سند الیہ و سند حقیقتہ
 واحدہ شود و حال انکہ نشود ہم و مہمل اصل مختار سن یعنی مقصود در اخبار اثبات و نفی از
 عوارض است نہ از ذات ہم تنبیہ خبر جز صیغہ تہ نہ شد و نہ خبر نیش بقدر ان
 عائد مفید اسناد حقیقی باطل است مگر تاویل سن بودن خبر صیغہ صفت ضرورت بہ تحقق اسناد
 حقیقتہ در فعل و فاعل است از اینجا است کہ اسناد حقیقی خبر در فعل و اسم صفت و اسم صحیح نیست
 و خلاف آن مآول شود بفعل یا اسم صفت و اسم حمل بالجزا ت چون اللہ نور السموات ای
 منور و زید عدل ای عادل و الہ واحد ای الہ جاری مجری اسم است *

کہ اس صفت و عرض کو لکے ساتھ جیسے ساتھ اس کا قیام ہے الطباق بالیقینیت ہے۔ پس ایسے عرض کی نفی ثبوت پر
 نفی ہے کیونکہ نفس عرض کے ساتھ نفس قائم ہوئی ہے اسلئے کہ انہیں باہمی الطباق بالیقینیت یعنی آپس میں ایک
 دوسرے کے ساتھ ایسے منطبق ہو گئے ہیں کہ زیادہ و کم پر عین ہونیکا اطلاق ہوتا ہے اور انکالک ایک دوسرے سے
 غیر ممکن ہے۔ پس ایک کی نفی دوسرے کی نفی ہے اور اس طرح ایک کاثبات دوسرے کاثبات۔ یا ایسے عرض کی نفی
 عین عدم پر نفی ہے جس سے عدم پر علم و حکم لازم ہوتا ہے اور یہ سب باطل ہے۔ اور صفت کا نفس ذات ہونا جیسا کہ
 مان لیا جاوے کہ وجود نفس ذات ہے اور صفات ذاتیہ نفس ذات ہیں یہ بات بھی معقول نہیں بلکہ خلاف عقل ہے اور
 مہمل اخبار ہے یعنی خبر بیان کرنے میں اہمال پیدا کرتی ہے کیونکہ سند الیہ اور سند ایسی صورت میں حقیقت واحدہ
 ہو جائینگے اور حال انکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اور مہمل اصل مختار ہے یعنی ایک مختار قاعدہ کو باطل کرتی ہے اور وہ یہ کہ مقصود
 اخبار میں عوارض کاثبات و نفی ہے نہ ذات کا تنبیہ سوم خبر صیغہ صفت ہی ہو سکتا ہے بجز اسکے اور نہیں ہو سکتا و نہ
 عائد کے کہ ہو سکے جیسے ہی اسناد حقیقی کو مفید ہوتا ہے خبر کا ہونا باطل ہے مگر تاویل کے طور پر۔ کیونکہ خبر کا صیغہ صفت ہونا ضروری ہے
 اسلئے کہ حقیقت میں اسناد کا تحقق فعل و فاعل میں ہے۔ پس یہیں سے معلوم ہوا کہ اسناد حقیقی فعل اور اسم صفت اور اسم کے
 سوا اور میں نہیں صحیح ہے۔ اور جو اسکے خلاف ہو گا وہ تاویل کیا جاوے گا فعل یا اسم صفت کے ساتھ اور اسم کے ساتھ مجازات
 پر محمول ہوگا جیسا سورہ نور کو بیچ میں اللہ نور السموات ای منور ہے۔ اس میں اسم لا زہو جیسے اسم صفت خبر و اق ہو ای یعنی مجاز پر محمول
 ہو کر اسم صفت کے معنی میں تاویل کیا جاوے گا یعنی نور بمعنی منور ہے یعنی اللہ اسما و تکناؤں سے مطلب یہ کہ روشن کرے والا ہے
 اور زید عدل یعنی زید عادل ہے مبالغہ کے ساتھ معنی مجاز عدل میں۔ اور سورہ نسا رکوع تیس میں اللہ و اهل السموات
 الہ جاری مجری اسم یعنی گو اسم صفت پر لکھیں قائم مقام اسم محمول ہو کر مجازاً بمعنی اسم تاویل کیا گیا مطلب یہ کہ اللہ واحد ہی یا در صورت
 خلاف مقدرات فرض کے جاوینگے جیسے زید حجر ای زید متصف بصفۃ الحجر یعنی زید تہر کی صفت متصف باعتبار اسکے سخت ہونیکے

تذکرۃ الحق صفت انہیں ہو سکتا ہے مگر تاویل

و فرضاً بالمقدرات چون زید حجر ای زید متصف بصفۃ الحجر و این کلام مستعار است مبالغہ
 و زید ابوہ قائم ای زید وجد ابابہ قائم و ضمیر در ابوہ بر بنائی اسناد مجازی برای تخصیص نکرہ بنا بر
 استقامہ معنی مخصوص اوست نہ برای صحت اسناد حقیقی بسوی زید کہ مفید معنی صحت مبتدا است و ابوہ مفعول
 است بر بنائی قیام بمقام خبر چنانکہ حجر و قائم تابع اوم تنبیہ۔ لفظ الہ صفت مشبہ است بمعنی پرستیدہ
 شونہ از الہ بمعنی پرستیدہ شدن کہ حملش بقبوعیتہ جانبی است مرجانی را بتم تب آثار مقبوع
 مرتابع را ضمناً و الترتیباً پس آن حقیقتاً است بصفۃ مانعہ قولہ سبحانہ انما اللہ الہ واحد الایہ سن دین آیت کریمہ
 التنازع است ای نسبت باقبیلش اسم صفت است و نسبتہ با بعدش جاری مجری اسم از اینجا است کہ
 لفظ الہ اسم جنس نہ تواند شد ہم یا مجازاً است بصفۃ جامعہ اسم جنس بوجود اشتقاق و عدم وجودش گذشتہ
 الہ بمعنی معبود مہموز فاست اصلاً و الف زائدہ از الہ بفتح و الہ کبسر بمعنی عبادت چون امام بمعنی
 ماموم و اوم غیر مشتق نیز بمعنی اسم مفعول نزد محققین و گفته شد از الہ کبسر بمعنی تحیر و معرفہ و بمعنی
 فرع ای پناہ جستن و گفته شد از و کہ بمعنی تحیر

ترجمہ اور یہ کلام بطور سالفہ مستعار ہے یعنی زید میں سختی کی صفت ایسی واقع ہوئی ہے کہ یا تنبیہ ہو سکی صفت تعادہ کر لیا یعنی عاریتاً لکھا گیا
 اور زید ابوہ قائم ای زید وجد ابابہ قائم یعنی زید کی نسبت یہ خبر ہے کہ باپ اسکا کہ ابوہ یا گیا اور ضمیر ابوہ کی اسناد حقیقی کی صحت کیلئے زید
 کی طرف منسوب نہیں ہے کہ اسکی صحت مبتدا یعنی سند الیہ کیلئے مفید معنی ہو بلکہ وہ اسناد مجازی کی بنا پر کہ کی تخصیص کو واسطے
 استقامت معنی کیلئے اوی نکرہ کو مخصوص ہے اور لفظ ابوہ خبر کے قائم ہوئے سبب مرفوع ہے جیسا لفظ حجر کہ مثال سابق میں
 مذکور ہوا۔ اور لفظ قائم کہ بعد ابوہ واقع ہے اسکا تابع ہے۔ تنبیہ چہاں ہم لفظ الہ صفت مشبہ ہی بمعنی پرستیدہ شونہ یعنی
 پوجا یا نیاز داشتن الہ کے بمعنی پرستیدہ شدن یعنی پوجا یا ناہن۔ کیونکہ حمل اسکی ایک جانب مقبوع ہونے کے خاص نائب کیلئے ماکثر ہے
 کے آثار کا خاص تابع کیلئے بطور تنہن یا بطور التزام ترتیب ہو۔ پس یہ صفت مشبہ یا حقیقت میں صفت مانعہ ہے جیسا فرمایا حق سبحانہ
 سورہ نسا رکوع ۲۲ میں انما اللہ الہ واحد یعنی بات یہی ہے کہ اللہ معبود یکتا ہے۔ اس آیت کریمین لفظ الہ تنازع ہے
 یعنی اپنے اقبل کی نسبت اسم صفت اور اپنے تابع کی نسبت جاری مجری اسم ہے۔ کیونکہ بطور اخبار یہاں لفظ اللہ کی یہ صفت ہے
 پس ضرور غیر کی صفت ہونیکا مانع ہے لہذا یہاں حقیقتاً یہ الوہیت صفت مانعہ ہے اور صفت واحد سے موصوف ہونیکے مقام
 مقام ہم نہ اسکا سپر دلیل ہے کہ حقیقت یہ اسم جنس نہیں ہے و نہ خبر ہو کہ صفت کیسے قرار پائے یا یہ صفت مشبہ مجازاً صفت جامعہ نہ اسم
 ایک مشتق ہونے اور جامد ہونیکے۔ کیونکہ کہا گیا کہ الہ بمعنی معبود ہیں ہمزہ فا و اسمین الف بعد لام کے زائد ہو کہ اصل میں انکے فتح
 ہے۔ اور الہ کبسر بمعنی عبادت مثل امام بمعنی ماموم۔ اور محققین نزدیک اسم غیر مشتق ہی بمعنی اسم مفعول ہے۔ اور کہا گیا کہ یہ الہ
 کبسر جڑ سے مشتق ہے جسکے معنی تحیر و معرفت یعنی معرفت میں تحیر ہونیکے ہیں اور بمعنی فریاد یعنی پناہ ڈھونڈنے کے ہیں۔ اور کہا گیا
 کہ یہ و کہ مثال دادی سے مشتق ہے معنی میں تحیر کے۔

تذکرۃ الحق صفت انہیں ہو سکتا ہے مگر تاویل
 بیان یہ لفظ الہ صفت مشبہ ہے ہذا کل اصل
 بیان یہ لفظ الہ صفت مشبہ ہے ہذا کل اصل
 رشتہ مع جمع وجود اشتقاق و غیرہ۔

پس اہلش و لاء ہست بدل کردہ شد و او ہمزہ چون در اشلخ ازو شلخ درین صورت ہا بمعنی مفعول
 خواہد شد از آنکہ عبادت و قرض و تحیر می آرد و عابد و عائد و شاق و عارف بسوی او تعالی انتہی البتہ
 از البتہ ادنی المقاصد تحقیقاً است بانچہ در متن مشار شدہ و باختیارش غیر مشتق بمعنی مفعول تعریف
 بآن کہ موضوع کہ صرف لغت است کہ لفظ عبارت از انتہی پس در صورت غیر مشتق بمعنی مفعول
 و ہی مدلل از صرف مجهول است مگر در صورت اشتقاق دلالتہ ربطی مجوزہ بمعنی مجبوزی تواند
 شد چنانکہ مصدر و صفت مشبہ بمعنی مفعول و فاعل بمعنی مضارع و دیگر
 ہمسرین قیاس و مثل بہیات بمعنی فعل باصل وضع سماعی است بنقدان ربطی کہ
 در اشتقاق و غیرہ آن است بخلاف آنکہ کہ اشتقاقش از اختلاف وادہ ظاہر است انتہی و گفتہ شد
 اسم جنس است برائے آنکہ صفت صفتہ کردہ نمیشود و در کردہ شد باینکہ صفت جاری مجرئی اسم می شود
 پس صفتہ کردہ میشود انتہی و اگر کردہ شود باینکہ اسم جنس جامد است متصف بمفہوم مصدر جعلی
 نہ مشتق می شود و نہ مشتق متہ شاید کہ اقرب باشد

ترجمہ پس الہ کی اصل و لاء ہے کہ او ہمزہ سے بدل کیا گیا جیسے اشلخ میں و شلخ سے
 ان سب صورت میں اگر بمعنی مفعول ہوگا۔ اس سبب سے کہ عبادت اور قرض اور تحیر خدا سے تعالیٰ کی طرف
 عائد یعنی عبادت کرنیوالا۔ اور عائد یعنی پناہ ماننے والا۔ اور مشتاق یعنی صاحب اشتیاق۔ اور عارف یعنی صاحب
 معرفت ہی لائق ہے انتہی۔ البتہ اللہ سے از روئے تحقیق اسکی اصل اولی المقاصد ہے یعنی مقاصد میں مناسب تر
 معلوم ہوتی ہے کہ جسکی طرف متن میں اشارہ کیا گیا ہے۔ یعنی بغرض ترتیب آثار متوجع ہونا ایک جانب ایک جانب کی اور جسکی
 مشتق بمعنی مفعول اختیار کرنا نہیں چاہئے اس سبب کہ موضوع کہ صرف لغت ہے کہ لفظ ادنی سے عبارت ہے۔ پس اس لفظ
 کے در صورت غیر مشتق بمعنی مفعول ہونے میں کوئی وجہ مدلل صرف سے ہونی چاہئے حالانکہ وہ مجهول ہے۔ مگر اشتقاق کی
 صورت میں مجاز کی مجوزہ یعنی جائز کر نیوالی کوئی دلالت ربط ہو سکتی ہے جیسے کہ مصدر اور صفت مشبہ بمعنی مفعول اور
 فاعل بمعنی مضارع اور وہی اسی قیاس پر۔ اور جیسے بہیات بمعنی فعل کہ یہ اصل وضع میں سماعی ہے اور ربط کے
 کم ہونے سبب ہواو کے اشتقاق و غیرہ میں ہے۔ بخلاف الہ کے کہ اسکا اشتقاق اختلاف اورادہ سے ظاہر ہے
 انتہی۔ اور کہا گیا کہ یہ اسم جنس ہے اسلئے کہ صفت صفت نہیں کیجاتی ہے بلکہ ذات موصوف وصف کی جاتی ہے پس یہ
 صفت نہیں ہے بلکہ اسم جنس ہے جیسے الہ واحد آیت مسطورہ میں۔ اسکا واسطہ کیا گیا کہ صفت جاری مجرئی اسم ہوتی ہے پس
 صفت کیجا سکتی ہے الہ کا مقام اسم ہو کر موصوف ہو سکتی ہے جیسا مثال مذکور میں انتہی۔ اور اگر اسطرح رو کیا جائے کہ اسم جنس جامد ہر
 مصدر کی یعنی مفعول کی مقہمت جو نہ مشتق ہوتا ہو اور مشتق متہ تو نسبت و سابق کے ہو سکتا ہے کہ زیادہ قریب ہووے

م تہنیہ۔ الہامی استثنائت و تغایر شش در تقابل نفی و اثبات و تنکیر و تعریف یا
 و ہی دیگر ہم در ارکان ثلاثہ استثنائت شش یعنی شش منہ و ششنی و وجہ استثنائت ہم اگرچہ
 متصل باشد ضروری است ورنہ بسبب اتحاد و ہمیل و یچنین غیر و غیرہ ہم مفید استثنائت است
 تہنیہ لفظ مبارک اللہ صیغہ مبالغہ صفتہ مانعہ است شش پس نخواہد جنس عموم را ہم واسم معرفہ
 مناسب ذات واجب بتسمیہ قدیمہ نہ الہ مختص بالام کہ نکرہ مختص شود بنا بر الہ تنکیر و آن در
 مرتبہ قدم تواند شد چہ ذات مبارک اللہ جل جلالہ با متناع افراد متقابلہ و تعریف خودی حد
 دانہ چنان است کہ احتیاجی بغیر ندارد و تعریف و تنکیر لفظ بر بنائی تعریف و تنکیر بمعنی است
 و تخصیص نکرہ اقتضائی اصلیش را شش کہ عموم است ہم باطل کند شش پس با وجود تخصیص
 الہ وجود منکر و قدم و انما یدفعوذا باللہ تعالیٰ منہ ہم و حذف ہمزہ لفظ مبارک اللہ
 با اتصال ما قبل خلاف قیاس است شش از آنکہ اصلی است ہم مدحاً۔ بعد تفہیم تہنیہات مقدمہ بنکر
 کہ درین کلمہ طیبہ لفظ الہ اسم لا و جنس و موجود خبر محذوف نہ تواند شد۔

ترجمہ تہنیہ پنجم۔ لفظ الہ استثنائت کی واسطہ ہے۔ اور استثنائت کے ارکان ثلاثہ یعنی شش منہ
 و ششنی اور وجہ استثنائت میں اگرچہ استثنائت متصل ہونے سے تغایر ضروری ہے یعنی تغایر تقابل میں
 ہووے نفی و اثبات کے اور تنکیر اور تعریف کے یا کسی دوسری وجہ کے۔ ورنہ استثنائت بسبب اتحاد
 ارکان ثلاثہ استثنائت کے ہمیل ہو جائے گا۔ اور اسی طرح لفظ غیر و غیرہ ہی مفید استثنائت ہیں۔
تہنیہ ششم۔ لفظ مبارک اللہ صیغہ مبالغہ صفتہ مانعہ ہے پس جنس اور عموم نہیں چاہتا
 اور اسم معرفہ مناسب ہے ذات واجب کے تسمیہ قدیمہ یعنی قدیم نام رکھنے کے سبب۔ نہ لفظ اللہ کا مختص ہے
 لام کے ساتھ کہ اصل میں الہ میں تغیر حرکت کر کے لفظ اللہ بنایا ہو بند لعلام تنکیر دور کر کے الہ کو خاص کر کے لے
 اور تنکیر مرتبہ قدم میں نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ذات مبارک اللہ جل جلالہ افراد متقابلہ متنع ہونے کے سبب اپنی تعریف
 میں فی حد ذاتہ ایسی ہے کہ غیر کی طرف کچھ احتیاج نہیں رکھتی ہے پس اس ذات مبارک کے مقابل میں افراد کا ہر
 متنع و ممنوع ہے۔ اور لفظ کی تعریف و تنکیر معنی کی تعریف و تنکیر کی بنا پر ہے یعنی لفظ کا موصوف و مکر ہونا معنی کی بنا پر
 اور نکرہ کی تخصیص اسکی اصل کے اقتضا کو کہ نکرہ عموم کا مقتضی ہے باطل نہیں کرتی ہے۔ پس با وجود الہ کی تخصیص
 منکر کا وجود قدم میں ظاہر ہوتا ہے۔ خدا کے تعالیٰ ہمیں اس سے پناہ میں رکھے۔ اور لفظ مبارک اللہ کے ہمزہ کا
 حذف یا وصف اتصال ما قبل کے خلاف قیاس ہے کیونکہ اصلی ہے۔ مدحاً۔ بعد سمجھنے تہنیہات مقدمہ دیکھنا چاہیے
 اس کلمہ طیبہ میں لفظ الہ حرف لام کا اسم اور جنس اور موجود ادنی خبر محذوف نہیں ہو سکتے

بیان تہنیہات استثنائت میں اور استثنائت میں
 تہنیہات استثنائت میں اور استثنائت میں

بیان تہنیہات استثنائت میں اور استثنائت میں
 تہنیہات استثنائت میں اور استثنائت میں

و نه نفی مطلقاً و بعضاً صادق نمی آید زیرا که در مطلق نفی از ثابت و خب و اثبات
از منفی به در استثناء است و آن هر دو غیر معقول و در بعض وجه نفی و استثناء ثابت
نمی شود چنانکه همه افراد در مقصودیه اتحاد مجازی بمعنی مصدر جعلی مساوی اند
باید دانست حکم جنس با اتحاد مجازی افراد به هم گراست بمعنی مصدر جعلی یکدلی
معنی بعینه منطبقه آن بان نه با اتحاد حقیقی چه اتحاد در حقیقتین است
نه در حقیقت واحد و اتحاد حقیقی حقیقتین متمم و موصفاً و آن مجازی است پس اگر اسم جنس است
الله از افراد او است یا نه اگر نیست باطل شد انصافش با الوهیه و اگر هست متحد مجازی است
یا حقیقی اگر متحد مجازی است باطل شد وجود متوجه به بطلان اتحاد حقیقی و اگر متحد
حقیقی است فرضاً باطلاً باطل شد تعریف جنس به بطلان افراد و فقدان اتحاد مجازی -

مترجمہ در نہ نفی صادق نہیں آتی ہے نہ بطور مطلق نہ بطور بعض کیونکہ در صورت مطلق نفی ہے ثابت سے خبر میں
لوایات ہے منفی بہ کا استثنائین۔ اور یہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اس طرح کہ الوہیت جو ایک ثابت ہے اس کی
خبر یعنی موجود ہونے کی نفی ہے اور یہ صفت مطلق بعینیت ہے پس اس کی نفی عین موصوف کی نفی ہے کہ وہ ثابت ہے لہذا
خبر میں الوہیت کے موجود ہونے کی نفی سے الوہیت جو ثابت ہے حقیقت مطلق بعینیت کے سبب اس کی مطلق نفی ہوتی ہے
اور عین ثابت کی نفی خلاف عقل ہے کیونکہ نفی ثابت کے عوارض میں ہوتی ہے نہ عین ثابت کی اس لئے کہ ذات سے بحث نہیں
کیجاتی مگر مذریعہ عوارض (دیکھو تنبیہ دوم اس کی زمین) پر وہی منفی ہے جس کے موجود ہونے کی مطلق نفی لیگی ہے استثنائین میں تو
اثبات کیا جاتا ہے یہ کیسی عقل کی بات ہے پس معلوم ہو گیا کہ نفی مطلق صادق نہیں آسکتی۔ اور بعض میں ہی وجہ نفی در استثناء
ثابت نہیں ہوتی ہے کیونکہ اسم جس کے تمام افراد میں جو اتحاد مجاز ہے وہ اتحاد مصدر جعلی کے معنی کے اعتبار سے ہے۔ اس
اتحاد مجازی کے مقصود وہ نہیں سب افراد جن سے وہی اسم ہے کہ اس اتحاد مجازی کے طور پر جو ان کے
اس میں ہے مصدر جعلی کے معنی کے سبب خواہ کسی معنی کے اعتبار سے ہو کہ وہ معنی مصدر جعلی اور ان افراد کے ساتھ بطور عینیت
منطبق ہوں۔ یعنی یہ اتحاد جو مصدر جعلی کے کسی معنی کے اعتبار سے افراد جن میں عینیت منطبقہ کے ساتھ ہو اس میں حکم جنس کا اُنکے
اس میں اتحاد مجازی کے طور پر ہے نہ اتحاد حقیقی کے طور پر اس لئے کہ اتحاد حقیقیوں میں ہوتا ہے نہ حقیقت واحد میں
اور اتحاد حقیقی حقیقتیں میں متفق ہے مگر وصفاً یعنی بطور وصف یہ اتحاد جار ہے اور اسی کا نام مجازی ہے۔ پس اگر اسم
جنس ہے اللہ اسکے افراد سے ہے یا نہیں اگر نہیں ہے الوہیت کے ساتھ اور اس کا انصاف افراد اللہ سے نہ ہونے کے سبب باطل ہوگا
اور اگر ہے متحد مجازی ہے یا حقیقی۔ اگر متحد مجازی ہے اتحاد حقیقی کے بطلان کے سبب جو دو متحدہ باطل ہو گیا اس لئے کہ اتحاد حقیقی
حقیقتیں کا متفق ہے مگر وصفاً۔ پس اتحاد وصفی کہ وہی اتحاد مجازی ہے حقیقتیں میں ہو گا نہ حقیقت واحد میں۔ پس جو دو متحدہ حقیقتیں
کیسے ثابت ہو گا۔ اور متحد مجازی میں جو دو متحدہ کیسے باطل ہو گا اس لئے کہ اتحاد حقیقی باطل ہے اور جو دو متحدہ حقیقتیں میں باطل ہے۔ اور اگر
بغیر باطل جو حقیقی ہے اتحاد مجازی کہ فقدان کے سبب افراد کے بطلان سے تعریف جنس باطل ہو گئی کیونکہ جب وہ متحد حقیقی ہو
تو اس میں اتحاد مجازی نہ ہو گا۔ اور اتحاد مجازی نہ ہونے کے سبب افراد اسکے نہیں گے پس تعریف جنس اسیر صادق نہ آسکی۔

و مختصر این است که وجود افراد ابطال وجود متوحد و وجود متوحد ابطال وجود افراد میکنند و چون همه افراد در مقصود اتصاف بمعنی مصدر جعلی بحکم واحد هستند پس ندانسته شد که این نفی و اثبات مطلقاً و بعضاً بچه صورت بند و فردی بچه مستحق اثبات شده و دیگران و همین تردید لاحق است بمعنی جامعیت الیه لقطع نظر از ناغیة و مقصود نفی و خبر و اثبات در استثنای او را که الوهیت باشد و حال آنکه سخن ایمان در الوهیت واجب الوجود است نه در غیر واجب الالهیت پس خبر اکمال بتفرض حبسیت الیه موجود و معبود نتواند شد از سبب افادت معنی منطبق بالعینة بمبدأ الیه تضمناً همچنین مقصود و مثل آن که معنیش مقصود در الوهیت است التزاماً و بحسبیت وجود در ضمن حبسیت الیه بحث در افراد وجود و چنانکه در افراد الیه رفته است و در صورت تقدیر موجود این نفی را ثبوت مقدم اگر از وجود حادث است اثبات وجود قدیم و نفی وجود حادث در غیر الله سبحانه است و تحقیق و تخیص وجود حادث بالله سبحانه نفوذ بالله سبحانه است

ترجمہ اور مختصر یہ ہے کہ وجود افراد وجود متوحد کا ابطال کرتا ہے اور وجود متوحد وجود افراد کا ابطال کرتا ہے اور جب سب افراد مقصود انصاف میں بمعنی مصدر جمع کی حکم واحد میں ہیں پس نہ معلوم ہوا کہ یہ نفی و اثبات بطور مطلق اور بطور اجتناب حاصل ہوگا اور ایک نہ کیونکر اثبات کا مستحق ہو گیا نہ دوسرے۔ اور قطع نظر معنی صفت بالغت سے جامعیت الہ میں یہی تردد و لاحق ہے۔ اور مقصود نفی کا خبر میں اور اثبات کا استثنائیں سوای الوہیت کے صفت موجودیت وغیرہ میں ہوگا۔ حالانکہ کلام ایمان الوہیت واجبہ الوجود میں ہے۔ نہ غیر واجبہ الوجود میں یعنی اوسے میں نہیں جو وجوب الوہیت نہ کہتا ہو۔ پس خبر اسم لاکہ کی جسیت فرض کرنی صورت میں موجود اور معبود نہیں ہو سکتے۔ اسلئے کہ یہ خبر الہ مسند الیہ کے ساتھ تفصلاً معنی صفت منطبق بعینیت کو مفید ہے جس سے اس خبر کی نفی میں اس کے اسم الہ مسند الیہ کی نفی مطلقاً لازم آتی ہے اور اس طرح مقصود اور مثال کے صورت مفروضہ میں اسم لاکہ خبر نہیں بن سکتے کیونکہ اس کے معنی التزاد الوہیت میں مقصود ہونگے۔ اور جسیت الہ کے ضمن میں جسیت وجود میں ایک بحث افراد وجود میں جاری ہو جائے گی جیسا افراد الہ میں جاری ہوئی ہے۔ اور تقدیر موجود کی صورت میں اس نفی کے لئے ثبوت متقدم اگر وجود حادث سے ہے تو اثبات وجود قدیم کا سبب استثناء اور نفی وجود حادث کی سبب لا غیر اللہ سبحانہ میں ہے سبب الوہیت مقصود ہونیکے بلکہ صفت موجودیت خبر میں مقصود ہونیکے اور تحقیق و تمحیر وجود حادث کی اللہ سبحانہ کے ساتھ ہوتی ہے سبب اثبات خبر موجود کے استثنائیں ہم اسکی نسبت اللہ سبحانہ سے پناہ مانگتے ہیں۔ اور اگر اس نفی کے لئے ثبوت متقدم

و اگر از وجود قدیم است ناچار اثبات وجود حادث و نفی وجود قدیم در غیر اللہ سبحانہ است
و تحقیق و تمحیر وجود قدیم باللہ سبحانہ کہ منافی جنسیتہ اللہ سبحانہ بالاد است نہ تحقیق و تمحیر
الوہیت مقصود ایمان و اگر وجود واحد است نفی از اثبات و اثبات از نفی بہ است
و جنسیتہ از اسم باطل و اگر وجودی نیست نفی و اثبات بر عدم است باید دانست کہ خبر
خبر عام شش ای مشترک الغیر محذوف کہ گفتند شش نحویان ہم ای مایستقیم المعنی بہ منطبق
بالعینیتہ بمسندہ شش ہمین الطبیاق بالعینیتہ مفید دلالت بر حذف خبر است
و اگر بنا شد دلالت بر حذف خبر کیا است ہم نفی ثابت در خبر و اثبات منفی بہ در استثناء
است و شش ہر گاہ کہ عام است ہم عدم قطعیتہ خبر بعد تمعین شش است ہم و حال
آنکہ قطعیتہ خبر بالوجوب مقصود است و در معنی مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ بمسندہ
اگر خبر خاص شش ای مانع الغیر

ترجمہ وجود قدیم سے ہے ناچار اثبات وجود حادث بسبب استثناء اور نفی وجود قدیم بواسطہ لا غیر اللہ
سبحانہ میں ہے کیونکہ خبر میں نفی وجود مقصود ہے نہ الوہیت۔ اور تحقیق و تمحیر وجود قدیم کی ہے اللہ سبحانہ
کے ساتھ بسبب اثبات خبر وجود کے استثناء میں جو اللہ سبحانہ کی الہ کے ساتھ جنس ہونیکے نفی کر رہی ہے
نہ تحقیق و تمحیر الوہیت کی ہے کہ مقصود ایمان ہے اور اگر وجود واحد ہے نفی ثابت کی اور اثبات منفی بہ
کہ ہے کہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اور جنسیتہ اسم ہے باطل ہے جیسا اس سے پہلے ابتدائی مدعا میں نفی
مطلق میں مذکور ہوا۔ اور اگر کوئی وجود نہیں ہے نفی و اثبات عدم پر ہے اور یہ ہی باطل کیونکہ حکم معدوم
پر معدوم۔ سمجھنا چاہئے اوس صورت میں جبکہ مراد خبر عام یعنی مشترک الغیر کہ غیر کو شامل ہو محذوف ہو جیسا
نحویوں نے کہا کہ مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ بمسندہ یعنی خبر عام میں ایسا لفظ محذوف ہونا چاہئے کہ
اوس سے معنی اپنے مسند کے ساتھ بطور صفت منطبق بالعینیتہ کے استقامت پا جاوین تاکہ یہی الطبیاق
بعینیت حذف خبر پر دلیل ہو کیونکہ مفید ہو جاوے۔ اور اگر اس الطبیاق بعینیت سے فائدہ دلیل ہونیکا حاصل
ہوگا تو حذف خبر پر دلالت کہانے حاصل کی۔ پس یہ خبر عام محذوف خبر میں ثابت کی نفی ہے بسبب صفت
منطبقہ بعینیت کے۔ اور استثناء میں اوی منفی ہکا اثبات ہے کہ دونوں غیر معقول ہیں۔ اور جبکہ یہ خبر
عام ہے اوسکے تعین ہونیکے سبب خبر کی عدم قطعیت ہے۔ اور حالانکہ خبر کی قطعیت بالوجوب مقصود ہے
یعنی خبر کا قطعی ہونا واجب ہے۔ اور اگر نحویوں کے اس قول کے معنی یعنی مایستقیم المعنی بہ منطبقا بالعینیتہ
بمسندہ میں بجائے خبر عام کے جو غیر کو شامل ہے خبر خاص یعنی مانع الغیر کو مانع ہو

ہم گفتہ شدی موافق فصاحتہ کلام و بلاغت مرام بودے و خبر از خبر غیر عام اعنی عین غیر منطبق
چون قیام و منایر بالعرض چون وجود فی الدار اگرچہ نفی از ثابیتکہ در ضمن مسندالیہ است
نیت و لیکن دلالت واجبہ بقرینہ حالیہ یا مقالیہ بر حذف خبر نیت و در معنی عین غیر منطبق
کہ مشترک الغیر تو اند شد اگر خبر عام گفتہ شدی مناسب بودے فعلیک التال فی الکلام
و چنانکہ در استثناء متصل در وجہ الطبیاق بالعینیتہ خبر اثبات منفی بہ لازم الایہال
است در منقطع القطع جنسیتہ مقصودہ شش لازم الایہال است بانکہ منع الوہیتہ در
ذات اللہ تعالیٰ خواہد شد قطع جنسیتہ ہم اگرچہ اثبات از منفی بہ لازم نہ و اختیار
الایہال بمعنی غیر ہم مفید استثناء است فالقرار عین القرار و اگر در غیر عائد گرفتہ شود
در کریمہ ولو کان فیہما الہتہ الا اللہ الایہال متخالف مرجع شش ای الہتہ
با عائد ہم چہ توان گفت

کہا جاتا فصاحتہ کلام اور بلاغت مرام کے موافق ہوتا۔ اور اس صورت میں جبکہ خبر غیر عام
مراد ہو کہ اس سے مراد عین غیر منطبق ہے یعنی وہ صفت کہ عین ذات کے ساتھ منطبق ہو جیسا
قیام۔ اور خبر غیر عام سے مراد منایر بالعرض ہی ہے جیسا وجود فی الدار۔ اگرچہ نفی اس ثابت
کی نہیں ہے جو مسندالیہ کے ضمن میں ہے و لیکن قرینہ حالیہ یا مقالیہ سے حذف خبر پر
دلالت واجبہ نہیں ہے۔ اور خبر عین غیر منطبق کے معنی میں جو مشترک الغیر ہو سکتی ہے اگر بجائے
خبر غیر عام کے خبر عام کہا جاتا مناسب ہوتا۔ پس تجھکو اس کلام میں غور کرنا لازم ہے۔ اور جس طرح
کہ استثناء متصل میں خبر کے منطبق بالعین ہونیکے صورت میں اثبات منفی بہ کا اہمال کو لازم ہے کیونکہ
جس وجود الوہیت کی مطلق نفی ہو چکی ہو اوی وجود کا اثبات استثناء میں ہل ہوگا۔ اوی طرح استثناء
منقطع میں انقطاع جنسیت مقصودہ کا خود لازم الایہال ہے اگرچہ اثبات منفی بہ سے یہاں لازم نہیں ہوتا ہے۔
کیونکہ قطع جنسیت کے سبب ذات خدائی تعالیٰ میں الوہیت کا منع ہوگا اسلئے کہ جب جنس الوہیت کی
مطلق نفی ہو چکی بنا بر خبر منطبق بالعین ہو نیکی۔ اور یہاں استثناء میں قطع جنسیت ہے۔ یہ انقطاع جنسیت
ذات واجب میں الوہیت کا مانع ہوگا کہ خلاف مقصود ہے اور لازم الایہال۔ اور لفظ الایہال بمعنی غیر اختیار کرنا ہی
مفید استثناء ہے فالقرار عین القرار پر گزیرنے جس سے تم پہانے ہو وہی تھا عین قرار ہے۔ اور اگر لفظ غیر میں عائد اختیار کیا جا
و غیر اللہ خبر ہو کہ عین اللہ اسم جنس کی طرف عائد اختیار کیا جاوے تو در صورت توافق بقاب آیت کہ سورہ انبیاء کے دو رکع میں ہے
الایہال مرجع کے متخالف کی نسبت کیا کہنا چاہئے یعنی مرجع الہتہ کو جو عائد
لو کان فیہما الہتہ الا اللہ کے ساتھ متخالف ہوگا اوی کی نسبت کیا ہوگی

اور اگر عائد نگرفتہ شود در لا الہ الا اللہ ولا الہ غیرک بضرورت عائد سن بسوی
 ہم چہ توان گفت و اگر لفظ غیر بضرورت عائد حال یا سفتہ بواسطہ ضمیر خبر محذوف برای
 اسم پیش از صفت و موصوفہ شامل ذوالحال و موصوف است فضیلت و مقصود و فی
 الکلام اصل ذوالحال و موصوف است نہ حال و صفت پس مقصود فی الکلام اصلاً اثبات
 الوہیت برای اللہ سبحانہ شد بل نفی الوہیتہ مطلقاً خواہ شد ہم در صورت وجود و
 فضیلت و ہم عدم آن ہم و حال آنکہ اینجا اثبات الوہیتہ برای اللہ سبحانہ
 و نفی الوہیتہ از غیر او سبحانہ مع تقدم نفی تخصیص الاثبات و تحقیقاً للمقصود شد ای
 مقصود آنست کہ اول نفی کفر و شرک کردہ شود پس آن اثبات الوہیتہ تا ایمان محقق باللہ
 سبحانہ گردد و کما قال سبحانہ فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن باللہ الایہ و رتہ تا ثبوت کفر و
 ایمان محقق باللہ سبحانہ نگردد ہم فی الاستثنا مراد است و بی واسطہ ضمیر خبر
 کلام مہمل است

ترجمہ اور اگر عائد اختیار کیا جاوے تو لا الہ الا اللہ اور لا الہ غیرک لفظ الکی طرف عائد کی ضرورت کی نسبت
 کیا کیا چاہئے کیونکہ ان دونوں میں ربط معنی کیلئے عائد کی ضرورت ہے اور اگر عائد کے فرض کرنے کی
 صورت میں لفظ غیر حال یا صفت ہے اسم کے لئے بواسطہ ضمیر خبر محذوف عام پس حال صفت عرض ہو کر
 رتبہ صفت میں شامل اور تابع ہے ذوالحال و موصوف کا بطور فضیلت - اور مقصود فی الکلام در اصل ذوالحال
 و موصوف ہے نہ حال و صفت - پس مقصود فی الکلام جو اصل میں اثبات الوہیت ہے اللہ سبحانہ کے لئے
 وہ ہوا بلکہ نفی الوہیت مطلقاً ہو جائے گی اس کی صورت وجود میں ہی فضیلت ہو کر اور اس کے صورت عدم میں ہی
 اور حال یہ ہے کہ یہاں اثبات الوہیت اللہ سبحانہ کے لئے اور نفی الوہیت غیر حق سبحانہ سے مراد ہے
 مع تقدم نفی کے استثنا میں تخصیص الاثبات و تحقیقاً للمقصود تاکہ اثبات کے لئے محض ہو اور مقصود
 محقق ہو جاوے اس طرح کہ اول نفی کفر و شرک کیا وے تاکہ اس کے بعد بطور حصر اثبات الوہیت
 اسلئے کہ اللہ سبحانہ کے ساتھ ایمان محقق ہو جاوے کہ مقصود نفی کے مقدم ہونیکا استثنا میں ہی ہے - جیسا
 فرمایا حق سبحانہ نے سورۃ بقرہ کوع ۲۴ آخر آیت کرسی میں فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن باللہ +
 یعنی پس جو کوئی انکار کرے گا طاغوت سے اور ایمان لائے گا اللہ پر الخ - ورنہ کفر و شرک کے
 ثابت ہونے تک ایمان اللہ سبحانہ کے ساتھ محقق نہوگا - اور بغیر واسطہ ضمیر خبر کے کلام مہمل ہے -

وہم نفی افادت معنی جنسیت مقصود میکند فکیف ش الا بمعنی غیر ہم یا بی فرض عائد
 مفعول مالم یسم فاعلہ خبر محذوف است پس در خبر ضمیر سوئے سند الیہ فاقد کم ہے
 فکیف الخبر و خبر متیش بقصد عائد و باہمال معنی باطل چہ حاصل این است کہ افراد الہ غیر
 اللہ فیندای عین اللہ مستند تفصیل اہمال این است کہ مدلول الہ جنس است و
 مدلول اللہ معرفہ فردی از افراد جنس ش ای مدلول الہ ہم پس بنگر عینیتہ افراد فردی
 اندراج کل در خبر است و اتحاد حقیقی حقیقتیں متمتع و اتحاد مجازی مبطل توجہ و ترکیب
 و تجزیہ در ذات اللہ سبحانہ باطل و نیز اگر افراد الہ الہ باطلہ مراد است عینیتہ جنسیت
 بالحق چنان است و اگر الہ حقہ مراد است تعدد الہ حقہ چنان - و نیز
 بندہ اللہ سبحانہ درین دعوی اتحاد بندہ اصنام ہم شد و ہنوز وحدت وجود
 حاصل نشد چہ درین دعوی عینیتہ بندہ باللہ سبحانہ متحقق نیست سخن در عینیتہ الہ باللہ
 سبحانہ است و پس و نیز عابد متقاضی معبود است و معبود متقاضی عابد -

ترجمہ اور لفظ الا کا بمعنی غیر اختیار کرنا نفی بھی کرتا ہے معنی جنسیت مقصودہ کے فائدہ دینے کی پس
 الا بمعنی غیر کیونکہ ہے - یا لفظ غیر بضرورت عائد کے خبر محذوف کا مفعول مالم یسم فاعلہ ہے -
 پس خبر محذوف میں قائم مقام فاعل موجود ہونیکے سبب ضمیر سند الیہ لفظ الکی طرف فاقد کم ہے توجہ کیونکہ
 یعنی خبر میں اسناد ہونیکے سبب خبر مہمل ہے - اور اسکا خبر ہونا عائد کے کم ہونیکے سبب اور معنی کے
 اہمال کے سبب باطل ہے کیونکہ حاصل اسکا یہ ہے کہ الہ کے افراد اللہ کے غیر نہیں ہیں یعنی عین اللہ میں
 تفصیل اہمال کی یہ ہے کہ الہ کا مدلول جنس ہے - اور اللہ کا مدلول معرفہ افراد جنس مدلول الہ اسے ایک
 فرد ہے - پس عینیتہ افراد کی ایک فرد کے ساتھ ملاحظہ کیے کہ کل کا جزو میں اندراج ہے - اور حقیقتیں کا
 اتحاد حقیقی متمتع ہے اور اتحاد مجازی توجہ کا مبطل یعنی باطل کر سوا لا - اور ترکیب و تجزیہ یعنی مرکب اور
 جز و جزو ہونا ذات خدا ہے سبحانہ میں باطل - اور اگر افراد الہ سے الہ باطلہ ہی مراد ہوں عینیتہ اور
 جنسیتہ الوہیت میں الحق کے ساتھ کیسے ہے - اور اگر الہ حقہ مراد ہیں تعدد الہ حقہ کا کیونکہ اور کسی
 طرح ہے - اور نیز بندہ اللہ سبحانہ کا اس دعوی اتحاد میں اصنام کا بندہ ہی ہو گیا اور ہنوز وحدت
 وجود حاصل نہو کیونکہ اس دعوی میں عینیتہ بندہ کی اللہ سبحانہ کے ساتھ متحقق نہیں ہے بلکہ کلام
 الہ کی عینیتہ میں اللہ سبحانہ کے ساتھ ہے اور پس - اور ہی عابد معبود کا متقاضی ہے اور معبود
 عابد کا متقاضی -

پس منع وجود مغایرت جو بابت عابدیت و معبودیت واجبہ ہر فرد ہر موجود پر نسبتی عابدیت قائم نہ ہو
وہ نسبتی معبودیت نسبت مخصوصہ میان عابد و معبود ہے کہ در غیر این عابد و معبود
مخصوص ہرگز نہ تواند شد و ہم تکثر ہر دو میں از آنکہ برای عابدی معبودی مخصوص
است و برای معبودی عابدی خاص پس کثرت عابد بقدر کثرت معبود است و کثرت
معبود بقدر کثرت عابد لغو بالہ تعالیٰ من سور الفہم م لکن فرد اول عابد نہ تواند شد بالہ تعالیٰ
معبودش و فرد آخر معبود نہ تواند شد بالہ تعالیٰ عابدش پس چون نظر کنی ہمہ افراد مشترک الحکم
در عابدیت و معبودیت است نہ مخصوص الحکم فلیک التصدیق الذی ہو علم جازم علی الحکم المخصوص
المقصود فی ایمان العابدیت و المعبودیت الا فی الفرد الاول للمعبودیت و فی الفرد الآخر للعابدیت
فینکثر زال حکم العابدیت من الفرد الاول و حکم المعبودیت من الفرد الآخر مع وجوب
الاشتراک فی الحکم بالجنسیت و در انچہ اقتضائی عابدیت و معبودیت تجویز نہ تواند شد
وجود نسبت فارغ از نسبتین

ترجمہ پس با وصف منع ہونے وجود مغایرت کے تجویز میں عابدیت اور معبودیت واجبہ کے آپس میں
افراد کے ہر موجود ایک نسبت کر عابد ہو سکتا ہے اور ایک نسبت کر معبود و سبب اور نسبت
مخصوصہ کے جو در میان عابد و معبود کے ہے کیونکہ لغیر اس نسبت کے یعنی اس نسبت کے علاوہ کسی
غیر نسبت کے سبب مخصوص عابد و معبود نہ آپس میں نہیں ہو سکتے۔ اور دونوں کا تکثر ہی ہے کیونکہ
ہر ایک عابد کے لئے ایک معبود مخصوص ہے اور ہر ایک معبود کیلئے ایک عابد خاص ہے پس ہر ایک کثرت
معبود کی کثرت کے اندازہ پر ہے اور معبود کی کثرت عابد کی کثرت کے اندازہ پر خدا کی پناہ ایسی بڑی سمجھ سے لیکن
فرد اول اس کے معبود کے ہونیکے سبب عابد نہیں ہو سکتی اور فرد آخر اپنے عابد کے ہونیکے سبب معبود
نہیں ہو سکتی۔ پس اگر تو غور کرے تو سبب افراد عابدیت اور معبودیت میں مشترک الحکم ہیں نہ مخصوص الحکم
پس اس صورت میں کسے تصدیق ہو سکیگی۔ کیونکہ تصدیق وہ ہے کہ علم جازم ہو حکم مخصوص پر جو مقصود ہے
ایمان عابدیت اور معبودیت میں مگر فرد اول میں معبودیت کیلئے اور فرد آخر میں عابدیت کے لئے
پس اس وقت حکم عابدیت فرد اول سے زائل ہو گیا اور حکم معبودیت فرد آخر سے باوجود حکم میں اشتراک
واجب ہونیکے جنسیت کے سبب یعنی جنس ہونے کے سبب حکم جنس میں اشتراک واجب ہے
اور جس چیز میں اقتضائے عابدیت اور معبودیت تجویز نہ ہو سکے وہ ایک وجود فارغ ہے
دونوں نسبتوں سے

پس در ان چہ حکم توان کرد از اولویتش و عینیتش بالہ سبحانہ و نیز اگر ثبوت عابدیت
و معبودیت بر ربط تبع خاص است کہ حادث را با قدیم است این صفتی است مالتہ
و مقصود ایمان بالہ تعالیٰ است و اگر بر ربط تبع عام است کہ مشترک وصفی یا اسمی است
این صفتی است جامعہ کہ مقصود ایمان بالہ تعالیٰ نیست و نیز اگر فردی را بر ربط
تبع با فرد است برائے عابدی معبودہ است و نیز اگر فردی با فردی با یکدیگر بر ربط
تبع دارد و دور عابدیت و معبودیت با ہر فرد است فلیک الحکم فیما بینہما من الاحکام
و اگر افراد نکرہ نہ شود ربط تبع در وجود واحد نہ تواند شد و نیز فرمود حق سبحانہ
اَلْحَمْدُ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حُصْبٌ جَهَنَّمَ لَمَّا وُذِّعُوا مِنْ اَرْضِہُمْ لَیْسَ لَہُمْ فِيْہَا حَیْثُ یَعْمَلُوْنَ
بوجہی عابد و بوجہی معبود است بحسب الآیۃ ہمہ افراد فی النار ہستند پس فی
الجنۃ کیا نہند و اگر این در و در برابر برای عابدان و معبودان من دون اللہ است
نہ برائے عابدان و معبودان عین اللہ پس اینہم عین اللہ ہستند من دون اللہ کہ انما

ترجمہ پس اوس میں کیا حکم کرنا چاہئے اسکی الوہیت اور اسکی عینیت کی نسبت اللہ سبحانہ کے ساتھ
اور یہی اگر عابدیت اور معبودیت کا ثبوت اوس تبع خاص کے ربط کے سبب ہے جو حادث کو قدیم کے
ساتھ ہے یہ ایک صفت مالتہ ہے اور مقصود ہے ایمان بالہ تعالیٰ میں اور اگر اوس تبع عام کے
ربط کے سبب ہے جو مشترک وصفی یا اسمی ہے یہ ایک صفت جامعہ ہے کہ ایمان بالہ تعالیٰ میں
مقصود نہیں ہے۔ اور یہی اگر کسی فرد کو ربط تبع کا افراد کے ساتھ ہے تو ایک عابد کی واسطے بہت سے
معبود ہیں اور یہی اگر کوئی فرد کسی فرد کے ساتھ آپس میں ربط تبع کا رکھتا ہے تو دور عابد اور معبود ہونا
باہر گو ہے یعنی آپس میں ایک دوسرے کے عابد و معبود ہر دو ہیں پس کیونکہ حکم ہے اس چیز میں جو ان دونوں
کے در میان احکام کے قسم سے ہے۔ اور اگر افراد نہ ملنے جاوینگے ربط تبع کا وجود واحد میں نہ ہو سکے گا۔
اور یہی فرمایا حق سبحانہ لَیْسَ لَہُمْ فِيْہَا حَیْثُ یَعْمَلُوْنَ من دون اللہ حصب جہنم لہما و ذلک
سورہ انبیاء ہفتم رکوع میں۔ یعنی بیشک تم اور جب کو تم پوجتے ہو اللہ کے سوا جہنم کا ایندہن ہو۔ اور تم خاص اسی
جہنم کے لئے وارد ہوئی اولوں میں ہو۔ پس اعتبار پر کہ جہنم میں بدو ایک جہنم میں معبود ہے موافق حکم آیت مذکورہ
سب افراد و ذلک میں ہیں پس جہنم میں کون ہیں۔ اور اگر یہ دونوں میں وارد ہونا سوائے اللہ کے
جو عابد اور معبود ہیں ان کے لئے ہے نہ ان عابدوں اور معبودوں کے لئے جو عین اللہ ہیں پس یہ سب
عین اللہ ہیں پھر من دون اللہ یعنی غیر اللہ کون ہیں۔

و نیز حق سبحانه استلال بقی الہیہ ما تعبدون من دون اللہ بایہ لو کان ہو کلا و
 ما وادوھا وکل فیھا الذر مودیس چنان گفتہ شود این الہ و عین اللہ و نیز تعجب است
 بیدلیہ لفظ مبارک اللہ بالغار الا زیرا کہ سبب مندرجہ فی حق است و لفظ الا مانع اتحالی
 مقصود و الغایش بی عطف نتواند شد و ہم بدل با سبب منہ کلام تام نتواند شد
 و حال آنکہ کلام تام بودن این کلام واجب است بنا بر دلالت بر انچه ایمان برود واجب
 است ان اللہ و انا الیہ را جعون۔ ش این تو جہات در مقابلہ موہبین است
 ہم پس تقدیر لا الہ الا اللہ بچو تقدیر المقصود الا اللہ تو اند شد با الغیۃ مقصود و الا
 فکیف انتفاء الشک فی المقصود و موافق بر جنبیہ و عمومیت مقصود از لفظ و اہمال معنی
 خود ظاہر است پس مرجع ضمیر مقصود کہ مافی الذہن است اسم لایعنی مستند الیہ است
 و درین نکتہ است توسع نفی مقصودتہ الوہیت مانع از مذہونات

ترجمہ اور یہی حق سبحانہ نے استدلال فرمایا یعنی دلیل اختیار کی نفی الہیہ ما تعبدون من دون اللہ کی نسبت
 یعنی معبودان غیر خدا کے معبود ہونے کی نفی میں اس آیت کریمہ لو کان ہو کلا وادوھا وکل فیھا الذر مودیس
 کل فیھا الذر مودیس سے جو کریمہ مذکورہ کو لاحق ہے سورہ انبیاء کے ہفتم رکوع میں۔ یعنی اگر یہی معبود ہوتے
 توہ وزخ میں کا سیکو گرتے۔ اور یہ سبب اس میں ہمیشہ پڑے رہینگے۔ پس کیسے کہا جاسکتا ہے یہ۔ آہنہ
 میں اور عین اللہ ہیں۔ اور نیز تعجب لفظ مبارک اللہ کے بدل ہونے پر اور الا کے لغو قرار دینے پر
 کیونکہ سبب منہ محل نفی میں ہے۔ اور لفظ الا اتحاد مقصود و کماثل ہے۔ اور اسکا لغا یعنی باطل و لغو
 قرار دینا بی عطف کے نہیں ہو سکتا۔ اور بدل مبدل منہ کیسا تہ ہی کلام تام نہیں ہو سکتا۔ اور حال آنکہ
 اس کلام کا کلام تام ہونا واجب ہے اس بنا پر کہ اس چیز پر دلالت ہو جیسرا ایمان واجب ہے ان اللہ و انا الیہ را جعون
 یعنی ہم اللہ ہی کیواسطے ہیں اور ہم کو اسی کی طرف لوٹنا ہے۔ یہ سبب تو جہین مقابلہ میں
 موہبین کے ہیں یعنی اذن لوگون کے جو تو جہین لایزال ہیں۔ پس تقدیر لا الہ الا اللہ کی مانند تقدیر المقصود
 الا اللہ کے ہو سکتی ہے جبکہ مقصود بالغیۃ کے ساتھ ہو یعنی مقصود کو صفت مانع قرار دیکر اور نہ مقصود میں
 نفی ہونا کیسے ہو سکیگا یعنی مقصود میں صفت جامعیت ہونیکے سبب شرک ہو خود ہو سکیگا۔ اور الوہیت واجب ہے
 جیسرا ایمان کا مدار ہے اور مقصود فی الایمان پر اور اسی پر ایمان کی گفتگو ہے کسی ثابت ہوگی۔ اور مقصود کے
 جس ہونے اور عام ہونے پر جو موافق ہیں خود لفظ سے اور اہمال معنی سے ظاہر ہیں کہ لفظ مشتق ہے جس نہ نہیں
 سکتا اور معنی کا اہمال جیسا کہ تفصیل مذکور ہو چکا ظاہر ہے پس مرجع ضمیر مقصود کی ضمیر کا جو ذہن ہے وہی اسم لا کہہ یعنی
 مستند الیہ۔ اور ہمیں ایک نکتہ ہے الوہیت مانع مقصود ہونے کی نفی کے توسع کی طرف مذہونات سے۔

میان تحقیق تقدیر المقصود و تقدیر لا الہ الا اللہ

چنانکہ اللہ اکبر بہ تشبیہ اثبات توسع است و ہم اشارت بمغایرت حقیقی میان مقصود
 مقصود علیہ کہ سوید مقصود لا الہ الا اللہ است و لفظ مقصود خبر است منصوب بر بنائی
 قیام مقام اسم جنس دلالت و احترام اذ عن الرفع للمعرفة من ائی منصوب است برائے
 دلالت بر اسم جنس و بواسطے احترام از دفع دال بر اسم معرفہ ہم جہا مستثنیٰ منہ
 والا اللہ بالخبر مقصود و محذوف بدلالة قرینہ وجہ استثناء جملہ مستثنیٰ واجب الانقطاع
 و این استثناء مفرغ است کہ دلالت دارد بر توسع مستند الیہ معبود ذہنی پس قیاس
 کن بچنین الذہن کہ صفت مشبہ بر وزن فعال باشد بلزوم الوہیت مانع بغنی اجتماع
 بحال بالکمال ورنہ بمعنی معبودیت حقہ چون تو اند شد و نیز ثبوت متقدم نفی لفظ الا
 بمعنی مذکور خواہد نہ اسم غیر مشتق بی ضمیر بمعنی صفتہ جامعہ نہ اسم جنس چنانکہ مذکور شد
 و باید دانست کہ جامعیت با شترک وصفی یا ایکی مانع مانعیت نہ

ترجمہ یعنی اسم لا کہ مستند الیہ ذہنی ہے اوسکے ذہنی ہونے پر یہ نکتہ ہے کہ مذہونات سے الوہیت مانع کہ
 جو مقصود ہے اوس مقصودیت کی نفی کا توسع ہو جاتا ہے جیسا کہ اللہ اکبر بہ تشبیہ اثبات میں بیان توسع ہے۔ اور اوس
 مغایرت حقیقی کی طرف ہی اشارہ ہے جو مقصود اور مقصود علیہ کے درمیان ہے جس سے لا الہ الا اللہ کے مقصود میں
 تاکید ہوتی ہے کہ سوید مقصود ہے۔ اور لفظ مقصود خبر ہے لیکن اسم جنس کی جگہ قیام پائینی بنا پر منصوب ہے تاکہ اس
 بنام و نصب سے کہ بجائے اسم جنس ہے اسم جنس کے مقدر ہونے پر دلالت ہو اور تاکہ سبب اسکے
 احترام دفع سے یعنی سبب نصب کے دفع سے بچ جائے کیونکہ رفع علامت معرفت ہے جس سے اسم معرفت
 دلالت ہوتی ہے پس لا الہ اسم معبود ذہنی توسع سے کہ مستند الیہ ہے اور مقصود خبر سے جو اسکی جگہ قیام
 پذیر ہے مگر جملہ مستثنیٰ منہ ہوا۔ اور الا اللہ خبر مقصود محذوف کے ساتھ مگر کہ اس حذف پر وجہ استثناء کے
 قرینہ سے دلالت موجود ہے یہ جملہ مستثنیٰ واجب الانقطاع ہوا جیسے مستثنیٰ کا مستثنیٰ منہ سے منقطع ہونا واجب
 ضروری ظاہر ہے۔ اور یہ استثناء مفرغ ہے کہ مستند الیہ معبود ذہنی کے متوسع ہونے پر دلالت رکھتا ہے۔
 پس اسی طرح الا کو قیاس کر کے کہ فعال کے وزن پر صفت مشبہ ہوتا ہے جس میں الوہیت مانع کا لزوم ہے
 اس معنی کہ کہ اسین بحال بالکمال کے ساتھ اجتماع ہے ورنہ الا معبودیت حقہ کے معنی میں کیسے ہو سکیگا
 اور نفی کا ثبوت متقدم ہی لفظ الا کو معنی مذکور میں چاہتا ہے نہ یہ کہ وہ اسم غیر مشتق بی ضمیر ہے صفت
 جامعہ کے معنی میں اور نہ اسم جنس جیسا مذکور ہوا۔ اور بچنا چاہئے کہ جامعیت جو وصفی یا ایکی اشتراک کے
 سبب ہو وہ مانعیت کی مانع نہیں ہے

پس حکم کردہ شود موافق حکم ماقامت به چنانکہ در اثنا اللہ الہ واحد بصراحت و در لا الہ الا اللہ
 باستثنا لفظ الہ صیغہ صفت و خبر واقع است و اگر درین بحث لفظ الہ صفت مانع نباشد
 فلیکن استقیم المعنی فی اتقاء الشک فی الالوہیۃ و اگر این ترکیب ہم نشود ہم وجود
 مذکورۃ الصدر عارض خواهند شد در صورت مانعیتہ الا بمعنی غیر کہ حال یا صفت از ضمیر الہ
 برای تعریف و تخصیص ذوالحال یا موصوف باشد ہم تواند شد بہ نتیجہ قطعی بحصول اثبات
 الوہیت اللہ سبحانہ بدوران نفی ش آن چنانست کہ مصداق مقصود معین نباشد لیکن
 نفی بعض را مستلزم تحقق مصداقیۃ مقصودہ بعض نمایند و حال آنکہ قطعیتہ بران معلوم
 و مصدق نیست جائز باشد عدم تحقق بران نیز ہم کہ بحسب اللفظ معنی چنین است
 چیزی متصف بالوہیت حال آنچہ این است کہ غیر اللہ است -

ترجمہ پس حکم کیا جایگا ماقامت بہ کے حکم کے موافق یعنی وہ صفت جو کسی وصفی یا اسمی اشتراک کی جائے
 وہ اوس صفت کی مانع نہیں ہو سکتی جو اپنے وصف میں دو شکر کے اشتراک کی مانع ہو پس صفت میں
 موصوف کا جسے ساتھ وہ صفت قائم ہے حکم کیا جایگا جیسا کہ کریم اللہ الہ واحد میں
 سورہ نسا کے رکوع تیس میں ہے میری طور پر صفت جامعہ صفت مانع کے حکم میں ہے باعتبار حکم
 ماقام بہ کے کیونکہ مسند حکم میں تابع ہے سند الیہ کا - اور لا الہ الا اللہ میں جو مع استثنائہ لفظ الہ
 صیغہ صفت اور خبر واقع ہے - پس یہاں ہی لفظ الہ کہ صفت و خبر ہو کر مسند واقع ہو ہے حکم میں
 اپنے مسند الیہ کے تابع ہے - اور اسکا استثنائہ ہونا اور لفظا بجا ہے خبر مذکور ہونا اور صیغہ صفت مشبہ
 قرار پانا باعتبار لزوم صفت وغیرہ یہ سب اس کے صفت مانع ہونے پر دلیل ظاہر میں لہذا مانعیت کے رکنا
 رنگین ہو کر عبث اللہ ومن اس من اللہ صیغہ میں داخل ہوگا - اور اگر اس بحث میں لفظ الہ صفت
 مانع نہ کہتا ہوگا تو صفت الوہیت میں سے شکر کی نفی ہو نہیں معنی کیسے استقامت پائینگے - اور اگر
 یہ ترکیب تسلیم کیجاویگی تو تمام وجود جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں عارض ہو جائینگے - اور لفظ الہ کے صفت
 مانع ہونے کی صورت میں الا بمعنی غیر ہی ہو سکتا ہے تاکہ الہ کے ضمیر کا حال یا صفت ہو ذوالحال یا موصوف کی تعریف اور
 تخصیص کی نفی نتیجہ کے موافق اللہ سبحانہ کی اثبات الوہیت حاصل ہونیکے ساتھ نفی کے دوران میں سورہ اسراج کے
 کا مصداق معین ہوگا لیکن نفی بعض کی مصداقیت مقصود کے تحقق کا مستلزم بعض کیساتھ کر دیوگی اور حال
 یہ ہے کہ قطعیت اوس پر ہی معلوم و مصدق نہیں ہے اور عدم تحقق اوس پر ہی جائز ہے چنانچہ اس صورت میں بحسب اللفظ
 کی موافقت میں یہ معنی ہیں کہ نہیں ہے کوئی چیز متصف الوہیت کے ساتھ حال اوس چیز کا یہ ہے کہ غیر اللہ ہے

پس نتیجہ قطعی آن بحسب المعنی اللہ الہ تواند شد و حال آنکہ بحسب التحقيق قطعی است
 مگر وجوہ مذکور و قطعیت نتیجہ مانع و محجب است بحصول اثبات بدوران نفی آن
 کہ دوران نفی محتاج ثبوت متقدمی است کہ خود مستلزم نفی این ثبوت از غیر
 خود است نہ محتاج بنفی دنیہر باید دانست کہ لا الہ الا اللہ جملہ استثنائہ مفسر است
 و محمد رسول اللہ جملہ اسمیہ مختص از عموم لا الہ برائے استثناف مفسر و صدقا کما
 نفی عنہ الا کوہیتہ و تعریفنا علی ما اثبت کہ الا کوہیتہ پس مفسر و مفسر جملہ مفسرہ
 خواهد بود یا ستانفہ در نہ مصداق و تعریف ضروری باطل شود و باید دانست بدلیتہ
 لفظ مبارک محمد صلعم را جملہ استثنائہ میں ازین کہ اگر بدل از جملہ منفیہ است
 تعریف علی ما اثبت کہ الا کوہیتہ باطل و اگر از جملہ مثبتہ است مصداق لما نفی الا کوہیتہ
 باطل و اگر از منفیہ و مثبتہ معا کفہ شود تعارض مبطل ہم و اضافہ رسول مانع ش
 چہ اضافہ نمی شمر در متغائرین فیکف البطل

ترجمہ پس اوسکا نفی نتیجہ معنی کے اعتبار سے اللہ الہ ہو سکتا ہے - اور حال یہ ہے کہ موافق تحقیق کے
 قطعی ہے مگر مذکورہ وجود اور تیسر کا نفی ہونا قطعیت کا مانع ہے - اور تعجب ہے اثبات کے حاصل ہونے
 نفی کے دوران میں اوی اثبات پر کیونکہ دوران نفی ایسے ثبوت متقدم کا محتاج ہے جو اپنے غیر سے اس ثبوت
 کے نفی کا خود مستلزم ہے نہ محتاج ہے نفی کی طرف اور یہ ہی سمجھنا چاہئے کہ لا الہ الا اللہ جملہ استثنائہ مفسرہ
 اور محمد رسول اللہ جملہ اسمیہ جو استثناف کیلئے عموم لا الہ سے خاص کیا گیا ہے مفسر ہے تاکہ مصداق حاصل ہو
 اوس چیز کے لئے جس سے الوہیت کی نفی کی گئی ہے - اور تعریف حاصل ہو اوس پر جس کے لئے الوہیت کا
 اثبات کیا گیا ہے - پس مفسر اور مفسر جملہ مفسرہ ہوگا یا ستانفہ در نہ مصداق اور تعریف ضروری باطل
 ہو جائینگے - اور سمجھنا چاہئے کہ لفظ مبارک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بدل ہونیکو جملہ استثنائہ اور اضافت
 رسول مانع ہے - اول اس سبب سے کہ اگر بدل جملہ منفیہ کا ہے تو تعریف اوس چیز پر جس کے لئے الوہیت
 کا اثبات کیا ہے باطل ہے - اور اگر بدل ہے جملہ مثبتہ کا تو مصداق اوس چیز کے لئے جس سے الوہیت
 کی نفی کی گئی ہے باطل ہے - اور اگر جملہ منفیہ اور مثبتہ دونوں کا معا بدل کہا جاوے تو تعارض مبطل ہے چنانچہ
 پیش انکا ایک دوسرے کا بالعدم معارض ہونا نفی و اثبات میں ایک دوسرے کو باطل کر رہا ہے - اور
 دوم اضافت رسول مانع بدل ہونیکو اسلئے ہے کہ اضافت نہیں ہوتی ہے مگر دو متغایرون میں حالانکہ
 بدل مقفی اتحاد سے خلاف تعابیر پس بدل کیسے ہو سکتا ہے

ایمان آنکہ
 لا الہ الا اللہ جملہ استثنائہ
 مفسر است و جملہ مفسرہ
 محمد رسول اللہ جملہ اسمیہ
 مختص از عموم لا الہ
 برائے استثناف مفسر و صدقا
 کما نفی عنہ الا کوہیتہ
 و تعریفنا علی ما اثبت کہ
 الا کوہیتہ پس مفسر و مفسر
 جملہ مفسرہ

ہم باید دانست اللہ کہ محتاج الیہ است مر محتاج را شناخته نمی شود مگر بدلالة از محتاج بر او
احتیاج پس برائے حصول ثبوت ذہنی الوہیتہ کہ ترتب اثر متاخرش مورد نفی نسبتہ بچنین
است مصداق مقدم باشد و بچنین محتاج مصداق مقدم است برائے حصول ثبوت
ذہنی نقائص کہ ترتب اثر متاخرش مورد نفی نسبتہ باللہ محتاج الیہ است بعد حصول
بچنین تصدیق اقرار لا الہ الا اللہ دلالت ظنی بران دارد و نہ چنان تحقق پذیرد
نفی و اثبات و قبول شارع تصدیق را از اقرار بحدین دلالت است ظنا و اتباع ظن واجب
واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

تثبیہ۔ غرض شکلمافی الباب صحیحہ عقیدہ است نہ مناظرہ و مکابره چون بہ تعبیر مہیات
از لفظ گزیری نیست بنا بر صحت مدلولات الفاظ محققہ در تصحیح الفاظ بقواعد صرف و نحو
نقل و عقل سخن واجب آمد پس سخن دران وجوہ کہ گفتہ شد بفرما باید فہمید و اگر متجاوز
شویم از ان وجوہ بعد عازد

ترجمہ سچنا چاہئے کہ اللہ جو محتاج الیہ ہے او کو محتاج کہی نہیں پہچان سکتا ہے مگر اوس دلالت سے کہ محتاج
کی طرف سے احتیاج کے ربط کے سبب محتاج کو اپنے محتاج الیہ کی جانب ہے پس ثبوت ذہنی الوہیتہ کے حاصل
ہونے کے واسطے جسکا ترتب اثر متاخر مورد نفی ہے جو محتاج کی نسبت کر ہے ہی اس نفی کا مصداق مقدم ہوگا
اور اسی طرح محتاج مصداق مقدم ہے نقائص کے ثبوت ذہنی کے حاصل ہونے کے واسطے جسکا ترتب اثر
متاخر مورد نفی ہے اللہ محتاج الیہ کی نسبت کر یعنی یہ ترتب اثر جو ثبوت ذہنی کے پیچھے ہے اور جس پر نفی
دارد ہوئی ہے اس نفی کا ہی مصداق مقدم ہی محتاج ہے۔ بعد حاصل ہونے ایسی تصدیق کے لا الہ
الا اللہ کا اقرار اوس تصدیق پر ظنی دلالت رکھتا ہے و نہ نفی و اثبات کیونکہ تحقق حاصل کرے گا۔ اور شارع
کا تصدیق کو اقرار سے تجاوز مانا یا مان لینا اسی دلالت سے ہے جو بطور ظن ہے۔ اور ظن کی پیروی واجب
واللہ تعالی اعلم بالصواب یعنی اور خدا کے برتری خوب جانتا ہے راستی کو۔

تثبیہ۔ غرض شکلم کی جو کچھ اس باب میں ہے عقیدہ کی صحت ہے یعنی صحیح ہونا نہ مناظرہ اور مکابره
چونکہ مہیات کی تعبیر میں لفظ سے چارہ نہیں ہے۔ پس خلف الفاظ کے مدلولات کے صحیح ہونے کی بنا پر
الفاظ کے صحیح کرنے میں صرف و نحو کے قواعد اور نقل و عقل کے اصول پر کلام واجب و ضروری ہوا پس
کلام جن وجوہ میں کہ بیان کیا گیا فکر سے سچنا چاہئے اور اگر فکر اوں وجوہ سے متجاوز ہو جائیگی یعنی ہر
جائیگی مدعا کو نہ پہنچائیگی

بیان آنکہ اللہ محتاج
الیہ است و محتاج را شناخته
نمی شود مگر بدلالة از محتاج
بر او احتیاج پس برائے حصول
ثبوت ذہنی الوہیتہ و غیر ذلک
بیان حصول تصدیق
اقرار لا الہ الا اللہ
دلالت ظنی بران دارد و نہ
چنان تحقق پذیرد نفی و
اثبات و قبول شارع تصدیق
را از اقرار بحدین دلالت
است ظنا و اتباع ظن واجب
واللہ تعالی اعلم بالصواب۔

تثبیہ۔ اینہمہ سچے بود موافق علمائے الفاظ ظاہرہ اکنون اشارتی موافق
علمائے حقائق باطنہ میشود کہ این کلام را بکلمہ نامیدند پس واجب آمد برائے
ان معنی مفرد قسمی از اقسام ثلثہ پس اسم است باعتبار لحاظ معنی قائم بنفسہ
پس مدلول مفردش ذاتی است قدیم باوصاف ثابتہ با تعلق متعلقات حادثہ کہ
در کلام اسم مبارکش اللہ است و وصفش لا الہ الا الہو و فعل است باعتبار لحاظ
معنی قائم بالغیر اصل پس مدلول مفردش وصف است و مرتبہ قدیم با تعلق متعلقا
حادثہ حرف است باعتبار لحاظ معنی قائم بالغیر ضا پس مدلول مفردش وصف است
در مرتبہ قدیم با تعلق متعلقات حادثہ پس محمد رسول اللہ ہم کلمہ است با معنی مفرد کہ
بیان است مر اقسام ثلثہ را دلالتا پس بحدوث خود دلیل است مر معنی مفرد اسم
ذاتبا تعلق متعلقات منتزعہ خود۔ و مر معنی مفرد فعل را و صفا با تعلق متعلقات منتزعہ
و مر معنی مفرد حرف را ضمیمہ با تعلق متعلقات منتزعہ خود قال سبحانہ۔

تثبیہ۔ یہ سب بحث علماء الفاظ ظاہرہ کے موافق تھی اب کچھ اشارت علمائے حقائق باطنہ کے موافق
ہوتی ہے۔ وہ یہ کہ اس کلام کا نام کلمہ رکھا۔ پس اس کلمہ کے لئے معنی مفرد ضروری ہوئے اور یہ کہ کوئی قسم
اقسام ثلثہ سے۔ پس یہ کلمہ اسم ہے باعتبار لحاظ معنی قائم بنفسہ کے۔ پس اوسکا مدلول مفرد وہ ذات قدیم
ہے جس میں اوصاف ثابتہ ہیں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ کہ کلام میں اسکا اسم مبارک اللہ ہے۔ اور
اوسکا وصف لا الہ الا الہو۔ اور یہ کلمہ فعل ہے باعتبار لحاظ معنی قائم بالغیر کے از روئے اصل۔ پس مدلول مفرد
اوسکا وصف ہے مرتبہ قدیم میں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ اور یہ کلمہ حرف ہے باعتبار لحاظ معنی قائم
بالغیر کے بطور عرض۔ پس مدلول مفرد اسکا وصف ہے مرتبہ قدیم میں مع تعلق متعلقات حادثہ کے۔ پس
محمد رسول اللہ ہی کلمہ ہے معنی مفرد میں کہ بطور دلالت یہ کلمہ بیان ہے خاص او نہیں یقینون قسموں کا
جو مذکور ہوئیں۔ اس طرح کہ یہ کلمہ اپنے حدوث سے دلیل ہے خاص معنی مفرد اسم کو از روئے
ذات مع تعلق اپنے متعلقات منتزعہ کے۔

اور دلیل ہے اپنے حدوث سے خاص معنی مفرد فعل کے لئے بطور وصف مع متعلق ہونے اپنے
متعلقات منتزعہ کے اور دلیل ہے اپنے حدوث سے خاص معنی مفرد حرف کے
لئے بطور ضمیمہ مع تعلق اپنے متعلقات منتزعہ کے نہ فرمایا
حق سبحانہ سورۃ ابراہیم رکوع چار میں *

تثبیہ تحقیق
معنی کلمہ باعتبار
اشارات علمائے
رجب

مثلاً کلمۃ طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء توئی اکلہا کل جین باذن ربہا ط
ش تفسیر این کریمہ در ذکر کیفیت الرسالۃ والنبوۃ والولایۃ الخ مرقوم است م و از قرآن
کلام بظہر مراد معنی مفرد است والا فلیف۔

تفسیر - معنی مفرد اسم نصیب محمد رسول اللہ تعالیٰ نور ازل ماخلق اللہ تعالیٰ است
صلعم و معنی مفرد فعل نصیب انبیا اللہ تعالیٰ است صلعم و معنی مفرد حرف نصیب
مومنین است رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

تفسیر - در حذف اسم لا اشارت است بگم گردید انش بلا حفظ الوہیتہ اللہ سبحانہ
و این صحت نہ پزیرد مگر بشرط معرفت صحیحہ ولایت دوم و ما فوقش و تعلقش بنسب بر دلالت
واجبہ بسوئے الوہیتہ - اللہم صل و بارک و سلم علی محمد رسولک حبیبک و علی الوارث
کما تحبہ و ترضاه و شرفکم فینا و ترحمنا بہ۔

مثلاً کلمۃ طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء توئی اکلہا کل جین باذن ربہا ط
یعنی مثل کلمۃ طیبۃ کی مثل درخت پاکیزہ کے ہے جسکی جڑ ثابت ہے جبکہ شاخ آسمان میں کہ لپٹے لپٹے پہلون کو ہر وقت اپنے
ر کے حکم سے۔ اس آیت کریمہ کی تفسیر ذکر کیفیت رسالت اور نبوت اور ولایت الخ میں مرقوم ہے۔ اور کلام
کی تقریض سے کلمہ کی طرف یعنی کلام سے اعراض کر کے کلمہ قرار دینا اس سے مراد معنی مفرد ہیں ورنہ یہ
تقریض پس کیونکر ہے تفسیر - معنی مفرد اسم کے محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نصیب حصہ
ہیں جو نور ازل ہیں اوس چیز کے جو خدا کے تعالیٰ نے مخلوق فرمائی۔ اور معنی مفرد فعل کے نصیب ہیں انبیا
خدا کے تعالیٰ کے صلی اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و سلم و السلام۔ اور معنی مفرد حرف کے نصیب مومنین ہیں
رضی اللہ تعالیٰ عنہم تفسیر - اسم لا کے حذف میں اشارہ ہے اوس اسم کے گم ہونکی طرف الوہیتہ
اللہ سبحانہ کے ملاحظہ ہیں۔ اور اسکی صحت نہیں حاصل ہوتی ہے مگر بسبب شرف و بزرگی حاصل ہونے
معرفت صحیحہ ولایت دوم کے اور اوس کے جو اوس سے اوپر ہے۔ اور وہی حذف اشارہ ہے اوس اسم کے
تعلق کی نسبت بغرض دلالت واجبہ کے الوہیت کی طرف اس لئے کہ الوہیت کی طرف دلالت کی ضرورت
ہے اور اس دلالت کا ہونا معرفت واجبہ کے لئے واجب ہے۔ اللہم صل و بارک و سلم علی محمد رسولک حبیبک
و علی الوارث کما تحبہ و ترضاه یعنی خدا یا رحمت برکت مسلماتی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر کرتے رسول تیرے
میں اور انکی الوارث پر جیسا و جھو جیسا اور تو اسکو پسند کرتا یا اور سفارشی کر اسکو ہمارے درمیان میں اور رحمت کر ہم پر اسے طفیل۔

بیان تحقیق معنی مفرد
و فعل و حرف و اسم و غیرہ
نصیب انبیا و مومنین
مومنین از نور
ان اشارہ حذف
کلام گم گردید انش بلا حفظ
معنی مفرد اسم کے محمد رسول خدا کے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نصیب حصہ ہیں جو نور ازل ہیں اوس چیز کے جو خدا کے تعالیٰ نے مخلوق فرمائی۔ اور معنی مفرد فعل کے نصیب ہیں انبیا خدا کے تعالیٰ کے صلی اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و سلم و السلام۔ اور معنی مفرد حرف کے نصیب مومنین ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم تفسیر - اسم لا کے حذف میں اشارہ ہے اوس اسم کے گم ہونکی طرف الوہیتہ اللہ سبحانہ کے ملاحظہ ہیں۔ اور اسکی صحت نہیں حاصل ہوتی ہے مگر بسبب شرف و بزرگی حاصل ہونے معرفت صحیحہ ولایت دوم کے اور اوس کے جو اوس سے اوپر ہے۔ اور وہی حذف اشارہ ہے اوس اسم کے تعلق کی نسبت بغرض دلالت واجبہ کے الوہیت کی طرف اس لئے کہ الوہیت کی طرف دلالت کی ضرورت ہے اور اس دلالت کا ہونا معرفت واجبہ کے لئے واجب ہے۔ اللہم صل و بارک و سلم علی محمد رسولک حبیبک و علی الوارث کما تحبہ و ترضاه یعنی خدا یا رحمت برکت مسلماتی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر کرتے رسول تیرے میں اور انکی الوارث پر جیسا و جھو جیسا اور تو اسکو پسند کرتا یا اور سفارشی کر اسکو ہمارے درمیان میں اور رحمت کر ہم پر اسے طفیل۔

ذکر کیفیت تعین احدیۃ با دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و انبیاءہ اجمعین
باید دانست کہ اعتبار احدیۃ فوق اعتبار محمدیۃ فرمودند چہل اعتبار احدیۃ اعتبار احدیۃ
و اصل اعتبار محمدیۃ اعتبار واحدیۃ فرمودند پس اعتبار احدیۃ مرجع و آب اعتبارات کلا متضمنہ محمدیۃ
چنانکہ اعتبار احدیۃ مرجع و آب اعتبارات کلا متضمنہ احدیت است پس اعتبار احدیۃ بنسبت
انتزاع ماہیات است و اعتبار محمدیۃ بنسبت انتشار اعتبارات محضہ و این تسمیہ اعتبارین باحدیۃ و محمدیۃ
موافق تقریر قدما است و دلالتی نصی برین معلوم در و منہ نیست لیکن بر مراد نص مبارک اغنی
محمد رسول اللہ لایۃ و مبشر ابر رسول یاقی من بعدی اسمہ احمد لایۃ جو باوجود سنی محمد و احمد صلعم

ذکر بیان میں تعین احدیۃ اور محمدیۃ کے یعنی تعین میں احمد اور محمد ہونکی اور مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و اصحابہ و انبیاءہ اجمعین - سمجھنا چاہیے کہ حضرات میں
محمدیۃ احدیۃ کا اعتبار سرتبہ محمدیۃ کے اعتبار کے اوپر فرمایا ہے اسلئے کہ اعتبار احدیۃ کی اصل اعتبار احدیۃ
اور اعتبار محمدیۃ کی اصل اعتبار احدیۃ اور انہوں نے فرمائی ہے۔ پس اعتبار سرتبہ احدیۃ تمام اون اعتبارات
کلا مرجع اور آب ہے جو متضمنہ محمدیۃ ہیں جیسا کہ اعتبار احدیۃ کل اون اعتبارات کا جو متضمنہ احدیۃ ہیں مرجع اور آب ہے
پس اعتبار احدیۃ بنسبت انتشار یعنی محل خلق و نشو ہے ماہیات کے متفرع ہونیکا۔ اور اعتبار محمدیۃ بنسبت انتشار یعنی
خالص اعتبارات کا۔ اور ان دونوں اعتباروں کا نام احدیۃ اور محمدیۃ کر کے رکھنا اگلو کی تقریر کے موافق ہے۔ اور کسی
نفس کی کوئی دلالت در و منہ کو نہیں معلوم ہے لیکن نص مبارک جس ہمارے محمد رسول اللہ تا آخر آیت کہ سورۃ فتح میں
ہے اور کریمہ مبشر ابر رسول یاقی من بعدی اسمہ احمد لایۃ جو باوجود سنی محمد و احمد صلعم
تا آخر آیت کہ ابتداء کے سورۃ صف میں ہے۔ ان دونوں آیات کریمہ کی مراد پر وجود باوجود جوستی
باسم مبارک محمد اور احمد ہے صلی اللہ علیہ وسلم

بیان اعتبار
محمدیۃ احدیۃ و سرتبہ
اصل اعتبار احدیۃ
محمدیۃ بنسبت انتشار
محمدیۃ بنسبت انتشار
محمدیۃ بنسبت انتشار

وسلم

بشخص روحی فی حدہ درین عالم شہود موجود و مقصود واحد است مع فرق اعتبار
 کہ بمفہوم خودش دلالت میکند بران ای بحدیثہ بطور موجودات است مع لزوم
 مسلوکات و احدیتہ بمعرفہ موجودات و مسلوکات است بدلالة اعتبار محمدیہ صلعم از روی
 بالعیث - پس مقصود معروفیہ اعتبار محمدیہ است و مقصود عارفیہ اعتبار احمدیہ چنانکہ
 فرمود صلعم من عرف نفسه فقد عرف ربه **شش** بین کہ نفس عارف است
 و ہم معروف و عارفیہ از اوصاف معروف ہم و تحقق ایمان بر اعتبار محمدیہ است گفت
 می شود محمد رسول اللہ صلعم پس اعتبار محمدیہ واحدیتہ از روی عارفیہ در حد خود
 و از روی جامعیتہ در حد خود برین بناست مذکور است و البتہ اعتبار محمدیہ فوق اعتبار
 احمدیہ است از روی فضل چہ انظر است کہ احمد تفضیل فاعل است و محمد مبالغہ
 مقول بحکم خاصیتہ تفضیل و مبالغہ افضل است از تفضیل بانکہ تفضیل در حد خود با قادت
 معنی محتاج باشد بغیرش

ترجمہ اپنی حدین روحی شخص کے ساتھ اس عالم دنیا میں موجود مقصود ایک ہی ہے مع اس فرق کے جو
 دونوں اسماء کے اعتبارات کا ہے کہ وہ دونوں اسمائے اپنے مفہوم کے موافق اس اعتبار پر دلالت کرتے
 ہیں یعنی اسم محمد ہونا بطور موجودات کے سبب ہے مع لزوم مسلوکات کے - اور احمد نام ہونا سبب معرفت
 موجودات اور مسلوکات کے ہے اعتبار محمدیت صلعم کی دلالت سے اس کے عارفیت کی رو سے یعنی اعتبار
 محمدیہ بطور عارفیت ہے کیونکہ یہ اعتبار بطور موجودات ہے نہ مسلوکات لہذا البتہ بالعبث مسلوکات اور
 مسلوکات کی معرفت پر مع معرفت موجودات الی اعتبار محمدیت سے ہو رہی ہے کہ فاعل اعتبار احمدیہ
 پس مقصود معرفت کا یعنی معروف ہونیکا اعتبار محمدیت ہے - اور مقصود عارف ہونیکا اعتبار احمدیت ہے جیسا کہ فرمایا حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے من عرف نفسه فقد عرف ربه یعنی جس نے اپنے نفس کو پہچان لیا اس نے اپنے رب کو پہچان لیا
 دیکھ لیجئے کہ یہاں نفس - عارف ہے اور معروف ہی اور عارفیت یعنی عارف ہونا معروف کے اوصاف میں سے ایک صفت ہے
 اور ایمان کا تحقق اعتبار محمدیت پر ہے کہ کہا جاتا ہے محمد رسول اللہ تعالیٰ ہے صلی اللہ علیہ وسلم - پس اعتبار محمدیت اور
 احمدیت کا اپنی حد میں مانع ہونیکا راہ سے اور اپنی حد میں جامع ہونیکا راہ سے اسی بنائی ہوئی راہ ہے - اور البتہ اعتبار
 محمدیہ کا اوپر ہے اعتبار احمدیہ کے فضل کی راہ سے اس لئے کہ ظاہر ہے کہ لفظ احمد تفضیل اسم فاعل ہے جو مادہ ہے - اور
 اور لفظ محمد مبالغہ اسم مفعول ہے جو مجموعہ ہے موافق حکم خاصیت با تفضیل کے کہ موصوف بالمالغہ ہے - اور مبالغہ
 تفضیل سے افضل ہے اس سبب کہ تفضیل اپنی حد میں اپنے غیر کی طرف محتاج ہوتا ہے افادت معنی میں -

پس محدود باشد در حد اضافہ بخلاف مبالغہ کہ در حد خود با قادت معنی محتاج غیر تبا شد بعدہ
 اقتضای اضافہ پس محدود نباشد پس فضل مبالغہ از تفضیل ظاہر است و ہم کمال بظہریتہ
 و مقصودیتہ معرفت کہ از اعتبار محمدیہ است و ہم بخود صغر معرفت کمال از اعتبار احمدیہ
 و وجود غفر بابتساع تضمنی از روح است بمعرض مسلوکاتش **شش** ای روح ہم بدان
 کہ محبوبیتہ محمدی را اعتبار است از ابتدائے انتزاعیات عدمی مخصوصہ محمدیہ تا غایت
 انتزاعیات وجودی از ابتدائی ربوبیتہ تا استغناء مع اعتبار اتمانی حد ہا و ہمہ داخل محبوبیتہ است
 بفرق نسب اعتبارات و انکہ گفتیم و گویم از انکشاف حقیقتہ مرتبہ سواد اعظم ہویدامی شود
 و انیحا است کہ محبوبیتہ محمدیہ بر محبوبیتہ احمدیہ و محبوبیتہ انتزاعیات وجودی بر محبوبیتہ انتزاعیات
 عدمی مخصوصہ محمدیہ تفضلی دارد در حد اعتباراتہا - و تفضیلات و فرقی نسب اعتبارات
 نامناہی است تقید بیان نیز برود و اگر خواست او تعالیٰ است بوقتی اجمالی از فرق نسب
 می نویسند - اللهم صل وسلم علی محمد النبی و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فیما و ترثہما بہ

ترجمہ پس حد اضافت میں محدود ہوگا بغیر ورت ملہ - بخلاف مبالغہ کے کہ اپنی حد میں غیر کا محتاج افادت معنی میں نہیں ہوتا
 عدم اقتضای اضافت یعنی اضافت کی خواہش نہونیکے سبب پس یہ محدود نہونگا - پس مبالغہ کا فضل تفضیل سے ظاہر ہے
 اور کمال ہی ظاہر ہے اسکے منظر ہونے اور معرفت کے مقصود ہونیکے سبب جو محمد ہونیکے اعتبار سے ہے - اور
 معرفت کمال کے ہر میں بخود ہی ظاہر ہے جو احمد ہونیکے اعتبار سے ہے - اور غفری وجود روح سے فقہ ہے یعنی
 انتزاع کے طور پر روح کے معرض مسلوکات میں معلوم ہو کہ محبوبیت محمدی کے لئے اعتبارات ہیں ابتدائی انتزاعیات عدمی
 مخصوصہ محمدیہ سے لیکر انتزاعیات وجودی کی انتہا تک بتدریج ربوبیت استغناء تک مع ان دونوں کے اعتبار دونوں کی
 حد میں یعنی ربوبیتہ و استغناء کی - اور یہ سب اعتبارات مع انکی نسبتوں کے فرق کے داخل محبوبیت ہیں - اور یہ جو کچھ میں کہا
 اور کہ رہا ہوں حقیقت مرتبہ سواد اعظم کے منکشف ہونیسے ہویدا ظاہر ہوتا ہے - اور ہمیں سے ہے کہ محبوبیتہ محمدیہ بر محبوبیتہ
 احمدیہ پر اور محبوبیتہ انتزاعیات وجودی بر محبوبیتہ انتزاعیات عدمی مخصوصہ محمدیہ پر اپنے اعتبارات کی حد میں ایک
 فضل رکھتی ہے - اور اعتبارات کی نسبتوں کے فرق میں تفضیل ہیں کہ تفضیل یا کوہیں قول کرتیں یعنی قید بیان میں
 نہیں آسکتی ہیں - اور اگر مرعی اللہ تعالیٰ ہے تو کسی وقت میں کچھ اجمال نسبتوں کے فرق کی نسبت عنقریب لکھا جاتا ہے چنانچہ
 یہ موعودہ حسب فیل ہے - اللهم صل وسلم علی محمد النبی و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فیما و ترثہما بہ یعنی خدا یا درود سلام
 پہنچاؤ اس نبی محمد کے کہ تیرا نور ہے - اور اس کے الوارہ پر جیسا تو اس کو چاہتا ہے اور تو اس سے راضی ہے - اور
 شفیع کہ اس کو ہم میں اور ہم کو ہم پر اس کے طفیل -

بیان اعتبارات
 محبوبیتہ محمدیہ از اجزائے
 انتزاعیات عدمی
 و از اولیہ تا استغناء
 و از اولیہ تا استغناء
 و از اولیہ تا استغناء

تمتہ موعودہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً و مُصلیاً و سَلماً۔ قال صلعم اللہ جمیل وحبیب الجمال۔ بدانکہ وصف جمال معتمد الاضافہ است بعدم ذکر تخصیص اضافہ واجبہ الی ما بہ القیام پس توسع المعنی است باضافہ سوئے قدیم و حادث متضمن بالموجودات و مترشش متضمن بالسلوبات نیز و اگر نمی پریری میسر چه می گوئی پس تفاوت محبت بر قدر کیفیت جمال است کہ موضع می شود بتوفیقہ تعالی بدانکہ محبوبیت ذات و صفات خود محبت ذات و صفات خود است ازینجا است کہ محب بخود غیر محبوب را و نباشد میان محبوب مگر محبت از آنجا کہ بمقصود گشت کثر اخفیا فاجبت ان اعرف خلقت الخلق شش گفت ابن تیمیہ نہ انتہ شد برائے این سند صحیح ضعیف و تبع کردش ز رکشی و استقلال کن مخیش صحیح

تمتہ موعودہ یعنی واجباتی تمتہ لجا وعدہ ہو چکا ہے یہ ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً و مُصلیاً و سَلماً۔ قال صلعم اللہ جمیل وحبیب الجمال یعنی فرمایا حضور صلعم نے کہ اللہ صاحب جمال ہے کہ او سو حسن و جمال لازمی ہے اور دوست رکھتا ہے حسن و جمال کو معلوم ہو کہ وصف جمال اضافت میں معتمد ہے یعنی یہ نسبت میں عام ہے بسبب ذکر نہ ہونے تخصیص اضافت کے حالانکہ اضافت کا خاص کرنا او اس چیز کی طرف جملہ ساتھ او سو قیام ہے واجب ضروری ہے۔ پس یہ وصف قدیم کی طرف اور حادث کی طرف جو موجودات کو متضمن ہے اور ادبی وجودات کے مترشش کی طرف ہی جو سلوبات کو متضمن ہے نسبت کے جلیئے سبب معنی میں توسع ہے۔ اور اگر تویہ نہ قبول کر لیا تو پھر کہنا ہے کہ تو کیا کہیگا پیش محبت کا تفاوت حسن و جمال کی کیفیت کے اندازہ پر ہے کہ خدا کے تعالیٰ کی توفیق سے ظاہر کیا جاتا ہے۔ معلوم ہو کہ اپنی ذات و صفات کا محبوب ہونا اپنی ذات و صفات کی محبت کے سبب ہے۔ یہی بات ہے کہ محب غیر محبوب کو نہیں چاہتا ہے۔ اور محب اور محبوب کے درمیان نہیں ہوتی ہے مگر محبت کیونکہ اسی مقصود پر یہ حدیث شریف ہے کہ انتہ اخفیا فاجبت ان اعرف خلقت الخلق کی یعنی میں ایک خزانہ پوشیدہ تھا پر میں نے اپنا چاہا جانا دوست رکھا تو میں نے مخلوق کو پیدا کیا۔ اس حدیث کی نسبت ابن تیمیہ کا بیان ہے کہ اسکی سند صحیح معلوم ہوئی نہ ضعیف اور ایسی پیروی کی زکشی و استقلال نے لیکن اس حدیث کے معنی صحیح ہیں۔

بیان تفسیر حدیث شریف الشریعہ و حبیب الجمال

بیان تفسیر حدیث شریف لکن نہ انتہ اخفیا

کہ استفادہ است از قولہ تعالیٰ و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ای ليعرفونی کما فترہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہمچنین گفت ملا علی القاری انتہی گفت آنکہ ہدایت میکند مرا کہ سزاوار نیست کہ بر آوردہ شود حتماً از حدیث نبی صلعم از آنکہ مقرر شدہ است عدم خبر حدیث نبی صلعم پس عدم حصول روایتش برا کے بعض بیرون نیکند از احتما از حدیث نبی صلعم و گفت کہ عبودیتہ تبع ظلیہ است بصفات ذی ظل و محقق خود نبودن است پس متضمن باشد معرفتہ و محبتہ و غیر ہمارا م شرا نیکہ ازین خلقت بر مقتضائے محبوبیتہ خود و محبتہ بخود خود معرفت و بخود عارف بدلالة صیغہ مجهول بہ لفظ

ترجمہ جو خدا کے برتر کے اس قول سے استفادہ یعنی حاصل ہوتے ہیں کہ سورہ ذاریات کے آخرین ہے و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی اور نہیں پیدا کیا میں نے جن و انس کو مگر پیدا کیا تاکہ میری عبادت کریں یعنی تاکہ مجھ کو بجا بنیں جیسا کہ او سو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے تفسیر کیا کہ یہاں عبادت کی تفسیر معرفت فرمائی۔ ایسا ہی ملا علی قاری صاحب نے کہا ہے۔ تمام ہوا وہ جو میرا رہتا ہے اوسنے کہا کہ ہرگز زیبا و لائق نہیں ہے کہ حدیث مذکورہ حدیث نبی صلعم سے بالکل نکال ڈالی جاوے یعنی شامل حدیث نہ بھی جاوے کیونکہ عدم خبر یعنی خبر نہ ہونا حدیث نبی صلعم کا ٹھہر چکا ہے۔ پس بعض کہنے اوسکی روایت کا حاصل نہ ہونا او سو مرتبہ حدیث نبی صلعم سے ہرگز باہر نہیں کرتے۔ اور کہا کہ عبودیت یعنی بندگی تبع ظلیت ہے یعنی پیروی ظل ہونے کی ذی ظل کی صفات کے ساتھ۔ اور محقق عبودیتہ خود نبودن یعنی خود نہ ہونا ہے پس عبودیت معرفت اور محبت و غیر ہما کو متضمن ہوگی غرض مقصود حدیث شریف یعنی اگاہ کرنا اوسے اسکا کہ اس خلقت و پیدائش سے جو اپنے محبوب ہونے اور اپنے ساتھ محب ہونے کی خواہش پر ہے خود ہی معرفت اور خود خود کا عارف ہے۔ صیغہ مجهول ان اعرف الخ لاالت سے توسع فاعل اور تقیید مفعول کی لطافت کے ساتھ کہ استفادہ ہے توسع معرفت صفاتی بدولالت لغت سے بہ نسبت علم کے لغت معرفت خاص کر دینے کے سبب مطلب یہ کہ مقصود حدیث سے اس امر کی طرف آگئی ہو رہی ہے کہ خلق مخلوق تقاضائی محبوبیت اور اپنی محبت کے ہے حسیہ خلقت الخلق یعنی میں نے مخلوق کو پیدا کیا الفاظ حدیث دلالت کرتے ہیں پس باعتبار محبوبیت آپ ہی معروف ہے یعنی خود کا پہچانا مقصود ہے اور باعتبار محبت خود ہی خود کا عارف ہے یعنی آپ ہی اپنا پہچاننے والا ہے جس پر الفاظ حدیث احببت ان اعرف سے یعنی مجھ کو میری معرفت مجھ سے دلالت ہو رہی ہے اس سے معلوم ہوتا کہ خود ہی محبوب معروف ہے یعنی خود کو اپنی ہی محبوبیت کی معرفت کی خواہش ہے اور خود ہی

بیان تفسیر حدیث شریف لکن نہ انتہ اخفیا

أَجَلْتُ أَنْ أُعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ تَوْسِعَ فَاعِلٍ وَمَعْرِفَةٍ بِصِفَاتِ ثُبُوتِهِ وَسَلْبِيهِ مِمَّا وَاقِعًا
 كَرُوهٍ شَدِيدٍ لَفْظِ صَوْرَتِ كَيْفِيَّتِهِ تَشْبِيهِ نَبَا بِرِجْزٍ مَرْتَبَةٍ تَنْزِيرًا لِيَسْرَ
 صَوْرَتِ الْإِنْسَانِيَّةِ تَعَالِيمِ مِثَالِ مُنْتَهَى بِاشْدَادِ تَسَاوُفِ كَيْفِيَّتِهِ صَوْرَتِ ذِي ظِلِّ تَعَارُضِ كَيْفِيَّتِهِ
 ظِلِّ - وَازِيحًا لِقَدَرِ مَنَابِئِ آدَمَ بِثُبُوتِ بَاوَلُوتِهِ كَرَامَةِ حَضَرَتِ آدَمَ عَلَى نَبِيْنَا وَعَلَيْهِ
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَآزِيحًا اسْتِثْنَاءُ الْأَمَانَةِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ
 يَحْمِلْنَهَا وَاشْفَاقُ مَنَاهَا حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِذْ كَانَ ظَلُومًا جَهْلًا لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
 رَحِيمًا

ترجمہ جبکہ انسان اُعراف فخلقت الخلق یعنی اپنے اپنے پہانے جانیکو دوست رکھا تو اپنے خلق کو پیدا کیا۔
 بنا بر تَوْسِعَ فَاعِلِ کے اور بسبب معرفت کے صفات ثبوتیہ اور سلبیہ سے جیسا تَوْسِعَ فَاعِلِ کا صفات کی نسبت مذکور
 ہو چکا ہے۔ اور حدیث تشبیہ خلق انسان میں لفظ صورت اختیار کیا گیا جس سے مرتبہ تشبیہ مراد ہے کیونکہ
 یہ مرتبہ نسبت اپنے اجتماع کے مرتبہ تنزیہ کا جامع ہے۔ پس صورت انسانیت عالم مثال تک منتہی و ختم ہوتی
 ہے۔ اور بسبب متعارض ہونے کیفیت صورت ظِلِّ کے کیفیت صورت ذی ظِلِّ کا تساقط ہوتا ہے۔
 اور ہمیں سے یہ آیت لَقَدَرِ مَنَابِئِ آدَمَ ثُبُوتِ میں ہے اولیٰت کرامت حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی نسبت میں اور ہمیں سے ہے یہ آیت کہ سورہ احزاب کے آخر میں ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانََةَ عَلَى
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَيُّنَ اَنْ يَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا
 الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُلًا لِيُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِيْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ
 وَالْمُشْرِكِيْنَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا
 یعنی پہلے یہ امانت تمام آسمانوں اور زمینوں اور پہاڑوں اور پہاڑوں والوں پر
 پیش کی گئی تھی تاہر کی ازمایش کے لئے ان امانتوں کے قبول کر لے پر تو ان کے اوٹھانے یعنی قبول کر نیے
 سے انکار کیا اور اس سے سب ڈر گئے ان کے نہ پہچاننے اور اس سے اجنبی ہونیکے سبب اور
 انسان نے اسکو اٹھا لیا یعنی قبول کر لیا۔ البتہ وہ بڑا ہی ظلم کرنا والا اور بڑا ہی نادان ہے۔ اور یہ اظہار
 امانت بغرض تمام حجت اس بنا پر ہے تاکہ خدا کے برتر منافقوں کو خواہ مرد ہوں یا عورتیں اور مشرکوں کو کہ مرد
 ہوں یا عورتیں عذاب دے اور ان کے کفر و شرک کے اختیار کرنے اور ان کے امانت کو قبول کر کے تبدیل
 کر نیے سبب اور تاکہ خدا کے برتر مومن مردوں اور عورتوں پر جو غر کر کے مغفرت اور رحمت کے ساتھ کہ خدا
 سبحانہ غفور ورحیم ہے۔

بیان فیہ کہ
 امانت الہیہ

باید دانست امانتہ بدلالة الف ولام استغراق بر انواع یا عہد فرہنی بر تعیین معرفت
 توحید اللہ تعالیٰ و معبودیت او است تعالیٰ و محبت و عبودیت برائے او است تعالیٰ
 و انسان ہم بدلالة الف ولام استغراق بر انواع عام است از منافقان و مشرکان
 و مومنان پس ظلم و جہول کہ وصف انسان است نیز حسب تخالف کیفیت انسان
 متخالف معنی است پس ظلم و جہول نسبت بمنافقان و مشرکان بمعنی آنکہ ظلم کفر و شرک
 بر خود کرده و جاہل از کیفیت شرافت امانتہا و امانت عذابا و نسبت بمومنان عاصیان
 آنکہ ظلم بر خود کرده بعصیان و غافل از شرف بجا آوری حق اجابت امانتہ و عذاب نافرمانی
 و نسبت بانبیاء و اولیاء و تابعان سنتہ انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام آنکہ ظلم بر
 نفس خود کرده بمشقتہ مجاہدات در بجا آوری حق اجابت امانتہ یا عارف
 مرتبہ ظلمتہ رسیدہ از جہل کیفیت و کف ذات اللہ تعالیٰ و حکمتہ و امانتہا

نفس

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ آیت مذکورہ میں لفظ امانت پر یا الف ولام استغراق کا ہے جس سے دلالت ہوتی
 ہے تمام انواع امانت پر کہ او نکلنے میں متفرق کے ہوئے ہے۔ یا الف ولام عہد فرہنی کا جس سے دلالت
 ہے تعیین پر تاکہ امانت معین ہو۔ یہ امانت خدا کے برتر کے لئے ہے۔ اور لفظ انسان ہی اپنے الف ولام استغراق کی دلالت
 اور محبت اور عبودیت اوی خدا کے برتر کے لئے ہے۔ اور لفظ انسان ہی اپنے الف ولام استغراق کی دلالت
 سے عام انواع انسان کو مستغرق کے ہوئے ہے خواہ وہ منافق ہوں یا مشرک ہوں یا مومن ہو کمال ہے۔
 پر الفاظ ظلم و جہول ہی کہ یہ انسان کے وصف ہیں کیفیت انسان کے متخالف ہونیکے موافق اپنے
 معنی میں متخالف ہیں۔ پس ظلم و جہول کے معنی منافقوں اور مشرکوں کی نسبت کر یہ ہیں کہ ظلم کفر و شرک کا خود پر
 کیا پس ظلم اپنے آپ پر ہو کر اور جاہل ہیں کیفیت سے امانتوں کی شرافت کے اور جاہل ہیں عذابوں کی امانت
 کے سبب اور گنہگار مومنوں کی نسبت کر یہ معنی ہیں کہ بسبب عصیان خود پر ظلم کیا۔ اور غافل ہیں شرف سے
 اجابت امانت کے حق کی بجا آوری کے اور غافل ہیں نافرمانی کے عذاب سے اور نسبت کر انبیاء سے اور اولیاء
 سے جو انبیاء کی سنت کے تابع ہیں ہماری بنی پر اور اوپر فرود و سلام ہو جو یہ معنی ہوئے کہ اجابت امانت
 کے حق کے ادا کرنے میں مشقت مجاہدات کے سبب اوہوں نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔ یا عارف مرتبہ
 ظلمت میں پہنچ گیا ذات خدا تعالیٰ کی کیفیت اور کہنے یعنی حقیقت کے جہل کے سبب اور امانتوں
 میں حکمت نہ معلوم ہونیکے سبب

تفصیل این اجمال با استدلال و ایراد و ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اناعرضا الامانۃ الخ تو ان
 م چنانکہ نظم شریف ليعذب الله الخ و يتوب الله الخ مشیر آئینہ **ش** کہ در بیان
 امانت و انسان و ظلم و جهول گفته شد م است و از ہمہ فحوائی محبت است قل انکم تجوبون
 الله فاتبون بحکم الله الایۃ بحکم اصالة رسول و منظرہ محبت مکملہ مستلزم محبوبیت
 و تقدیم موجودات بر سلوبات **ش** ازینجا است کہ تاخر یقیض لکم ذلکم بر تاخر
 سلوبات است م و یجہد و محبت و تازیخا است پس مقصود فاتبونی اتباع در محبت
 ذات و صفات الله تعالی است کہ لازم کند محبوبیتہ متبع بر او این کریمہ دال است
 بر افضلیت محمد رسول الله تعالی صلعم و تواضع صلعم بخصوصیتہ محبوبیتہ و مغفرت جمیع ذنوب
ش بدلالۃ جمع کثرت مفعولیتہ بی روابط مؤثرہ م موعودہ در اتباع صلعم پس ثبوت محبوبیتہ
 حضرت صلعم با ولویتہ است **ش** چنانکہ از لفظ کر منافی ادها و ولویتہ کر است حضرت آدم علی
 نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام م بخلاف دیگر انبیاء علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام۔

لما جاء فاتبونی بحکم اصالتہ لعل در محبتہ فاتبونی

بیان تفسیر کریمہ علی انکم تجوبون الله

ترجمہ تفصیل اس اجمال کی مع استدلال و ایراد کے ذکر کیفیت تفسیر کریمہ اناعرضا الامانۃ الخ مل سکتی ہے
 جیسا کہ نظم شریف ليعذب الله الخ اور يتوب الله الخ ان تمام کی طرف جو امانت اور انسان اور ظلم اور جهول
 کے بیان میں کہا گیا اشارہ کر رہی ہے۔ اور جملہ مضمون محبت سے یہ آیت کریمہ ہے۔ قل انکم تجوبون الله
 فانبعونی بحکم الله الایۃ کہ سورہ آل عمران رکوع چہار میں ہے۔ یعنی ای میرے حبیب آپ کہتے تھے کہ
 کہ اگر تم کو محبت خدا مطلوب ہے تو میری پیروی کرو خدا تم کو محبوب کر دیگا۔ یہاں حکم فاتبونی یعنی پیروی کرینکا
 بحکم اصالت رسول ہے اویسکے منظر ہونی میں اس بنا پر کہ یہ اصل ہے ایسی محبت کے منظر ہونی میں جو پوری کمال کو
 پہونچی ہوئی ہے کہ وہ مستلزم ہے ایسی جوہریت کہ جو پوری انجام کو پہونچی ہوئی ہے۔ اور یہ حکم اس بنا پر ہے کہ موجودات
 کو سلوبات پر تقدیم ہے چنانچہ ہمیں سے ہے کہ متاخر ہونا یا یغفر لکم ذلکم کہ کریمہ مذکورہ میں۔ یعنی بخشش
 خاص تمہارے لئے تمہارے سب گناہ سلوبات کے متاخر ہونکی بنا پر ہے۔ اور مضمون کریمہ مجبہد و یجہد
 کہ سورہ مائدہ کے رکوع ہشتم میں ہے۔ یعنی خدا کے برتر اونسے محبت رکھنا اور وہی علامت محبت کرتے ہیں۔ یہی ہے
 یعنی تقدیم موجودات کی بنا پر یہی مقصود فاتبونی کا اتباع یعنی پیروی کرنا ہے ذات و صفات خدا کے تعالیٰ کی محبت کی وجہ میں
 اویسکے حبیب مکرم منظر اتم نبی الانبیاء صلعم کی کہ یا اتباع متبع یعنی پیروی کرنا ہے کیلئے محبوبیت کو لازم کویتا ہے۔ اور یہ کریمت
 محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم اور آپ کے پیروان کے افضل ہونے پر دال ہے بسبب ایسی محبوبیت خاص ہوا اور ان کے تمام ہونے
 موعودہ کے مغفرت کے کہ حضور صلعم کی پیروی میں جنکی مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے جیسر دلالت ہو رہی ہے لفظ ذنوب کے

ش کہ اتباع شان موعود و محبوبیتہ نیست البتہ موعود و مغفرت است چنانکہ در قرآن
 مجید است ایتبعونی یغفر لکم من ذلکم بر بطر من تبعیضیہ م و تیز ہدایت است بر اتباع
 محبت ذات و صفات رسول الله تعالی صلعم چہ اتباع مقتضی محبت متبع است بنا بر الایۃ مقصود
 ظلیا و البتہ حصول مرتبہ مستجمعہ جمال مخصوصہ حقیقتہ محمدی صلعم موط بہ نماز عشاء است
 و تجدد و تر مخصوصا تابع او است و نوافل شیین نیز بخلاف صلوٰۃ مغرب دالان
 حصول مرتبہ مستجمعہ انتزاعی از حقائق ثابتہ مخصوصہ حقیقتہ عیسوی است علی نبینا
 و علیہ الصلوٰۃ والسلام و نقل او امین تابع اوست۔
 پس برکات نماز عشاء موجب زیادت و نزول برکات در نماز غیر خودش باشد
 و غیرش سبب ترقی و عروج سوئے حصول برکاتش و اصل درین معاملہ **ش**
 اسے ترقی و عروج م نماز فجر است بخصوصیتہ حقیقتہ آدمی و این بسوئے حصول
 برکات نماز فجر۔

بیان تفصیل انبیاء و انبیاء

ترجمہ کے اس آیت سے اولویت کے ساتھ ہے جیسا کہ آیت لفظ کر منافی آدم سے حضرت آدم علی نبینا
 و علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کرامت کی اولویت کا ثبوت ہے۔ کیونکہ دیگر انبیاء کا اتباع موعود و محبوبیت نہیں ہے
 البتہ موعود و مغفرت ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ایتبعونی یغفر لکم من ذلکم کہ محمد بنی پیروی کرو خدا
 تمہارے لئے بعض تمہارے گناہوں کو بخش دیگا۔ امین وعدہ مغفرت ذنوب بوط من ہے جو حرف تبعیض ہے۔ اور
 وہی آیت مذکورہ جو محبوبیت پر دال ہے امین ہدایت ہی ہے حضرت رسول خدا کے تعالیٰ صلعم کی ذات
 و صفات کی محبت کے اتباع یعنی تلاش پر کیونکہ اتباع مقتضی محبت ہے اویسکیلئے جسکی پیروی کیجادیے دلالت
 مقصود کی بنا پر ظن ہونیکے لئے۔ اور البتہ مرتبہ مستجمعہ جمال کا حاصل ہونا کہ یہ مرتبہ مخصوص ہے حقیقت محمدی
 صلعم کو موط ہے عشاء کی نماز کے ساتھ اور تجدد و تر از روئے خصوصیت اویسکے تابع ہیں۔ اور رات
 کی نقلیں ہیں۔ بخلاف نماز مغرب کے کہ امین حصول ہے مرتبہ مستجمعہ انتزاعی کا حقائق ثابتہ سے کہ یہ مرتبہ
 مخصوص ہے حقیقت عیسوی کو ہمارے نبی پر اور اوپر درود و سلام ہو جیو۔ اور نفل اقامت بلع اویسکی ہیں۔
 پس نماز عشاء کی برکتیں سبب بخاتی میں زیادتی کی اور نزول برکات کی اودن نمازوں میں اویسکی خود کی
 غیر ہیں۔ اور یہ غیر نمازین نماز عشاء کی برکتوں کے حاصل ہونکی طرف ترقی و عروج کی سبب ہیں
 اور اصل اس معاملہ ترقی و عروج میں فجر کی نماز ہے بسبب خصوصیت حقیقت آدمی کے۔ اور یہ نماز فجر
 نماز فجر کی برکات حاصل ہونکی طرف ترقی و عروج کا سبب ہے۔

و این خصوصیت حقیقت ابراهیمی بسوی حصول برکات نماز عصر و این بجز
حقیقت موسوی بسوی حصول برکات نماز مغرب و این بسوی حصول برکات
نماز عشاء رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ اٰوَالِہٖ وَسَلَّم عَلَیْہِ اٰوَالِہٖ وَسَلَّم عَلَیْہِ اٰوَالِہٖ وَسَلَّم
مَتٰی اُوْن مَوْمِنًا صَادِقًا قَالَ اِذَا احْبَبْتَ اللہَ فَقَبِلَ مَتٰی احْبَبْتَ اللہَ قَالَ اِذَا احْبَبْتَ
رَسُولَہُ فَقَبِلَ مَتٰی احْبَبْتَ رَسُوْلَہُ قَالَ اِذَا تَبِعْتَ طَرِیْقَہٗ وَاسْتَعْمَلْتَ بَلَدَہٗ وَاحْبَبْتَ
مَحَبَّتَہٗ وَابْغَضْتَ بَغْضَہٗ وَآلِیَّتَہٗ وَعَادِیَّتَہٗ بَعْدَ اَوَّلِہٖ وَتَقَاوُتُ النَّاسُ فِی الْاٰیْمَانِ
عَلٰی قَدَرِ تَقَاوُثِہُمْ فِی مَحَبَّتِہٖ وَتَقَاوُتُوْنَ فِی الْکُفْرِ عَلٰی قَدَرِ تَقَاوُثِہُمْ فِی بُغْضِہٖ اِلَّا الْاٰیْمَانُ لِمَنْ
لَا مَحَبَّةَ لَہٗ اِلَّا الْاٰیْمَانُ لِمَنْ لَا مَحَبَّةَ لَہٗ اِلَّا الْاٰیْمَانُ لِمَنْ لَا مَحَبَّةَ لَہٗ الْحَدِیْثُ
ازینجا است حقیقت ایمان محبت است کہ لازم علم
نہ علم مجرد کہ لازم محبت نیست

س

ترجمہ پہرہ نماز عصر بسبب خصوصیت حقیقت ابراهیمی کے نماز عصر کی برکات حاصل ہونے کی طرف ترقی
و عروج کا سبب ہے۔ پہرہ نماز عصر بسبب خصوصیت حقیقت موسوی کے نماز مغرب کی برکات حاصل
ہونے کی طرف ترقی و عروج کا سبب ہے۔ پہرہ نماز عصر نماز عشاء کی برکات حاصل ہونے کی جانب ترقی
و عروج کا سبب ہے۔ رحمت خدا کے برتر ہو جو ہمارے نبی پر اور آپ کے ہائیون پر کہ انبیاء ہیں۔
کہا گیا خدمت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کب میں سچا مومن ہوں گا۔ فرمایا جب تو خدا کو دوست رکھے گا تو
غرض کیا گا کہ میں خدا کو کب دوست رکھوں گا۔ فرمایا جب تو اس کے رسول کو دوست رکھے گا۔ تو عرض کیا کیا
کہ میں اس کے رسول کو کب دوست رکھوں گا۔ ارشاد ہوا جب اس کے طریقہ کی پیروی کریگا اور اس کی سنت کی موافقت
عمل کریگا۔ اور اس کی محبت کی وجہ میں محبت کریگا۔ اور اس کے کینہ کی وجہ میں کینہ کرے گا۔ اور اس کی ولا
کی وجہ میں ولا کرے گا۔ اور اس کی عداوت کی وجہ میں عداوت کرے گا۔ اور آدمی ایمان میں متفاوت
ہوتے ہیں میری محبت میں ان کے تفاوت کے اندازہ و مقدار پر۔ اور کفر میں متفاوت ہوتے ہیں میری بغض
میں ان کے تفاوت کے مقدار پر بخود اس شخص کو ایمان نہیں جسکو محبت نہیں۔ آگاہ ہوا کہ
ایمان نہیں ہے جسکے لئے محبت نہیں ہے۔ خیال رکھو اسکو ایمان نہیں ہوتا ہے جسکو محبت نہیں
ہوتی ہے۔ آخر حدیث تک۔ یہیں سے معلوم ہوا کہ ایمان کی حقیقت محبت ہے کہ علم کو لازم ہے نہ علم
مجرد حقیقت ایمان ہے کیونکہ علم مجرد محبت کو لازم نہیں ہے۔

ایمان پر کمال
ایمان پر کمال
ایمان پر کمال
ایمان پر کمال

تواند شد کہ علم بالعداوت باشد و نیز تواند شد کہ نہ محبت باشد و نہ عداوت
پس شرط اور ایمان و کفر محبت و عداوت لازم العلم است نہ علم و نہ جہل و نہ نجان
است کہ لاریب شاہ روم با چنین اقتدار است و لیکن ہندیان را با و چہ سروکار
ہم لکن استقامتہ ایمان بر صحتہ علم مجرد و تسلیم بذاتہ و صفاتہ سبحانہ معنائاً مجازیاً و تہلیل
للعوام است و بر صحتہ محبت معنائاً حقیقیاً و تکمیل اللحواس و ربط میان مجاز و حقیقتہ لزوم علم
بمحبتہ است از انجا کہ محبتہ اصل ہر مقاصد است صدعیہ و حصول بیامی آر و کنت
کثر الخ ازینجا است محبتہ سبب امید و بیم است الا یمان یلین الخوف و الرجاء ازینجا
آری **شعر** محبت است کہ دل را نمیدہ آرام و گر نہ کیست کہ آسودگی نینخواہد
پس بد آنکہ محبتی است موجود التزامی بوجودات متضمنہ سلوبات پس مخصوصہ
محمدی است صلعم کہ شائبہ از حقیقتہ محبت متضمنہ موجودات دار و یا غیر مخصوصہ کہ
فارغ از است العیاذ باللہ تعالیٰ منها۔

ترجمہ ممکن ہے کہ علم عداوت کی بنا پر ہو و نہ محبت کی بنا پر ہو و نہ عداوت
نہ عداوت کی بنا پر۔ پس شرط ایمان و کفر میں محبت و عداوت لازم العلم ہے نہ جہل و نہ علم و نہ نجان
بات ہے کہ بیشک شاہ روم ہے جسکا ایسا کچھ اقتدار ہے و لیکن ہندیوں کو اس سے کیا سروکار۔
لیکن ایمان کا مستقیم ہونا یعنی طہر جانا علم مجرد کی صحت اور خدا کے سبحانہ کی ذات و صفات کے مان لینے پر
ہے از روئے معنی مجازی اور آسان کر دینے کے ہے عوام کی واسطے۔ اور صحت محبت پر ہے از روئے
معنی حقیقی اور پورا کر کے واسطہ خواص کے۔ اور ربط درمیان مجاز و حقیقت کے علم کا محبت کے
ساتھ لازم ہونا ہے۔ چونکہ محبت تمام مقاصد اور مرادات کی اصل ہے و حصول کے لئے کٹوا جیلے پیدا
کر لیتی ہے کہ حدیث کنت لکن اضعیف آخر یہیں سے ہے۔ محبت امید و بیم کا سبب ہے
تو الا یمان یلین الخوف و الرجاء یہیں سے ہے یعنی ایمان در میان امید و بیم کے ہے
ہاں اسی بنا پر کسی کا شعر ہے **شعر** محبت است کہ دل را نمیدہ آرام و گر نہ کیست کہ آسودگی نینخواہد
ترجمہ محبت میں کہان ہر دل کو آرام نہیں تو کون ہر چاہے نہ آرام ہو پر معلوم ہو کہ ایک قسم محبت کی ایسے وجود
کے ساتھ ہے جو التزام پائے ہوئے ہے اور موجودات کے ساتھ جو متضمن ہیں سلوبات کو پس یہ
محبت موجود التزامی کی یا مخصوصہ محمدی صلعم کہ حقیقت محبت کا ایک شائبہ کہتی ہے اس حقیقت
محبت جو موجودات کو متضمن ہے۔ یا یہ مخصوصہ یعنی انکو مخصوص نہیں بلکہ آپس فارغ میں خدا تعالیٰ اس سے بناہ

ایمان پر کمال
ایمان پر کمال
ایمان پر کمال
ایمان پر کمال

و باطلال تجدد لزوم احاطه کل بہرچہ دشمن مصنوع اول است در آئے و عدم
 احتیاج در بقا و افعال است پس چون تواند شد احاطہ کل در آئے از روی ذات
 و صفات و افعال در حد مصنوع اول و حال این است کہ احاطہ کل در آئے خلاف
 بداهتہ و وجود اوست صلعم و چون تواند شد علم آئی بمنزعات آوانیہ کہ از اوست
 صلعم و نیز باید دانست آنچه دیدہ و دانستہ میشود در عالم مثال چنان **نش** بیانیہ
 و مربوط دیدہ و دانستہ میشود کہ آئی ازین عالم شہود است و آن در عالم مثال چنان
نش بیانیہ و مربوط دیدہ و دانستہ میشود کہ لوکان البحر علیہ کلمات ربی لنفقد
 البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی و لوجبنا بمثلہ مدداً
 پس امثال مافی حدہ **نش** این مجرور متعلق و جد و ضمیر رابع بمصنوع اول م و متزعات ان
 ای متزعاتیکہ قیام مجازی بوی یافتہ نقضی باشد یا التزامی و این معنی در مقابلہ مافی حدہ متماثل
 ہم کہ بعالم مثال دیدہ و دانستہ می شود در آوان است در آئے من بلغ من جبلہ جبل -

ترجمہ اور در صورت ابطال تجدد ہر اوس چیز کے ساتھ جو مصنوع اول میں ہے آن واحد میں کل کا احاطہ لازم ہوگا
 اور اسی صورت میں جبکہ احاطت کلی کا آن واحد میں لزوم واقع ہوگا تو مصنوع اول کا مع اوسکے متعلقات متضمنہ کے
 اپنی بقا میں عدم احتیاج لازمی ہو جائیگا پس آن واحد میں از روئے ذات و صفات و افعال حد
 مصنوع اول میں احاطہ کل کیسے ہو سکتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ وجود حضور صلعم میں یہ احاطہ کل ایک آن میں
 بداهت کے خلاف ہے۔ اور علم آئی اور ان متزعات آوانیہ کے ساتھ کہ جو حضور صلعم سے مختلف آوان میں
 متزوع ہوئے ہیں کیسے ہو سکتا ہے۔ اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ جو کچھ عالم مثال میں دیکھا اور جانا جاتا ہے وہ
 اس طرح معلوم ہوتا ہے اور نظر آتا ہے کہ اس عالم شہود سے ایک آن ہے۔ اور آوان ہے عالم مثال میں۔ وہ اس طرح
 دیکھا اور جانا جاتا ہے۔ کہ لوکان البحر علیہ کلمات ربی لنفقد البحر قبل ان تنفذ کلمات
 ربی و لوجبنا بمثلہ مدداً کہ یہ آخر سورہ کہف میں معنی یہ کہ اگر میرے رب کے کلمات کے لئے دریا سیاہی
 ہو جاوے البتہ دریا نہ جڑے گا و گیسے کہ رب کے کلمات بشر نے سے پہلے اگر چہ اوسکی مثل مدد کو اور بھی شامل کیوں
 پس امثال جو حد مصنوع اول میں پائی جاتی ہیں اور اوسکے متزعات۔ یعنی دے متزعات جو مصنوع اول کے
 ساتھ قیام مجازی پائی ہوئے ہیں خواہ انکا اشتراک مصنوع اول سے نقضی ہو یا التزامی۔ اور یہ بات متماثل ہے اوس
 چیز کے مقابلہ میں جو اوسکی حد کے اندر ہے۔ پس یہ امثال مافی حدہ اور اوسکے متزعات کہ عالم مثال میں ہے
 دیکھا اور جانا چاہئے آن میں من نہ ایک آن میں من بلغم بلغم و من جبلہ جبل یعنی جو اوسکو پہنچایا پہنچایا اور اوسکو نجانا دادا

دی تواند آفرید چنانکہ احاطہ کل در آئے درو باشد تجدد مثل ہمان احاطہ لیکن
 از بداہتہ مافی حدہ دلاتے برو نیست مگر منافات فکیف الثبوت مگر اختیار کردہ شود
 این احاطہ کل در آئے بعالم مثال کہ غایتہ نحو سطل از مرتبہ تشبیہ قدیم است با تجدد
 مثل بدیل اظہار تمثیلات بنا بر تطبیق و تکمیل منظریتہ فی حدود متعلقات متزعات
 آن **نش** نقضی باشد یا التزامی م برائے مقصود معرفتہ کہ اعظم است **نش**
 ای آن مقصود م دعوی و دلیل بالغ است و انطباق خبر شریف علمت علمہ
 الاولین والاخرین **نش** از عالمین یا معلومین م فی الوجہین **نش** متعلق
 انطباق ای در وجہ آئے دیم آوان م ہم میتواند شد ولیکن آنچه
 درین عالم شہود و حکمتہ ادجانه کہ خود دانائے باکست از
 بداہتہ مافی حدہ عیان است کلی آوانی
 تواند شد۔

اور ہو سکتا ہے کہ اس طرح پیدا فرمادے کہ ایک آن میں کل کا احاطہ اوس میں ہو دے تجدد مثل کے اسی احاطہ
 کے ساتھ۔ لیکن جو کچھ حد مصنوع اول میں پایا جاتا ہے بداهت سے کوئی دلالت اوس پر نہیں ہے
 مگر منافات یعنی احاطہ کل کے لئے آن واحد میں بجائے دلالت کے باہم ایک دوسرے کی نفی ظاہر
 ہے پس ثبوت کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر یہ احاطت کل جو ایک آن میں ہے عالم مثال میں اختیار کیجاتی ہے
 کہ یہ مرتبہ عالم مثال مرتبہ تشبیہ قدیم سے تجدد مثل کے ساتھ ظہور ظلی کی انتہا ہے یعنی مرتبہ تشبیہ
 قدیم کے ظل کی تجدد مثل کے ساتھ ظاہر مومنکی غایت یہی عالم مثال ہے اس دلیل سے کہ تمثیلات کا ظاہر کرنا
 جو بنا بر تطبیق اور تکمیل منظریت مصنوع اول کے اوسکی حد میں اور اوسکے متعلقات متزعات کے کہ وہ
 متزعات نقضی ہوں یا التزامی مقصود معرفت کی غرض سے ہے کہ یہی بہت بڑا مقصود ہے۔ یہ دعوی
 اور دلیل بالغ ہے۔ اور اس میں اس خبر یعنی حدیث شریف سے انطباق دونوں وجہوں میں
 یعنی وجہ آن واحد اور آوان میں ہی ہو سکتا ہے کہ فرمایا حضور صلعم نے عَلِمْتُ اَوَّلَیْنِ و
 الْاٰخِرِیْنِ یعنی میں سکھایا گیا ہوں اگلون اور پچھلونکا علم دے لگے اور پچھلے جو عالمین یعنی
 جاننے والوں سے ہیں یا معلومین یعنی جاننے ہوئے ہیں۔ ولیکن جو کچھ اس عالم شہود میں
 حکمت خدا کے سجانہ سے کہ حکمت اپنی سے وہی خواب دانا ہے جو کچھ حد مصنوع اول میں بداهت
 سے عیان ہے کل آوانی ہو سکتا ہے۔

بیان انطباق حدیث
 شریف علمت علمہ
 الاولین والاخرین
 و آوان الخ

وقال الله تعالى وانزل عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم ترجمہ فرود
 آورد الله تعالى بر تو کتاب کہ عبارت است از علم احکام و اخبار و حکمت کہ عبارت
 است از رسیدن بحقیقہ کار و دانانید ترا ہر آنچه را کہ بودی کہ دانیش بزبان
 حال و مستقبل + تو اند شد کہ این تعلیم عام است از حقائق الہیہ و امکانیہ
 سوائے معلومات عادیہ و غیر عادیہ بسبب تحصیل حاصل یہ نزول کتاب و حکمت
 و باقتناع عموم جہل برائے عالم و بضرورت ثبوت متقدم در مصنوع اول بنابر
 نفی ترتیب اثر متاخر از شبہ و ہمیشہ در غیرش و این تعلیم درینہ و وجود تو اند شد
 چہ پیش از ان حکم مالم کن تعلم بر معدوم باطل است و بعد وجود مقتضی تربیت
 آوانی است من حیث الوجود و احاطہ علم بر کل حوادث آوانی تو اند شد
 بنا بر تجدد و من حیث التعلیم پس ہر چہ مجہول مرسوم شود
 بدستیکہ معلوم بود +

ترجمہ - اور فرما خدا کے برترنے سورۃ نسا رکوع شہرہ میں و انزل علیک الکتاب والحکمۃ
 علمک مالم کن تعلم یعنی خدا برترنے آپ پر کتاب اتاری جس سے مراد علم احکام و اخبار ہے۔ اور حکمت
 اتاری کہ اس سے مراد ہے حقیقت کار کو پہنچنا۔ اور یہ وہ چیز ایکو جتلائی کہ نہ تھے آپ کہ اسکو زمان
 حال و استقبال میں جان لیتے ہو سکتا ہے کہ یہ تعلیم عام ہے حقائق الہیہ اور امکانیہ کی سوائے معلومات عادیہ
 اور غیر عادیہ کے بسبب تحصیل حاصل کے نزول کتاب و حکمت سے کیونکہ معلومات عادیہ و غیر عادیہ کی تعلیم جبکہ
 نزول کتاب و حکمت سے ہو گئی۔

تو اسکی تعلیم مکرر کر دینا حاصل ہے لہذا یہ تعلیم سوائے معلومات مذکورہ کے عام ہے حقائق الہیہ و امکانیہ سے۔ اور بسبب
 اس کے کہ عموم جہل عالم یعنی جاسنے دلے کیلئے متمنع ہے۔ اور بہت اس کے کہ ضرورت ثبوت متقدم کی ہر مصنوع اول
 میں ادنی مصنوع اول کی ذہنی شبہ و اسکے بغیر میں جو اثر متاخر کہ ترتیب ہو اسکی نفی کیلئے یعنی یہ تعلیم عام حقائق الہیہ و امکانیہ
 کی سوائے معلومات مذکورہ کے اس سبب کہ جانتے دلے کیلئے عموم جہل کا امتناع ہے کیے ہو سکتا ہے کہ جاننے والا بالکل جانتا ہو
 اور اس سبب کہ مصنوع اول میں ثبوت متقدم کی ضرورت کیونکہ نفی اصل ثابت کی ہو نہیں سکتی بلکہ نفی ہوگی اس ترتیب اثر متاخر کی ہر مصنوع
 اول کی ذہنی شبہ سے اس کے بغیر میں ترتیب ہوا ہے۔ اور یہ تعلیم بدو جو یعنی ابتدا و جو دین ہو نہیں سکتی اس کے کہ جو پہلے مالم کن تعلم
 حکم معدوم پر ہوگا اور حکم معدوم پر باطل ہے۔ اور یہ تعلیم بعد وجود بحیثیت بود و ترتیب آوانی کی مقتضی و خواہشمند یعنی جہت
 کہ وجود کی ترتیب متصورانوں میں اوقات مختلف میں ہوتی ہے بعد وجود یہ تعلیم ہی اسی حیثیت سے ادا یعنی اوقات مختلف کو تقاضا
 کرتی ہے۔ اور بسبب تجدد بحیثیت تعلیم احاطہ علم کا کل حوادث پر آوانی ہو سکتا ہے پس جو مجہول کہ مرسوم ہوگا یعنی جن مجہول

میان قسم کہ یہ
 و انزل علیک
 الکتاب والحکمۃ

پس مالم کن تعلم کیفیت واقع است میان علم متجدد و برائے معلومین متعلمین و منفصلین بعد
 وجود خارج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ورنہ خطاب مالم کن تعلم نسبتہ بمصنوع
 اول تو اند شد چہ شبہ وجود خارجی مسلو بات را ثبوت متقدم نہ از صانع توان
 یافت کہ مسلو بات در تقابلش مبنی علیہ نیت و نہ از مصنوع اول کہ اجتماع منافا
 بسبب صفاتش و عدم سعة و اجتماع ثانویۃ با اولیۃ از حیثیۃ حصول شبہ وجود خارج
 مسلو بات از ثبوت متقدم آخر از اول نشانی این ثبوت متقدم بنا بر حصول وجود
 خارجی مسلو بات کہ در مصنوع اول یافتہ شود دیگر باشد از ثبوت متقدم اول کہ در
 صانع یافتہ شود و این مطالب نسبتہ بمصنوع اول در ذکر کیفیت تخلیق نور محمد من نور اللہ
 سبحانہ الخ اوضح است م در مصنوع اول لازم گردود و نہ از غیرش کہ با اجتماع مذکورہ و نور
 اولیت میان ہر دو نشانی مصنوع اول و غیرش م دائر شود و اولیۃ باطل و اگر این مدعای مالم کن
 تعلم توانی فہمید رست کہ از تشاہات شماری و تاویلش بخدائی ظالی را ز سپاری

ترجمہ پس مالم کن تعلم ایک کیفیت ہے جو بعد وجود خارج آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آپ کے علم متجدد کے
 در میان واقع ہے کہ یہ علم متجدد ایسے معلومین کیلئے ہے کہ دونوں متصل اور منفصل ہیں۔ ورنہ مالم کن تعلم کا خطاب بمصنوع
 اول کی طرف نسبتہ کر کے نہیں ہو سکتا کیونکہ وجود خارجی مسلو بات کی شبہ کا ثبوت متقدم نہ صانع سے مل سکتا ہے اس کے
 کہ ایک تقابل میں مسلو بات مبنی علیہ نہیں ہیں یعنی صانع کے مقابلہ میں مسلو بات پر گاہی نہیں پائی جاتی ہے۔ اور نہ مصنوع
 اول سے ثبوت متقدم مل سکتا ہے اس کے کہ مصنوع اول میں اسکی وسعت صفات اور عدم وسعت صفات کے سبب
 اجتماع منافات لازم ہو جائیگا۔ اور نیز در مصنوع اول میں اجتماع ثانویۃ کا اولیت کیسا تہ لازم ہے گا اس حیثیت کی
 بنا پر کہ ثبوت متقدم سے شبہ وجود خارج مسلو بات کی حاصل ہونا آخر ہے اول سے یعنی بمقابلہ اول مرتبہ آخر میں ہے
 مراد یہ کہ یہ ثبوت متقدم وجود خارجی مسلو بات کے حاصل ہونے کی بنا پر مصنوع اول میں پایا جاتا ہے یہ
 ثبوت متقدم دوسرا ہو دیکھا اس ثبوت متقدم اول سے کہ صانع میں پایا جاتا ہے۔ اور یہ مطالب جو مصنوع
 اول کی طرف نسبت کر کے ہیں ذکر کیفیت تخلیق نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ نور حق سبحانہ سے۔ آخر تک ہر زیادہ
 واضح مذکور ہیں۔ اور نہ ثبوت متقدم غیر مصنوع اول سے مل سکتا ہے کیونکہ اجتماع مذکور کے سبب دور اولیت
 کا مصنوع اول اور اس کے غیر دونوں کے در میان دائر ہو جائیگا اور اولیت باطل ہو جائیگی۔ اور یہ مدعا مالم کن تعلم کا
 جو مذکور ہوا اگر تو نہیں سمجھ سکتا ہے تو تجھکو لازم ہے کہ اسکو تو تشاہات سے شمار کرے اور اسکی تاویل تو
 خدا سے دانائے راز کے سپرد کرے

میان قسم کہ یہ
 و انزل علیک
 الکتاب والحکمۃ

ترجمہ ہے فضل خدا بر تو بزرگ + این تحقیق فضل عظیم و تقابل غیر منقطع بعدم دلالت بر
 اعجاز او است صلی اللہ علیہ وسلم در تقابل خود ہر وجہ بجوم لفظ و در وجہ تعلیم بخصوص
 محل + پس در موندے در حالت تحیر و خوف یا اعتقاد احاطہ کل آنی یا اولی پر سیدان
 کسیکہ دلیل بظہور خود است بسوئے مقصودش فرمود ہو کثیر العلم فقط صلعم این چه قول
 جمیل جامع و محفوظ است تبارک اللہ احسن الخالقین باید دانست ہر گاہ اشیاء و
 جامع و مانع دانستہ شد محاط علم شد در آنی پس جہل از و نائل شد و لیکن ہر گاہ علم بمعنی
 مختص شود قطع تعلق علم از دیگر لازم گردد بوجہ اختصاص نہ بوجہ دیگر پس تحقیق رسید ہو
 کثیر العلم ولو فی الوجہین ای در آنی و ہم در آوان چه لفظ کثیر توسع وارد تا احاطہ کل
 در آنی و ہم در آوان -

بیان یہ کہ حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم
 آنی و ہوا اولی

ترجمہ کہ سورہ نسا و کوع شترہ میں ہے - یعنی اور ترجمہ خدا کا بہت ہی بڑا فضل ہے - یہ تحقیق فضل کہ عظیم ہے
 اسکی عظمت تقابل میں ہے غیر آنحضرت صلعم کے یعنی عظمت کا تا نیز تقابل میں ہوتا ہے پس یہ عظمت آنحضرت
 صلعم آپ کے غیر کے مقابلہ میں ہے - اور یہ فضل جیسا عظیم بمقابلہ غیر ہے غیر منقطع ہی ہے کیونکہ اسے قطع پر
 کوئی دلالت نہیں ہے - پس یہ تحقیق فضل کہ عظیم بمقابلہ غیر غیر منقطع ہے اعجاز ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا آپ کے غیر مقابلہ میں ہر وجہ میں عموم لفظ کی بنا پر اور وجہ تعلیم میں خصوص محل کی بنا پر - پس ایک
 در موندے تحیر و خوف کی حالت میں علم آنی یا اولی کے احاطہ کل کے اعتقاد کی نسبت ایک ایسے شخص سے جو
 در موندے مقصود کی طرف اپنے طور سے دلیل و رہنما واقع ہو اسے پوچھا فرمایا ہو کثیر العلم فقط صلعم یعنی مراد یہ کہ
 آنحضرت صلعم کثیر العلم میں یعنی آپ کا علم کثیر ہے پس اسی قدر فرمایا اور یہ کہ نہجگو استقدر اعتقاد پس ہے - یہ قول مبارک
 ایسا جمیل جامع اور محفوظ اور بجا ہوا ہے تبارک اللہ احسن الخالقین یہ کہ یہ سورہ مومنوں کے اول رکوع میں ہے
 نقصان سے محفوظ اور بجا ہوا ہے تبارک اللہ احسن الخالقین یہ کہ یہ سورہ مومنوں کے اول رکوع میں ہے
 یعنی خدا کے برتر کہ بہت اچھا خالق ہے برکت والا ہے - اس جملہ کا استعمال اکثر تعجب و عاکیوت میں ہے اور یہاں
 ہر دو مقصود میں - سمجھنے کی بات ہے کہ جب اشیاء جامع اور مانع وصف کے ساتھ معلوم ہو گئیں تو ایک آن میں
 محاط علم ہو گئیں یعنی علم کے گہیرے میں اویس وقت آگئیں اور جہل اونسے جاتا رہا - لیکن جبکہ علم کسی عین کے ساتھ
 مختص ہو جاتا ہے تو علم کا قطع تعلق دوسرے سے لازم ہو جاتا ہے خاص ہو نیکی وجہ میں نہ اور وجہ میں - پس
 تحقیق معلوم ہو گیا کہ آپ کثیر العلم ہیں اگرچہ دونوں وجہوں میں ہوں یعنی ایک آن میں اور ہی آوان میں اسے
 کہ لفظ کثیر توسع رکتابہ کی احاطت تک کہ وہ ایک آن میں ہو اور آوان میں ہی -

آز انجا کہ سخن در شان حبیبی است اللہ اللہ فی شانہ و مدلول متخالف شدتجالیف
 دلیل بی ترجیح این را از محمول بعلم الہی تعالیٰ داشته اعتقاد بکثیر العلم کہ دعویٰ اظہر
 از بدہت مافی حدہ و محتاط و محفوظ است اولی تر است قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ان اللہ قد رفع الدنيا فانما النظر اليها والى ما هو مكان فيها الى يوم القيا
 كما انما النظر الى كفى هذه رواه الطبرانی مش قد رفع ای اظہر و ما ذکر بعد الرفع خلافہ
 فنثبت الرفع علی الاستمرار الدنیا ہی عالم الشہود فانما النظر اليها استمرارا علی اصل المضارع
 و ما قال صلعم نظرت ليدل علی توقیت زمانا و ما عاتہ علی اصلہا ہو کا کتب فاسم
 الفاعل يدل علی الاستمرار علی اصلہ دعومہ فمؤید للاستمرار المضارع فیہا الی علی اصل
 غیر جنس یوم القیامتہ کا نما النظر الی کفی ہند

ترجمہ چونکہ کلام اس جگہ ایسے حبیب کی شان میں ہے اللہ اللہ فی شانہ یعنی اسکی شان میں خدای خدای
 مطلب یہ کہ شان حبیب عجائب شان خدای ہے - تخالف دلیل بی ترجیح کے سبب مدلول متخالف ہو گیا
 یعنی باعتبار دلیل کے باہم متخالف ہو نیکی کہ اوس میں ترجیح کسی ایک جانب ہو نہیں سکتی مدلول میں تخالف واقع
 ہوا لہذا اس سار کو علم الہی تعالیٰ پر محمول رکھ کر اور اسی پر سوچ کر آپ کے کثیر العلم ہونیکا اعتقاد اولی تر ہے
 کیونکہ دعویٰ بسبب بدہت اوس چیز کے جو مصنوع اول کی حد میں ہے ظاہر تر ہے - اور محتاط و محفوظ ہے
 فرمایا رسول خدا نے تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اللہ قدر نفع الدنيا فانما النظر اليها والى
 ما هو مكان فيها الى يوم القیامتہ کا نما النظر الی کفی یعنی بیشک خدا نے اس دنیا کو ظاہر کر دیا ہے اور میں اوسکو دیکھ
 رہا ہوں اور اوس چیز کو کہ میں قیامت تک نہیوالا ہے اس طرح کہ گویا میں اس میری بتلی کو دیکھ رہا ہوں - اس حدیث
 کو طبرانی نے روایت کیا ہے - اوس قدر رفع بمعنی اظہر ہے یعنی ظاہر کر دیا - اور بعد رفع کے اسکا خلاف مذکور
 نہیں ہوا تو یہ رفع بمعنی اظہار بنا بر اتمرا ثابت ہوا - اور الدنیا اس سے مراد عالم شہود ہے اور فانما النظر اليها
 یعنی پس اسکو میں دیکھ رہا ہوں - یہ نظر کرنا ہی مضارع کی اصلیت پر بنا بر اتمرا ہے - اور حضور صلعم نے بجائی
 النظر لظہر نہ نہیں فرمایا یعنی میں دیکھ لیا تاکہ زمانہ کو موت کر نے پر دلالت ہوئی - اور لفظ آعاتہ ہے اپنی اصل پر
 اور ہو کا کتب یعنی وہ ہو نیوالا پس اسم فاعل ہے کہ دلالت کر رہا ہے استمرار پر اپنی اصل اور اپنے عمر کی
 بنا پر پس تاکید کر رہا ہے استمرار مضارع کے لئے - فیہا الی اسمین لفظ الی غیر جنس کے قاعدہ
 کی بنا پر ہے کہ اسکا ما بعد جنس ماقبل سے نہیں ہے لہذا غایت کہ یوم القیامت ہے تحت معنی نہیں
 شامل دنیا نہوگا - کا نما النظر الی کفی ہند یعنی گویا کہ یہی ہے کہ میں اس میری بتلی کی طرف دیکھ رہا ہوں

نظر الیہا شریک
 کا نما النظر الی کفی

فانتسبہ يدل على تحقيق المشبه واستمراره فالحديث الشريف يدل على استمرار
رويته صلعم بكيفية الكائن العام زماناً وشخصاً بوجوده الشهودي والله تعالى اعلم بالصواب
م وفي المواهب عن ابى ذر لقد مات ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يحرك
الطارئ يحتاجه في السماء الا ذكر منه علماً ولا شك ان الله تعالى قد اطلعه على انبياء
من ذلك والبقى عليه علم الاولين والآخرين الحديث وفي حديث عن عبد الله
ابن عمر قال خرج البنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان فقال اقرأ
ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله الا ان شجرنا فقال -

الذي في يدي اليمنى هذا الكتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء
ابائهم وقبايلهم ثم اجعل على آخرهم فلا يزالون فيهم ولتقص
فيهم

ترجمہ پس یہ تشبیہ دید و نیکی اور جو کچھ اوسین قیامت تک ہونوالا ہے دید کف دست کے ساتھ
دلالت کر رہا ہے مشبہ کی تحقیق اور اوسکے استمرار پر یعنی حضور صلعم کا دنیا و مافیہا کو قیامت تک دیکھنا
حقوق اور استمرار ہے۔ پس یہ حدیث شریف حضور صلعم کی دید ہمیشگی پر دلالت کر رکھے مع کائن کی
کیفیت کے کہ کائن باعتبار زمانہ و شخص وجود شہودی کے سبب عام ہے۔ اور خدا کے برتر ہی دوستی
و صواب کو خوب جانتا ہے۔ اور مواہب میں ہے حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ سے کہ البتہ تحقیق رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں چھوڑا اس قدر کہ پر نہ اپنے دونوں بازوؤں کو حرکت دیتا ہے آسمان میں مگر ذکر
فرمایا اوسکی نسبت علم کی راہ سے اور بی شک یقینی خدا کے برتر نے آپ کو اس سے زیادہ تر تحقیق
آگاہ کر دیا ہے اور اگلون اور پچھلوں کا علم آپ پر القا کر دیا ہے آخر حدیث تک اور ایک حدیث میں روایت
ہے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ کہا اوہنوں نے ہمارے لئے باہر تشریف لائے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے دونوں ہاتھوں میں دو کتابیں تھیں پس فرمایا اپنے کیا تم جانتے ہو
کہ یہ دونوں کتابیں کیا ہیں پہنے عرض کیا اے اللہ کے رسول انہیں یعنی ہمیں نہیں معلوم مگر یہ کہ آپ ہمیں
بتلا دین پہ فرمایا اپنے یہ جو میسر سید ہے ہاتھ میں ہے یہ کتاب ہے تمام جہانوں کے پروردگار
کی طرف سے اسین نام ہیں جنیتوں کے اور نام ہیں اونکی باپ داداؤں کے اور اون کے کنبہ
قیلے والوں کے پہراون کے اخیر میں اجمال کیا کیونکہ زیادہ کیا جاوے گا اون میں اور
(نہ کم کیا جاوے گا اون میں)

بیان حدیث ابی ذر
ابن عمر علیہ السلام
از مواہب اللدنیہ

ثم قال الذي في شمالى هذا من رب العالمين فيه اسماء اهل النار واسماء آبائهم
وقبايلهم ثم اجعل في آخرهم فلا يزالون ولا ينقص فيهم ابدا رواه الترمذي وقال الامام
المودى في فتاواه لا يعلم الغيب استقلالاً الا الله تعالى اما الكرامات والمعجزات فمحصلة
باعلام الله تعالى للانبيا والاولياء وما جاء في الحديث انى لا اعلم در اجد ادى ولا
يعلم في الغد الا الله تعالى فهذا كان قبل حصول العلم الويسع وقال في المواهب
انى لا اعلم الحديث ذكره ابن الجوزى في كنبه بغير اسناد وان صح فالجواب عنه
بان نفى العلم في هذا على اصل الوضع وهو ان علم الغيب مختص بالله تعالى وما وقع منه
على لسان نبي صبح بالاهاام والوحى او معنى لا اعلم در اجد ادى يعنى بالاستقلال
اللهم صل وسلم على محمد نبي الرحمة وعلى جلاله
كما تحب وترضاه
وشفعه فينا وترحمنا به

ترجمہ پہ فرمایا اپنے جو میرے بائیں ہاتھ میں ہے یہ رب العالمین کی طرف سے ہے اسین نام
میں دو ذخیوں کے اور نام ہیں اون کے باپ دادوں کے اور اون کے کنبہ قبیلوں کے پہراون کے اخیر
میں اجمال کیا یہ کہ انہیں نہ زیادہ کیا جاوے اور نہ کم کیا جاوے کہی۔ روایت کیا اس حدیث کو ترمذی نے
اور کہا امام تودوی نے اپنے فتاویٰ میں۔ کہ غیب کو مستقل طور پر سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا
ہے لیکن کرامات اور معجزات پس حاصل ہوئے ہیں خدا کے بتلانے سے انبیاء اور اولیاء
کو۔ اور وہ جو حدیث میں آیا ہے کہ تحقیق مجھی نہیں معلوم ہے میرے دیوار کے پرے کا اور کل کی بابت
نہیں جانتا کوئی مگر خدا کے تعالیٰ۔ پس یہ فرمانا حضور صلعم کا آپ کے علم وسیع کے حاصل ہونے پہلے کا
ہے۔ اور مواہب میں کہا ہے کہ یہ حدیث کہ تحقیق مجھے نہیں معلوم ہے میرے دیوار کے پرے کا
آخر تک۔ اسکو ابن جوزی نے اپنی کتابوں میں بغیر اسناد ذکر کیا ہے۔ اور اگر صحیح بھی ہو تو اسکا
جواب یوں ہے کہ بیشک نفی علم کی اسین اصل وضع پر ہے۔ اور وہ یہ کہ علم غیب مختص ہے اللہ
تعالیٰ کے ساتھ اور جو واقع ہوا ہے اسی علم غیب سے نبی کی زبان پر درست و صحیح ہے وہ کہ بذریعہ
الہام وحی ہے۔ یا معنی اس حدیث کے کہ مجھی علم نہیں میرے دیوار کے پرے کا۔ یہ میں کہ مجھے بالاستقلال
علم نہیں ہے جیسا خدا کے برتر کو بالاستقلال ہے بلکہ اوسکی توفیق و تعلیم سے ہے الی اشاء اللہ۔
اللهم صل وسلم على محمد نبي الرحمة وعلى جلاله وترضاه وشفعه فينا وترحمنا به

بیان حدیث ابی ذر
ابن عمر علیہ السلام
از مواہب اللدنیہ

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ پریدون لیطفوا نوراً فی قلوبہم
 الہیہ در اثبات احاطہ حضرت بنیم اللہ الرحمن الرحیم نبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم
 محمد اللہ و نستعینہ و نصطفی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی اللہ و استعینہ علی اللہ
 باید دانست قال اللہ تعالیٰ یُرِیدُنْ لَیْطْفُوْا نُوْرًا لِّیَا قَوْمِہُمْ وَاَللّٰہُ مَعُ الْکَافِرِیْنَ
 ترجمہ میجو ہند ہو و تافر و نشانند نور خدا کے تعالیٰ را کہ رسول او است تعالیٰ صلعم
 بدہنہائی خود یعنی گفتار ناپسندیدہ انکار رسالت و حال این است کہ اللہ تعالیٰ
 کامل کنندہ است نور خود را یعنی ظہور کمالات پیغمبر بدلالہ لفظ متمم چہ تعدیہ و
 نقصان وقتی لازم او و شمش اضافت تخیلی را در توبہ دلالتی بین بر حدوث و
 مغایرت باضافہ میان توبہ دارد اگرچہ رنجہ بانسان ہوا الذی ارسل رسولہ
 بِالْہُدٰی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و لو کہہ المشرکون

ذکر بیان میں تفسیر کریمہ پریدون لیطفوا نوراً فی قلوبہم کے آخر تک اثبات میں حضرت
 بنی امی صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ کے
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمد اللہ و نستعینہ و نصطفی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی اللہ و استعینہ علی اللہ
 تعالیٰ سے سورہ صف رکوع اول میں فرماید وَاَللّٰہُ مَعُ الْکَافِرِیْنَ
 کہہ الکافرین یعنی چاہتے ہیں یہود تاکہ بوجہ یون خدا کے تعالیٰ کے نور یعنی روشنی کو جو اسکا رسول ہے صلعم
 اپنے مومنوں سے یعنی انکار رسالت کی ناپسندیدہ باتوں سے اور حال یہ ہے کہ خدا کے تعالیٰ اپنے نور کو کامل
 یعنی پورا کرنا چاہتے ہیں اپنے پیغمبر کے کمالات کے ظاہر ہونیکو پورا کرنا چاہتے ہیں جسیر لفظ متمم سے دلالت
 ہو رہی ہے کیونکہ تعدیہ و نقصان اسکو کیوقت لازم ہے اور اسی متمم کا منع اضافت تخیلی کو لفظ
 توبہ میں اس نور کے حادث ہونے اور اپنے مضاف الیہ سے مغایر ہونے پر سبب اضافت ایک
 روشن دلالت رکھتا ہے۔ کیونکہ اضافت ثابتین متغیرین میں ہوتی ہے پس اضافت توبہ کے
 درمیان نور کا اپنے ضمیر مضاف الیہ سے مغایر حادث ہونا ظاہر ہے۔ اگرچہ کافر رنجیدہ ہوین۔ اور اسی کریمہ سے
 آگے کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ بِالْہُدٰی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ و لو کہہ المشرکون

بیان تفسیر کریمہ پریدون لیطفوا نوراً فی قلوبہم کے آخر تک اثبات میں حضرت بنی امی صلی اللہ علیہ وسلم کے احاطہ کے

ترجمہ اوست چنانکہ فرستاد پیغمبر خود را مشقت بوصف ہدایت دین حق تا ظاہر گرداند اور
 برہمہ ادیان اگرچہ رنجہ باشند مشرکان + این کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ الخ دعویٰ مع الدلیل
 بر اثبات توحید خود تعالیٰ و حقیقت رسول خود صلعم و شرک مشرکان بدانکہ ہو یعنی اوست
 واحد آنکہ فرستاد رسول خود را ورنہ بہ تنانغ انعدام رسول لازم بودے۔ و اختیار
 لفظ رسول اشارہ است بسوئے حقیقت رسالت کہ عبارت است از مرکزیت یعنی کہ نشان
 افادت مترعات خود است بقیام حقیقی و مجازی پس رسول باین نسبت معروفہ دلالت
 میکند بہ نفس نفیس خود بر ذات و صفات مرسل بحکم حدوث و حصول شبہ صنع خود از
 ذات و صفات مرسل و اتصاف اولی صفت ہدیٰ بمعنی حاصل بالمصدر دلالت برین است
 و اتصاف او بدین حق ای جس دین حق کہ عبارت است از ایمانیات و عملیات دلالت
 میکند بش فاعل اتصاف ہم بر حقیقت رسول کہ از عوارض متضمنہ بالموجودات او است
 و ملزمہ مخصوصہ او و اتصاف او بمعنی

ترجمہ یعنی دہی ہے ایسا جس نے اپنے پیغمبر کو وصف ہدایت اور دین حق کے ساتھ متصف کر کے بھیجا تاکہ ظاہر کر دے
 اسی دین کو سبب یون پر اگرچہ مشرک رنجیدہ ہوین۔ یہ آیت کریمہ ہوا الذی ارسل رسولہ الخ دعویٰ مع الدلیل
 دلیل ہے خود تعالیٰ شانہ کی اثبات توحید اور اپنے رسول صلعم کے حق ہونے کے اثبات اور مشرکوں کے شرک کے
 ثابت کرنے پر معلوم ہو کہ جو یعنی وہ جس نے اپنے رسول کو بھیجا واحد دیکتا ہے ورنہ اگر واحد ہوتا تو ایک کو زیادہ
 ہونے کی صورت میں تنانغ اور جگر سے کی بنا پر رسول کا ہونا لازم ہوتا۔ اور لفظ رسول کا اختیار کرنا حقیقت رسالت
 کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو عبارت ہے ایسے تعین کے مرکزیت سے کہ وہ تعین نشان افادت ہو اپنے مترعات کا
 جگہ اوس تعین کے ساتھ قیام حقیقی اور مجازی ہو پس رسول اس نسبت معروفہ کے سبب اپنے نفس
 نفیس سے مرسل یعنی بھیجے والے کی ذات و صفات پر دلالت کرتا ہے بوجہ حکم حادث ہونے خود کے اور
 اپنی شبہ صنع کے حاصل ہونیکے مرسل کی ذات و صفات سے۔ اور اوسکا صفت ہدیٰ یعنی رہنمائی کے ساتھ
 حاصل بالمصدر کے معنی میں متصف ہونا دلالت ہر اسی پر یعنی یہ صفت ہے ایسے تعین کی جو حاصل بمصدر
 ہدایت ہر پس یہ تعین رسول کہ حاصل ہدایت ہر اپنی ذات و صفات پر بنفس خود رہنمائی و دلالت ہے مرسل کی ذات
 و صفات پر جو مصدر ہدایت ہے۔ اور اسی رسول کا دین حق کے ساتھ متصف ہونا یعنی حق دین کی جس کمراد
 ایمانیات و عملیات ہے یہ اتصاف دلالت کر رہا ہے رسول علیہ السلام کے حق ہونے پر کیونکہ جس ایمانیات و عملیات
 ایسے عوارض ہیں جو موجودات رسول علیہ السلام کے ساتھ متضمن ہیں اور ملزمہ مخصوصہ ہیں اسی رسول کے۔ اور اسی رسول کا معنی

لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كَلِمَهُ دَلَالَةً يَكُونُ بِرُؤْيَا جَنَسٍ دِينَ شَيْءٍ لِيُضَافَ
 سَوَاءٌ هُوَ حَقٌّ مُتَقَرَّرٌ أَوْ مُتَضَمِّنٌ بِالْمَوْجُودَاتِ وَبِاطِلٌ بِمُتَضَمِّنٍ غَيْرِ مَحْصُومٍ أَوْ مُتَضَمِّنٌ
 بِالْمَسْلُوبَاتِ وَثَابِتٌ شَدِيدٌ أَوْ لَفْظٌ مُتَمِّمٌ لَوَرَهُ وَلِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كَلِمَهُ مُظْهِرٌ فَالْمُظْهِرُ
 وَاحِدٌ كُلُّيٌّ دَرَادَانٌ بِمَنْتَرَعَاتٍ تَضَمِّنِي وَالتَّزَامِي أَوْ صِلَاحٌ بِقِيَامٍ حَقِيقِيٍّ وَجَازِيٍّ
 وَتَوَانِدُنِي وَجُودِ بَدِيهِ رَأَاكَ أَفَرَأَرَ تَكُنْ وَتَدَانِدُكَ الْبَطَالُ أَوِ الْبَطَالُ اسْتِ
 اَزِ انْجَحَ قَبُولُ كَرَاهِيَّةٍ أَوْ دِينَ وَتَوْحِيدُ كَرَاهِيَّةٍ وَتَقْصِدُ قِيَامِ مَظْهَرِ تَامِ مَصْدَقٍ
 تَوَانِدُ شَدِيدٌ وَدَرَانِ كَارِ أَنْ هَمَّ مُنْكَرٌ بِتَقْضَايَ كَرِيمَةٍ رُؤْيَا مُصَدِّقٍ لِمَعْلَمِهِ
 بِسَاطِنِ مَوْسَمٍ بِأَسْمَاءٍ بِسَاطِنِ مَيْكُونِ وَالدِّينُ تَعَالَى أَعْلَمُ وَالْبَيْتُ الْمَرْبُوعُ
 اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى جَمَالِهِ كَمَا تَحِبُّهُ وَ
 تَرْضَاهُ وَشَفِّعْهُ فِينَا وَتَرْحَمْنَا

بہ

ترجمہ لیظہر علی الدین کلمہ کے ساتھ متصف ہونا یعنی اپنے دین حق کو کل دینوں پر ظاہر
 کر دینے کا اور عین وصف ہونا جس دین کے مظہر ہونے پر دلالت کرتا ہے تاکہ ظاہر ہو کہ حق وہ جس دین
 ہے جو رسول کے موجودات کو متضمن ہے اور باطل وہ جو اس کے غیر مخصوصہ کو ملزم ہے جو متضمن ہے
 مسلوبات کو۔ اور لفظ متمّم نورہ اور لیظہر علی الدین کلمہ سے ثابت ہو گیا حضور صلعم کا پورا مظہر ہونا۔
 اور آپ کا کلی احاطہ آدان میں یعنی مختلف زمانوں میں اپنے تفسنی اور التزامی منتزعات کے ساتھ بوجہ قیام حقیقی
 اور مجازی کے۔ اور وجود بدیہی کی نفی نہیں ہو سکتی ہے اگرچہ اقرار کرین اور بخانین کیونکہ وجود بدیہی کا
 ابطال اس چیز کا ابطال ہے جو اوہوں نے دین اور توحید سے قبول کیا ہے کہ وہ سب اسی مظہر تَامِ
 رسول انام کی تصدیق میں مصدّق ہو سکتے ہیں اور اسی کے انکار میں وہ سب منکر یعنی اونکے دین توحید کا
 سچا ہونا آنحضرت صلعم کی تصدیق کرنے پر موقوف ہے کیونکہ آپ کی تصدیق اونکے سچے ہونے کی دلیل ہے اور
 آپ کا انکار کر دینا اونکے دین توحید سے اونکے غلط ہونے پر گواہ تو گویا آپ کی تصدیق سے وہ مصدّق
 بن سکتے ہیں اور آپ کے انکار سے وہ سب منکر۔ اس آیت کریمہ کے مقتضی کے موافق رسول مصدّق
 کا معکم یعنی یہہ رسول اوسکا جو تمہارا ساتھ ہے تصدیق کرنا والا ہے یعنی حق و باطل کا
 پرکھنے والا۔ پس وہ کیسے مومن ہونگے اوس چیز کے ساتھ ہووے کہ ہے ہیں۔ اور خدا کے برتر ہی خوب
 جانتا ہے اور اسی کی طرف لوٹتا ہے اللہ صلعم علی محمد نبی الرحمة علی جماله کاتبہ ترضاه وشفعه فینا ورحمنا

بیان ثبوت
 مظہر تَامِ دواعطاف
 علی درآدان بظہر
 تفسنی قائم احوال
 صلعم قیام حقیقی
 و مجازی از لفظ
 تمّم نورہ۔
 و لیظہر علی الدین
 کلمہ ۱۲

ذکر کیفیت اتحاد من وجہ تغایر من جہ میان ایمان و عمل و تقلید و تفسیق با دیگر مطالب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسُبْحَانَكَ صَلَاتُهُ عَلَى رَسُولِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَشْفَعُهُ عَنِ الْإِلَهِ وَأَتَّبَعَهُ أَتَّبَعُ عَيْنَ ط
 أَبَدِ اسْتِصْلَاحِي كَمَا مَذْكَورٌ مِثْلُ دَلِيلِ دَعْوَى مُطَالِبِ اسْتِصْلَاحِي فِي عَطْفِي كَمَا
 تَفْسِيرِ اَزْوَاجِ رُضِ مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ بِأَسْمَاءٍ مَقْصُودَةٍ مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ مَعْطُوفٍ وَرِ مَقْصُودٍ وَاحِدٍ
 اسْتِزَامِ اتِّحَادِ وَصْفِي مَعْطُوفٍ عَلَيْهِ وَمَعْطُوفٍ فِي نَفْسِهَا مَقْصُودِ اسْتِ مَعَ تَخْصِصِ وَالْأ
 تَفْسِيرِ بَاطِلِ نَهْ وَاعْطَافِ دِغْرِ كَيْسِ جَوَازِ تَرْدِيدِ فَارِقِ بَاشِدِ وَتَفْسِيرِ ذَاتِ وَاسْطَةِ عَطْفِ
 حَذْفِ كَرَاهِيَّةٍ شُدُوبِ دِلَالَةِ اتِّحَادِ چنانکہ در جائز و بحر و جوف و این بدل نیست زیرا کہ ابدال بدل مقصود
 نہ بدل نہ فقط نہ تفسیر عوارض بنا بر ضرورت فارق تغایر ذاتی در معطوف و معطوف زیرا کہ
 عطف در متغایرین است چنانکہ ضرب زید و راسہ قدورین تجویز تردید صحیح نباشد

تفسیر

ذکر بیان اتحاد من وجہ تغایر من جہ میان ایمان و عمل کے۔ اور بیان اتحاد تقلید و تفسیق مع مطالب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسُبْحَانَكَ صَلَاتُهُ عَلَى رَسُولِهِ عَزَّ وَجَلَّ وَتَشْفَعُهُ عَنِ الْإِلَهِ وَأَتَّبَعَهُ أَتَّبَعُ عَيْنَ ط
 ہے مطالب کے دعوی کی دلیل کو مفید ہے۔ قاعدہ جس عطف میں کہ معطوف علیہ کے عوارض کی تفسیر
 ہوتی ہے تو معطوف علیہ اور معطوف کے مقصد واحد میں مقصود ہونے کے ساتھ ہی معطوف علیہ اور معطوف
 کا دونوں کے نفسوں میں اتحاد و وصفی کا استلزام یعنی لازمی ہونا مع تخیص مقصود ہے۔ ورنہ تفسیر باطل ہے
 نہ اور عطفوں میں پس جواز تردید کا نہیں فارق ہوگا یعنی عطف تفسیر میں اور دوسرے عطفوں میں اور تفسیر ذات
 میں بسبب دلالت اتحاد کے واسطہ عطف کا حذف کر دیا جاتا ہے جیسا کہ جائز و بحر و جوف یعنی عمود
 حذف کا باپ ہے آیا۔ اور یہ بدل نہیں ہے اسلئے کہ ابدال یعنی بدل کرنے میں مقصود بدل ہے نہ تبدل
 فقط نہ تفسیر عوارض میں کیونکہ تغایر ذاتی معطوف علیہ اور معطوف میں فارق کی ضرورت کے سبب واسطہ
 عطف حذف نہیں کیا جاتا ہے۔ اسلئے کہ عطف متغایرین میں ہے جیسا کہ صورت زندگی راستہ
 یعنی مغرب ہوا زید یعنی اوسکا سر۔ اور اس عطف تفسیر میں
 تردید کا جائز صحیح ہوگا

مطلب بر بنائی این اصل در امنوا و عملوا الصالحات عطف تفسیر از عوارض است الاستقامت
 عطف بان اتحاد مبطل صلاح عمل است مطلب و همچنین در اطيعوا الله مراد از اطاعت امر است
 و اطيعوا الرسول واولی الامر منکم کہ مراد از اطاعت فعل است کہ اتحاد دارد از امر بامتثال و امر بامتناع
 بدلالة خاصة عطف تفسیر و من طيع الرسول فقد اطاع الله و مراد از اطاعت فعل است کہ اتحاد دارد از امر بامتناع
 و امر بامتناع سلب اتحاد در وجه ترویج است و هذا باطل **نفس** ای اتحاد و **نفس** ای
 نفس تقلید مطلقاً ظاهراً و باطناً در اعتبارات فرض و واجب سنت و تحجب بچنان **نفس** ای
 بچو آن اعتبارات پس تقلید فرض باشد و تقلید واجب واجب و قرص علی انہام ظاہر و اگر است
 تا ادبی الامر و بقطع تقلید و اتحاد من آن قرب نظری الی الله تعالی کہ در ضمن او است نتواند شد
 و این دلیل است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس شکرش مجبور و عمل و قرب است و قال الله تعالی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْبِرَّ إِلَىٰ سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

ترجمہ مطلب اس قاعدہ کی بنا پر کہ می آمو او عملوا الصالحات میں عطف ہر عوارض کی تفسیر کی جائے
 کیونکہ اعمال صالحہ ایمان کے عوارض ہیں ورنہ مغایر ہونا ایسے عطف کا جو اتحاد کا مانع ہو صلاح و دوستی عمل کا باطل کہ نہ
 ہے کیونکہ عمل جو مغایر ایمان ہو اور ایمان کے ساتھ اسکو کچھ اتحاد نہ ہو وہ کہیں نیکے صالح نہیں ہو سکتا۔
 پس لامحالہ اعمال صالحہ عوارض ایمان ہونگے کیونکہ اتحاد ضمنی دونوں کے نفسوں میں لازمی ہونا مقصود ہے
 مع تخصیص تاکہ مقصود ہر دو مقصد واحد ہو **مطلب** اور اسطرح اطیعوا الله میں مراد اطاعت سے امر ہے
 اطیعوا الرسول واولی الامر منکم کہ یہاں مراد اطاعت سے فعل ہے جو امر سے بہت کچھ اتحاد
 رکھتا ہے باوصف مغایر ہونے کیلئے جو میں بدالیت خاصہ عطف تفسیر اور کریم میں طیع الرسول فقد اطاع الله
 کہ سورہ نسا رکوع گیارہ میں ہے۔ یعنی جو کوئی رسول کی اطاعت کرتا ہے پس یقینی اسنے خدا کی اطاعت کی اتنی
 مراد کی تائید کر رہی ہے۔ پس یہ اتحاد اطاعت حق ہے۔ ورنہ سلب اتحاد وجہ ترویج کیلئے عطف تفسیر نہیں
 اور یہ یعنی اطاعت میں اتحاد کا ہونا باطل ہے پس فرضیت نفس تقلید کی بطور مطلق ازادہ ظاہر اطاعت راہ باطن ہو
 اعتبارات فرض واجب درست و مستحبت انہیں اعتبارات کی طرح اولی الامر تک ظاہر ہے اور اگر ہے۔ یعنی تقلید
 فرض کی فرض ہوگی اور تقلید واجب کی واجب ای پر قیاس کر لے اور قطع کر نیسے تقلید کے اور اس کے اتحاد و من کے
 یعنی دیرینہ کے قرب نظری خدا کے لئے کی طرف جو اسی کے ضمن میں ہے نہیں ہو سکتا۔ اور یہ تقلید و اتحاد
 کے صحیح ہونے پر ایک نئی دلیل ہے۔ پس اسکا منکر عمل و قرب میں مجبور ہو اور فرما خدا تعالیٰ نے سورہ مادہ شروع
 چہر میں۔

مطلب بر بنائی این اصل در امنوا و عملوا الصالحات
 میں مراد اطاعت امر است
 اور اطیعوا الرسول واولی الامر منکم کہ مراد از اطاعت فعل است کہ اتحاد دارد از امر بامتناع
 بدلالة خاصة عطف تفسیر و من طيع الرسول فقد اطاع الله و مراد از اطاعت فعل است کہ اتحاد دارد از امر بامتناع
 و امر بامتناع سلب اتحاد در وجه ترویج است و هذا باطل
 نفس ای اتحاد و نفس ای نفس تقلید مطلقاً ظاهراً و باطناً در اعتبارات فرض و واجب سنت و تحجب بچنان
 بچو آن اعتبارات پس تقلید فرض باشد و تقلید واجب واجب و قرص علی انہام ظاہر و اگر است تا ادبی الامر و بقطع تقلید و اتحاد من آن قرب نظری الی الله تعالی کہ در ضمن او است نتواند شد و این دلیل است قوی بر صحت تقلید و اتحاد پس شکرش مجبور و عمل و قرب است و قال الله تعالی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْبِرَّ إِلَىٰ سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

ترجمہ ای کسانیکہ گرویدند بر سید از خدا کے غرض و جل و بہ پسندیدگی اختیار کنید سوئی او تعالیٰ
 وسیلہ و یکوشید در راہ تقرب او تعالیٰ امید است کہ فلاح یا بیدای فلاح علمی و عملی کہ موجب
 ثواب آخرت شود یا بر ثواب آخرت باید دانست لعل بر کمالات است بحوالہ صفت
 اختیار می عباد و غلبہ وجود فلاح و از روی شفقہ و مرحمت نہ عجز و بمعنی قد مفید تقلیل است
 و آن درینجا باطل و صحیح این است کہ لعل بر فعل نمی آید نہ قدر اسم پس لعل بمعنی قد چون
 تواند شد باید دانست کہ شش در حصول ہر مقصود موقوف بر معرفت است و معرفت گوش
 در حصول تقریب بود حق موقوف معرفت محمد رسول الله تعالیٰ است صلعم دلالت و تقدیم تصدیق
 ذات واجب تعالیٰ شانہ بفرض بالذات است پس اقرار نیز در مرتبہ اختلاف چنانکہ
 در ذلک کیفیت العلم و المعرفة مذکور شد پس بضرورتش **نفس** ای تصدیق ذات واجب تعالیٰ
 تصدیق و اقرار بذات محمد رسول الله تعالیٰ صلعم در وجہ تغیر و وسیلہ است
 دلالت بر ذات و صفات و ادامہ و لواہم ہر تعالیٰ بذاتہ و عوارضہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ یعنی ای ایسے لوگ جنہوں ایمان اختیار کیا یا گرویدگی کی خدا غرض و جل سے ڈرو۔ اور پسندیدگی و شوق سے
 خدا تعالیٰ کی طرف وسیلہ اختیار کرو۔ اور خدا تعالیٰ سے نزدیک ہونے کی راہ میں کوشش کرو امید ہے کہ تم فلاح
 پاؤ گے یعنی علمی فلاح کہ ثواب آخرت کا موجب ہو یا ثواب آخرت پاؤ۔ سمجھنا چاہئے کہ لفظ لعل کا استعمال کمالات پر
 ہوا ہے باعتبار حوالہ بندوں کی صفت اختیاری کی اور باعتبار غلبہ وجود فلاح کے اور از راہ شفقہ و مرحمت نہ از
 روی عجز کے۔ اور یہی لفظ قدر کے معنی میں مفید تقلیل ہے۔ اور یہ بیان باطل۔ اور صحیح یہ کہ لعل فعل پر نہیں آتا
 ہے نہ قد اسم پر پس لعل بمعنی قد کیسے ہو سکتا ہے۔ اور سمجھنا چاہئے کہ کوشش ہر مقصود کے حامل ہونے میں
 موقوف ہے معرفت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم پر بغرض دلالت۔ اور مقدم کرنا تصدیق کا ذات واجب تعالیٰ
 شانہ کی لئے بنا بر بذات فرض ہونے کے ہے۔ پہر اقرار یہی۔ مرتبہ اختلاف میں جیسا کہ ذکر کیفیت علم و معرفت
 میں مذکور ہوا۔ پس ذات واجب تعالیٰ کی تصدیق کی ضرورت کی بنا پر ذات محمد رسول خدا تعالیٰ کی تصدیق
 تصدیق و اقرار۔ وجہ پسندیدگی میں اختیار کی ہے بغرض دلالت و رہنمائی کے۔ ذات و صفات اور ادامہ و لواہم کی
 طرف خدا تعالیٰ شانہ کے آنحضرت صلعم کی ذات اور آپ کے عوارض کے دلالت سے۔ کیونکہ حضور صلعم کی ذات
 اور آپ کے عوارض سے خدا تعالیٰ شانہ کی ذات و صفات اور اس کے حکم و اور مانتوں کی طرف
 بغرض دلالت وسیلہ از راہ پسندیدگی اختیار کر نیکی ضرورت ہے لہذا محمد صلعم کے ذات و الاوصاف
 کیساتھ تصدیق و اقرار وجہ ضرورت تصدیق ذات واجب تعالیٰ کے اسکے سبب ہونے کی وجہ میں فرض بذاتہ باسبب
 مشروط ہو کر اسی تقدیم تصدیق ذات واجب تعالیٰ میں شامل ہے۔

استعمال
 نکل کمالات
 یہ ہے کہ
 بچاقتوبین
 صورت پر موقوف ہے اور نہ ذات کی نسبت
 ہر کسے
 موقوف معرفت حضور
 نہ حق موقوف معرفت
 علم حالات۔

از اینجا است که ذکر محمد صلعم رسول الله تعالی مفید تصدیق و اقرار لاله الا الله است چنانکه
بعد از ابتغاء وسیله امر مجاہد بطف تفسیری بر اتقوا الله است توقف مجاہد بر ابتغاء
وسیلہ و توقف ابتغاء وسیلہ بر تقوی و توقف تقوی بر ایمان فلو کان کالقطرة من البحر
روح و روحان علی قدرہ و همچنین تصدیق و اقرار بذات شیخ بصفتہ ولایت در وجه ابتغاء وسیلہ
است و لالتعالی الله تعالی و رسولہ تعالی صلعم بذاتہ و عوارضہ شرفہ الله تعالی شرفاً و شرفاً
به از اینجا است کہ ذکر شیخ در تبع ذکر محمد رسول الله تعالی مفید تصدیق و اقرار لاله الا الله
محمد رسول الله است و آنچه اختلاف در معنی ابتغاء وسیلہ است غایت البحت تصدیق و
اقرار بذات محمد رسول الله تعالی بفرض بالذات و ربوبیت است زیرا کہ موضوع عوارض
ظاہرہ و باطنہ مقصودہ بہان است پس شیخ وقت نیز در تبعیتش
قال الله تعالی اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم
بجلف تفسیری

ترجمہ ہمین کہ یہ بات ہے کہ محمد صلعم رسول خدا تعالی کا ذکر لاله الا الله کی تصدیق و اقرار کو مفید ہے جیسا کہ بعد از
ابتغاء وسیلہ کے حکم مجاہد کا بذریعہ عطف تفسیری اتقوا الله پر ہے اوس طرح توقف مجاہد کا ابتغاء وسیلہ پر
اور توقف ابتغاء وسیلہ کا تقوی پر۔ اور توقف تقوی کا ایمان پر۔ پس اگر یہ ایمان قطرہ کی استوار یا کسی
قولیہ اندازہ پر دی روح و روحان یعنی راحت و رزق ہے۔ اور اسی طرح تصدیق و اقرار شیخ کی ذات کیساتھ
صفت ولایت پر ابتغاء وسیلہ کی وجہ ہے کیونکہ اختیار وسیلہ دلالت کے لئے ہے خدا کے تعالی اور اس کے
رسول صلعم کی طرف شیخ کی ذات اور اس کے عوارض سے خدا کے تعالی اور اس کو شرف پر مشرف فرما دے اور اس کے
وسیلہ پر ہی کو مشرف کرے۔ یہاں سے ظاہر ہے کہ شیخ کا ذکر محمد رسول خدا کے تعالی کے ذکر کی تیج میں لاله الا الله
محمد رسول الله کی تصدیق و اقرار کو مفید ہے اور جو کچھ اختلاف ابتغاء وسیلہ کے معنی میں ہے انجام اس بحث
کا تصدیق و اقرار۔ ذات والا محمد رسول خدا کے تعالی صلعم کیساتھ بنا بر فرض بالذات کے ہی سبب
ہو نہیں کیونکہ عوارض ظاہرہ و باطنہ مقصودہ کا موضوع وہی ذات حضور صلعم ہے پس شیخ وقت کا یہی
آپ کی تبعیت یعنی پیروی کیوجہ میں باعتبار تصدیق و اقرار ولایت غایت البحت وہی ہو گا فرما یا خدا کے
برترے سورہ تبارک و تعالی میں۔ اطیعوا الله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم
عطف تفسیری کیساتھ۔ یعنی تم تابع رہو اور تابع رہو اس رسول کی اور اولی الامر
یعنی امام اور صاحب حکم کی جو تم میں سے ہو۔

تفسیری و اقرار ذات
بشیخ بلفظ ولایت
بہ ابتغاء وسیلہ است
غایت البحت
اختلاف معنی ابتغاء وسیلہ
بہی کرید۔

از اینجا است کہ در آمدن در سلسلہ از سلاسل موصیہ کہ انہار منبع اصلی رحمت رحمتہ للعالمین
صلعم بہتند و وسیلہ صاحبش فرض للثب است تفسیر کریمہ قدر انزل الله لکم ذکراً
رسولاً یطو بکم آیات الله مبینات یخرج الذین آمنوا و عملوا الصالحات من الظلمات
الی النور۔ در تائید معنی وسیلہ با ویکر مطالب بدانکہ در تاویل ذکر رسولاً اختلاف است سخن
بی تاویل میگویم غالباً مقبول سلیم القلب شود ترجمہ تحقیق آورده الله تعالی سوی شاذ کہ یعنی سوی
ذکر آن است کہ میرساند مذکور بہان ادا است بدلول بدالات عقلی و لفظی و رسول بدل آن کہ
دلیل است بدالات عقلی از نفس نفیس و در مراتب مثبتہ الاولیہ و اواخر و مراتب منفیہ الاولیہ
و لوازمی بمنظریہ خود از موجودات بوجود و نفسی و از مسلوبات بوجود و التزامی و انتزاعی چنانکہ
ظاہر میکند بر شاد لائل از صناع بر معرفہ صانع کہ ظاہر تر کردہ شدہ اند و اظہر ہمہ نور رسول است
صلعم یا یحیی اند بر شاد آیات کہ از کلام الله تعالی است کہ جدا کردہ شدہ اند بشرف خود از غیر خود
بلا لائل کلامی توحید ذات صفا الله تعالی و اواخر و لوازمی یعنی می آید و دلالت لفظی بر آن از کلام الہی بکراہام

ترجمہ ہمین کہ سلاسل موصیہ کہ سلسلہ رحمتہ للعالمین صلعم کی رحمت اعلی منبع کی بہرین میں
صاحب سلسلہ کے وسیلہ سے داخل ہوتا فرض بنا بر سبب چنانچہ تفسیر اس آیت کریمہ کی جو سورہ طلاق کو دوم
دکوع میں ہے قدر انزل الله لکم ذکراً رسولاً یطو بکم آیات الله مبینات یخرج الذین آمنوا و عملوا الصالحات
من الظلمات الی النور۔ وسیلہ کے معنی کی تائید میں ہے مع اور مطالب معلوم ہو کہ
اس آیت کریمہ میں الفاظ ذکر رسولاً کی تاویل میں اختلاف ہے۔ میں بی تاویل کلام کرتا ہوں غالباً سلیم دل
والی مرد کو قبول ہو جائیگا۔ ترجمہ کریمہ۔ تحقیق خدا کے تعالی تمہاری طرف ذکر یعنی رسول کو لایا۔
ذکر وہ ہے جو مذکور ہو چکا ہو یہی وال یعنی رہنما ہے بدلول کی طرف دلالت عقلی سے اور لفظی سے
اور لفظ رسول فقط ذکر کا بدل کیونکہ رسول اپنے نفس نفیس سے بذریعہ ولایت تعالی دلیل ہے الہیہیت کے
مثبتہ مرتبوں اور حکموں پر اور الہیہیت کے منفیہ مرتبوں اور مانتوں پر خود کے منظر ہونیکے سبب
موجودات سے بذریعہ وجود نفسی کے اور مسلوبات بذریعہ وجود التزامی اور انتزاعی کے۔ ایسا رسول کہ
ظاہر کر تے ہیں بلکہ صانعوں سے صانع کی معرفت پر جوہیت ظاہر کردی گئی ہیں اور سب سے
ظاہر تر رسول صلعم کا نور ہے۔ یا پڑھتا ہے تیرہ آیتیں جو خدا کے تعالی کے کلام میں ہیں کہ وہی خدا کے
تعالی کی توحید ذات و صفات اور اواخر و لوازمی میں کی کلامی دلیلوں میں اپنے شرف کی سبب اپنے غیر سے
جدا کر دی گئیں ہیں۔ یعنی ہمہ انکے واسطے کلام الہی سے اوسیر دلالت لفظی لاتا ہے یا بیان کرتا ہے۔ اور یہ
دلالت لفظی اسلئے لاتا ہے ولیدین صنعون سے اسلئے ظاہر کر تے ہیں کلام الہی کی آیتیں اسلئے پڑھتا ہے۔

سبب است۔
تفسیر کریمہ
قدر انزل الله لکم ذکراً
رسولاً یطو بکم آیات الله
مبینات یخرج الذین آمنوا و
عملوا الصالحات من الظلمات
الی النور۔

تائید دلیل آورد یا ظاہر میکند یا بخواند کہ بر آرد اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ تعالیٰ صلعم انما نزلہ کہ
 بایمانیات و کردند کارهای نیک یعنی احکام امر و نہی موافق قول و فعل رسول صلعم از تائید یکبارہ
 عبارتست از متعلقات مسلوکات از عبت و صغیرہ و کبیرہ و کفر و عذاب برین و در حق و شکر و
 موافقت بطرف روشنی کہ عبارتست از متعلقات موجودات از ایمان بتوحید ذات و صفات
 و با نچہ ایمان واجب و فرض و واجب و سنت و تحب و لغا برین و جنت و طمانینت موافقت
 باید دانست دلالت بر مابیت مقصود بذکر رسول است بنا بر مظهریہ نہ بذکر لفظی بی تقدم
 علم مابیت مقصود از اینجا است کہ دلالت بذکر رسول اقدم و اوصول و افضل و اہون است
 از دلالت بذکر لفظی و عملی کہ محتاج رسول است پس رجوع ضمیر لخرج بسوی لفظ
 مبارک اللہ و تعلیل انزل السب است واللہ تعالیٰ اعلم و ولی التوفیق -
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی ائواریہ کما تحبہ و ترصاہ
 و شفعه فیما وترحمنا بہ

بیان فضیلت
 ذکر رسول و ذکر لفظی
 علی کہ از ہمدگر اندک
 اوصول و افضل و اہون

تفسیر کریمہ و قل جبار الحق و زہیق الباطل ان الباطل زہوقا ۵ تنزل
 بن القرآن ما ہو شفا و رجمۃ للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا خسارا ۵
 در تائید معنی وسیلہ بادیکر مطالب ترجمہ و لغا ما مدق کہ مراد است از ظهور حق عموما
 و بحسب المقام محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلعم خصوصا کہ دین حق را بذات و صفات
 موجودہ متضمنہ موجودات و موجودہ التزامی مخصوصہ محمدی صلعم متضمنہ مسلوکات خوش
 ملوکی است مع من وصفہ نور الہدی من ذاتہ عین الحکم و تبارک اللہ احسن الخالقین
 والحمد للہ رب العالمین - و از اینجا است کہ کلمہ طیبہ را با انکشاف این حقیقت نامہ محمدی
 صلعم در مرتبہ حق الیقین کلمۃ الحق نامند و ہر گاہ عوارض حادثہ بنا بر قیام حقیقی و
 مجازی خود محتاج مابیتہ حادثہ بالضرورت باشد فلیکف الاحتراز عن المعنی و موتدین
 معنی کریمہ و آمنوا بما نزل علی محمد و ہو الحق من ربکم
 الایۃ است

ترجمہ قل جبار الحق و زہیق الباطل ان الباطل زہوقا ۵ تنزل من القرآن ما ہو شفا
 و رجمۃ للمؤمنین ولا یزید الظالمین الا خسارا ۵
 یہ آیت کریمہ ہی معنی وسیلہ کی تائید میں ہے یعنی حق کا ظاہر ہونا - اور بطور خاص حق مقام محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم مراد ہیں کہ کلمہ
 حق سے مراد عالم ظہور پر ظہور حق ہے یعنی حق کا ظاہر ہونا - اور بطور خاص حق مقام محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم مراد ہیں کہ کلمہ
 دین حق کیلئے آپ باعتبار اپنی ذات و صفات موجودہ کے جو موجودات کو متضمن ہیں اور باعتبار ان موجودہ التزامی خصوص
 محمدی صلعم کو جو مسلوکات متضمن ہیں بہت اچھی صورت میں مع من وصفہ نور الہدی من ذاتہ عین الحکم -
 ترجمہ مع نور ہدی میں وصف میں پر ذات میں عین حکم یعنی آپ کے اوصاف حمیدہ کہ الیہ اور اخلاق عظیمہ جالیہ نور
 حاصل مصدر ہدایت کی جو بنفس نفیس خود رہنا ہیں اپنے پیروان کے تاکہ انساب نور حبیب کر کے انکی روشنی و عین
 انوار الہی کی دید کو بہت جلد ہدایت یاب و ہر وہ یاب ہو دین لہذا صف سرور عالم صلعم صل و نور ہدایت اور رہنمائی میں افضل
 و اقرب و اقدم و اہل و اہون وسیلہ الی اللہ - اور ذات مبارک حضور صلعم کہ ہر خداوندی کا سرچشمہ اور سر پائش
 بصیرت منشا الہی کیلئے ہے - تبارک اللہ احسن الخالقین والحمد للہ رب العالمین - یعنی صاحب برکت
 وہی خداوند کریم جو سب اچھا خالق ہے اور جمیع محامدا و لوری محمودیت اسی خدا کو زیبا ہے جو سارے جہاں کو ناکار و لا
 اور یہیں سے یہ بات ہے کہ کلمہ طیبہ کو اس حقیقت نامہ محمدی صلعم کی انکشاف کی صورت میں مرتبہ حق الیقین میں کلمہ الحق نام
 کہتے ہیں - اور جبکہ عوارض حادثہ اپنے قیام حقیقی مجازی کی بنا پر مابیت حادثہ کے بالفرض محتاج ہوتے ہیں تو اس معنی کی کہ ہر جگہ ہو سکتا ہے
 اور اس معنی کی کہ ہمہ آیت کریمہ ہویدہ کہ سورہ محمد کے اول کو عین ہے و آمنوا بما نزل علی محمد و ہو الحق من ربکم - الایہ -

تفسیر کریمہ
 ان اللہ انجوا
 حق الایۃ
 تفسیر کریمہ
 حق و زہیق الباطل
 حق و زہیق الباطل
 بیان خیر و شر
 معنی صلعم
 نور الہدی
 بیان برکت و برکت
 حق الیقین میں کلمہ

و بدانکہ لفظ الحق بقاعده نحو مفعول بہ است نہ تمیز بدلالة الف و لام تعریف و ابانہ
 تنبیہ پس ندانستہ شد کہ تخصیص رویت فی المنام بحیثیت و ازینجا است کہ عرض شد
 حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبیب الی من الدنیا ثلث النظر الی وجہ رسول اللہ صلی
 و علیہ وسلم احوال برای تعبیل و جزا و بجاہ و شفاعت و نیز استفادہ معنی شفا و رحمتہ در مقابلہ
 مرض مصیبتہ و معصوبہ تلمیحاً بواسطہ لفظ شفا عالم المقصود تواند شد چنانکہ مسلم البدایت است
 نہ بدالالت از ان دین محل صراحتاً کہ ربطی از نظم ماسبق ندارد و نیز تواند شد کہ مقصود از ان آیات
 آیات شفا و رحمتہ است زیرا کہ نازل شود از قرآن مگر قرآن بمعایرت من وجہ نہ غیر مطلق نہ
 عین مطلق و ازینجا کہ عموم شفا و رحمتہ بر ہر مراد تواند شد مع فکر ہر کس بقدر بہمت اوست
 و معنی افزاید قرآن مجید از حد برون روندگان را مگر خسارت - بنابر مفهوم بفضیل بہ کثرت
 و زیادت خسارت بر محرومی از شفا و رحمتہ بعقاب و عذاب و محض و محقق و موکد است
 علی تفاوت الدرجات العیاف باللہ تعالیٰ

ترجمہ اور معلوم ہو کہ اس حدیث شریف میں لفظ الحق جو کہ قاعدہ موافق مفعول بہ ہے تمیز بدلالة الف و لام تعریف جیسا کہ قاعدہ
 پہل زبان تنبیہ میں نجائاً کیا کیونکہ کی تخصیص اب میں نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے کہ یہ بیان
 کیا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ مجھے محبوب میں دنیا میں کین خیرین اور میں سے ایک رسول مبارک صلی
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھتا ہوں - اور رحمت ہی یہ ذات و صفات حق اعمال کے ملاحظہ کر نہیں تعبیل و جزا کیلئے
 اور رعایت و شفاعت کیلئے - اور شفا و رحمت کی معنی سے فائدہ اٹھانا من و مصیبت اور معصوبت کو مقابلہ میں
 ہی بطور تلمیح ہو سکتا ہے یعنی ان الفاظ سے اشارہ کے طور پر اس معنی کا ہی فائدہ حاصل ہو سکتا ہے بواسطہ
 لفظ شفا کے کہ مقصود میں عام ہے جیسا کہ مسلم البدایت ہے یعنی ابتدا کا تسلیم کردہ ہے نہ بذریعہ دلالت اوست
 نسبت اس محل میں بطور صراحت استفادہ ہو سکتا ہے کیونکہ نظم عبارت ماسبق سے کوئی ربط نہیں
 رکھتا ہے - اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقصود موصولہ سے شفا و رحمت کی آیتیں ہیں کیونکہ قرآن
 سے نہیں نازل ہوتا ہے مگر قرآن کیقدر معایرت کے ساتھ نہ بالکل غیر مطلق عین - اور
 چونکہ شفا و رحمت کا عموم ہر مراد پر ہو سکتا ہے لہذا مع فکر ہر کس بقدر بہمت اوست - یعنی ہر کسی کا
 فکر بہمت کے موافق ہوتا ہے - دلائل بدلالة الطالین الا خسار اور قرآن مجید حد سے پڑنے والوں
 کو نہیں بڑاتا ہے مگر ٹوٹا - بسبب مفہوم بفضیل بہ کثرت - کے - یعنی گمراہ کرتا ہے بسبب اس کے
 بہتوں کو - اور شفا و رحمت و محرومی پر زیادتی نقصان کی غرض مذکورہ ہے کہ یہ استغناء کے سبب محض و محقق و موکد
 ہے یعنی زیادتی نقصان کی اور فقیر کی اور تاکید کی ہے طالعین تفاوت درجوں کی بنا پر - خدا تعالیٰ اس اپنی پناہ میں رکھے -

بیان استفادہ معنی شفا
 و رحمت و رحمت و رحمت
 از دہم

باید دانست کہ لفظ طالین میخوابد شفا و رحمتہ یا ہر مراد اول محلانہ بر ثانی و لفظ خساراً
 نیز چہ خسارت مخصوص در انکار ہمین مراد اول است و درینجا لطیفہ ہر مراد ثانی است
 کہ خلاف مراد اول بخیریت شفا و رحمتہ ثابت است بحکمۃ خدای حکیم و علیم و نیز ہر کس را
 کہ حصول شفا و رحمتہ ہر مراد اول از قرآن مجید نباشد نہ ہر مراد ثانی ظالم است
 نعوذ باللہ تعالیٰ من امراض القلب اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمتہ علی الزوارہ کما تحبہ و
 ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ - برین حکایتی است اشنائی یا کہ جنونی میدا
 گاہی کہ مرضش میگریخت حلقہ انگشت کہ نشانی از و داشتہ بود بدہن می نہاد بالحال شفا
 می یافت و ای بر محرومی از شفا و رحمتہ ظلم بی محبتی کہ مبدی ہمہ ظلام و علتہ زیادت
 خسارت است ای و ای چہ توان گفت شجر ہر چہ بہت از قامت ناساز و بی اندام
 ما است - ورنہ تشریف تو بر بالای کس کوتاہ نیست - لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمتہ علی جمالہ کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ -

ترجمہ سچنا چاہئے کہ لفظ طالین چاہتا ہے شفا و رحمت کو مراد اول پر کہ ہمشاہدہ جمال و صفات اور بحالہ
 اعمال ہو محل مقام کی بنا پر - نہ مراد دوم پر کہ آیات شفا و رحمت ہوں - اور لفظ خساراً بھی مقتضی شفا و رحمت
 ہے کیونکہ خسارت مخصوص ہے اسی مراد اول کے انکار میں - اور بیان ایک لطیفہ مراد ثانی پر ہے کہ خلاف
 مراد اول ہے شفا و رحمت ثابتہ کے خیر ہونے کے ساتھ موافق حکمت خدا کے حکیم و علیم کے - اور یہ بھی
 ہے کہ جس کسی کو کہ شفا و رحمت کا حاصل ہونا مراد اول پر قرآن مجید سے نہ ہو دوسرے مراد دوم پر ظالم ہے خدا
 تعالیٰ ہمیں دل کی بیماریوں سے پناہ میں رکھے - خدا یا رحمت و سلامتی پہنچ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ نبی رحمت ہیں اور
 اس کے الزار پر جیسا تو اسکو دوست رکھتا ہے اور تو راضی ہے اس سے اور اسکو شفعہ کر ہم میں اور طفیل اس کے
 ہم پر رحم کر - اس پر ایک حکایت ہے کہ ایک اشنا کسیکے ساتھ کچھ جنون و دیوانگی رکھتا تھا جب کبھی اسکو
 بیماری آتی تو اسکا چہلہ ادھلکی کا کہ اس کے پاس بطور نشانی تھا نمین رکھ لیا کرتا تو شفا ہو جاتی - افسوس
 ہے شفا و رحمت سے محروم ہو جانے پر بسبب ظلم بی محبتی کے کہ یہی سبب ظلم کا مبدی ہے او علت
 ہے زیادتی نقصان کی - اسے افسوس کیا کہا جا سکتا ہے شجر ہر چہ بہت از قامت ناساز و بی اندام
 ما است - ورنہ تشریف تو بر بالای کس کوتاہ نیست - ترجمہ جو کچھ بڑائی ہے وہ اسی جسم و قد میں ہے
 ورنہ تراصلہ تو کسی قد پر کم نہیں - لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم - اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمتہ
 و علی جمالہ کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترجمنا بہ

بیان لطیفہ
 ہر مراد ثانی شجرت
 شفا و رحمت
 حکایت شفا و رحمت
 نشانہ محبت
 محرومی شفا و رحمت
 از دہم

باید دانست یافتن صحبت بنی وقت فرض است و صحبت عبارتست از تاثیر و اگر نیافت
ابتلائی ضروری شریعت نتواند شد اگر چه عارف توحید پروردگار عالم باشد همانکه در جاہلیت
است پس بر او است یافتن صحبت آنکه یافتن برای انتفاع منافع صحبت پیغمبر لقولہ علیہ
الصلوٰۃ والسلام من لم یدرک امام زمانہ فقد مات کمیتۃ الجاہلیتہ - وقولہ صلعم الشیخ فی
قومہ کالبتی فی ائمہ و موبدین است علماء امتی کابنیا بنی اسرائیل + تشبیہ شیخ قوم بر بنی
ائمہ در مرتبہ تعیین است کہ منشاء افادت منتزعات خود است با تنزع قضی یا التزاع
بقیام حقیقی یا مجازی و همین است معنی امام از بیجا حقیقت تقلید تقلید فیکف الفراعینہا
و از بیجا است قولہ صلعم من لا شیخ لا شیخ الشیطان + ای منشاء افادت منتزعاتش
و باید دانست تقلید و لغت قلادہ گردن انداختن است و در اصطلاح جفر مابری
پس لازم قرار است در دائرہ تبع صاحب مرکز کہ ماخذ تقلید است پس تقلید
حسن من است و تقلید قبیح قبیح + + + +

ترجمہ مجہا چاہے کہ بنی وقت کی صحبت یا فرض ہے - اور صحبت عبارت ہے تاثر سے اور اگر صحبت
نہ پائے تو ضروری شریعت کی ابتلا و آزمائش نہیں ہو سکتی ہے اگر چه پروردگار عالم کی توحید کا عارف
ہو وے و سیاہی ہے کہ جاہلیت میں ہے پس او پر لازم ہے صحبت پانا اوس کی جیسے بنی کی صحبت
پای ناکہ پیغمبر کی صحبت کے منافع سے فائدہ اٹھائے کیونکہ فرمایا حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جسے
اپنے وقت کے امام کو نیایا تو یقینی وہ مرا اند میت زمانہ جاہلیت کے یعنی اوسکی موت مثل موت زمانہ
جاہلیت کے ہے - اور فرمایا حضور صلعم نے کہ شیخ اپنی قوم میں مانند بنی کے یا بنی امت میں - اور ای کی آئینہ
ہے یہ حدیث کہ میری امت کے علماء بنی اسرائیل کے بنیوں کی مانند ہیں - تشبیہ شیخ قوم کی ٹی امت کے تعلق مرکز
بر بنی پر کہ مرکز منشاء افادت پر اپنے منتزعات کا یعنی جو تعینات اوس منتزع میں و فائدہ اسی مرکز و ادھاتی ہیں پس
یقین شیخ و بنی وقت منشاء امور مرکز و اون تعینات کا جو اوس سے منتزع ہیں قضی انتزع کے سبب یا التزاع
انتزع کے سبب قیام حقیقی یا مجازی کے ساتھ - اور بنی ہنری امام کہ میں یہ ہیں حقیقت تقلید تقلید کی - تقلید
کے ساتھ یعنی تقلید کہ خواجہ ابی جکی تقلید کہ اوس تقلید کا منشاء اسی جگہ پر ہوا ہو پس چون کہ در میان یعنی منقلد و مقلد
کیسے فرما ہو گناہ مطلق کہ جو جسکی تقلید کہ و انہیں اس میں ایک سو فرسخ جلی نیاز کی ہو سکتی - اور یہیں یہ قول ہے
حضور صلعم کہ جسکی کا کوئی شیخ نہیں ہو تو اوسکا شیخ شیطان ہو یعنی اوسکے منتزعات کا منشاء افادت ساو مجہا چاہے
لغت میں تقلید کہ معنی گردن میں قلادہ یعنی گلو بند یا گردن بند ڈالتا ہے - اور اصطلاح میں حکم کا بجا لانا پس صاحب
مرکز کو دائرہ تبع میں اس تقلید کے سبب قرار لازم ہے کیونکہ صاحب مرکز ماخذ تقلید ہو کہ تقلید و تبع کا اخذ کرنا اوس سے

بیان زلفہ جعفر بنی
و صاحب او در حق انتفاع
منافع صحبت بنی و آثار شرف
و بنی جعفر - مع نفوی
و اعانت
بیان من تقلید و
تلقین توفی و اصطلاح
دارد من تقلید و تقلد
و ابطال تقلید
یعنی

و تلقین بہم در آوردن دو چیز است و در اصطلاح ملت مذہب کا ہم مخلوط کر دینا پس بتلقین صاحب
لازم خراج از دائرہ تبع صاحب مرکز است پس تلقین مبطل تقلید محکوم بر تفاوت
تین مرکز **س** بر الخ بتعلق تقلید مفید معنی دیگر از ان کہ بتعلق محکوم است
و ہر دو مقصود تواند شد **م** است و اگر رجوع کند بطلان تقلید لازم بتبع
احکام باطل شد یافتن صحبت و ساقط شد ابتلا و ہانا ہوائی نفس را و پرودہ شریعت
تابع است نہ شریعت را قال اللہ تعالی و من یشاقق الرسول بعد ما تبین لہ الہدٰی
و یتبع غیر سبیل المؤمنین نو لہ ما تولى و لصلہ جہنم ط و سارت مصیرا +
ترجمہ فرمود خدای تعالی و ہر کہ مخالفت کند رسول را صلعم پس آنکہ ظاہر شد برکے
او ہدایت و پیروی کند غیر را ہی را از را ہ ہائی مؤمنین بگردانیم اورا
بآن چیز کہ دوست داشت آنرا و رسانیم
اورا بدوزخ کہ جائے بد است

ترجمہ اور تلقین لغت میں دو چیز کا اکٹھا کرنا ہے اور اصطلاح میں ملت مذہب کا ہم مخلوط کر دینا پس بتلقین صاحب
مرکز کے خارج کو لازم ہے پس تلقین باطل کر نیوالی ہو تقلید محکوم کو خواہ یہ تقلید تین مرکز کے تفاوت پر ہو
خواہ یہ تقلید محکوم اسی محکوم کے تین مرکز کے تفاوت کی بنا پر ہو کہ یہ دونوں مقصود ہو سکتے ہیں یعنی اگر تقلید دو
متفاوت مرکزوں کے تین کی بنا پر ہو تو اس تلقین میں ایک صاحب مرکز کی تبع و سرکردہ تبع و خروج کو لازم ہے
تو یہ خروج لازم اوس قرار لازم کا جو صاحب مرکز کے دائرہ تبع میں تقلید کیلئے لازم ہو بطلان کر گیا پس تقلید محکوم
کا مبطل ہوگا - اس طرح اگر تقلید دو متفاوت محکوموں کی کہ سے دونوں محکوم ہیں دو متفاوت تین
تو اس تلقین میں ہر ایک محکوم صاحب مرکز متعین کی تبع و تقلید سبب تقلید محکوم کے جو صاحب مرکز کو دائرہ تبع میں
قرار کو لازم ہو تقلید محکومیت متفاوت مرکز کے سبب خروج کو لازم کر لی اور لازم خروج مبطل تقلید محکومیت طرفین ہے
پس تلقین تقلید محکوم کی مبطل ہو اور اگر تلقین اصل کی طرف رجوع کرتی ہو تو سبب بطلان تقلید کہ احکام کی تعارض کو لازمی
ہو صحبت کا پانا باطل ہو گیا اور ابتلا و ساقط ہو گیا شریعت کی پردہ میں ہوائی نفس کا تابع نہ شریعت کا فرمایا خدا تعالی ہے
سورہ نسا کہ رکوع شہرہ میں و من یشاقق الرسول بعد ما تبین لہ الہدٰی و یتبع غیر سبیل المؤمنین
نو لہ ما تولى و لصلہ جہنم ط و سارت مصیرا + یعنی اور جو کوئی رسول صلعم کی مخالفت کر گیا بعد
بات کہ اوس کے لہ ہدایت ظاہر ہو گئی - اور پیروی کر گیا مؤمنین کے راستوں میں سے کسی غیر راست کی پیروی نہ
ہم اوسکو اسی چیز کی طرف کہ اوس کی اوسکو دوست رکھا اور اوسکو ہم دوزخ میں پہنچا دیں گے کی جگہ ہے

بیان جعفر
یعنی اصل مرکز
مبطل یا نہ صحبت
در سطر جہاں است
تقلید کہ
و من یشاقق الرسول
و یتبع غیر سبیل المؤمنین

باید دانست الف و لام تعریف یا عهد فہنی بر لفظ رسول است بنا بر خصوص محل و مقصد
 صحت عموم واقع از روی عموم لفظ الف و لام استغراق ہم میتواند شد با شمول خصوص و
 بر مومنین الف و لام تعریف یا عهد فہنی است با انجاز پیشین گوئی کہ بر مذہب چہار
 مفید تعیین باشارت مرتبہ اقل جمع کثرت تا چہار کہ در شہادت بر نفس خود بر غیر خود
 و در جماعت جمع و در قول عوام محتاط و معتبر است **لش** باید دانست گفتند کہ جمع قلت
 و جمع کثرت در جانب کثرت متفاوت است نہ در جانب قلت پس مرتبہ اقل جمع کہ است
 در ہر دو معتبر است انتہی و تواند شد کہ مرتبہ اقل جمع کثرت چہار باشد چنانکہ در جانب
 کثرت متفاوت است در جانب قلت نیز نظر کنی بر قول اللہ سبحانہ اربع شہادات باللہ
 الآیہ و فاستشهدوا علیکم اربعۃ منکم الآیہ و بر قول فقہاء بعض قرار جماعت در نماز بیک امام مقتدی
 گفتند و بعض بیک امام و سہ مقتدی پس قول اول بر بناؤ مرتبہ اقل جمع قلت است و ثانی
 بر بناؤ مرتبہ اقل جمع کثرت کہ در نماز جمع محتاط و معتبر است بر قول عوام کہ میگویند کہ پنج چہار کس بگویند

ترجمہ چہا چہ کہ لفظ رسول بر خصوص محل الف و لام تعریف یا عهد فہنی ہر - ادوات عموم مقتضی ہر و عموم لفظ کسب
 واقع ہر الف و لام استغراق ہی ہو سکتا ہر مع شمول خصوص کے - اور لفظ مومنین ہر الف و لام تعریف یا عهد فہنی ہے
 کہ امین اعجاز پیشین گوئی ہو رہا ہر اس طرح کہ چار مذہبوں پر کہ مرتبہ اقل جمع کثرت کی اشارت کی چہار تک کی تعیین کی
 مفید ہو کہ یہ پیشین گوئی مذہب آربعہ کیلئے اسی تعیین محدودہ کے ساتھ اس طرح منطبق ہو گئی ہر جیسا کہ یہی تعیین شہاد
 میں اپنی نفس پر احادیثی غیر پر اور جماعت جمع میں اور قول عوام میں محتاط و معتبر ہے - چہا چہ کہ یہ چہا چہ کہ
 کہ جمع قلت اور جمع کثرت کہ جانب کثرت میں جمع متفاوت ہے نہ جانب قلت میں پس اقل جمع کا مرتبہ کہ تین ہیں
 ہر دو جمع میں معتبر ہے انتہی اور ہو سکتا ہر کہ اقل جمع کثرت کا مرتبہ چہار ہو میں جیسا کہ جمع جانب کثرت میں متفاوت ہے
 جانب قلت میں ہی ہو - اگر تھوکر بگا اس قول خدا سبحانہ کہ سورہ نور کے اول رکوع میں ہر اربع شہادات باللہ
 یعنی چہار بار اللہ کو گواہ کرنا ہر آخر تک اور اس پر فاستشهدوا علیکم اربعۃ منکم الآیہ -
 کہ سورہ نسا رکوع تین میں یعنی پس گواہ طلب کرو اور پھر چہار کس تم میں سے آخر تک - اور اگر تو نظر کر گوا
 قول فقہاء پر کہ بعض نے قرار جماعت کا نماز میں ایک امام اور دو مقتدی کیساتھ کہہ دیا - اور بعض نے
 ایک امام اور تین مقتدی کے ساتھ جماعت کا قرار کیا - تو معلوم کر لے گا کہ پہلا قول جمع قلت
 کے اقل مرتبہ کی بنا پر ہے - اور دوسرا جمع کثرت کے اقل مرتبہ کی بنا پر جو نماز جمعہ میں محتاط و
 معتبر ہے - اور ہی قول عوام کے قول کی بنا پر کہ کہا کرتے ہیں کہ چہار آدمی کہہ دینگے -

الطباق پر پڑھتہ نہ الف و لام استغراق بنا بر آنکہ صحت عموم واقع مستلزم مشاققتہ است
 و منافی تعیین و بعد ما تبیین لہ الہدی شرط صحتہ مشاققتہ و تلیق است **لش** ای بی تبیین
 ہدایت مشاققتہ و تلیق صورت نہ بند و لفظ ایشان الرسول دال است بر مخالفت مرکز
 اصلی و تبع غیر سبیل المومنین عطف تفسیر با تھا و فی الحواض از مشاققتہ است مع مخیرۃ
 من وجہ تبیین مرکز تابع مغائر ہر گرنہ وجہ ماخذ تلیق کہ استفاد است بدلالہ اقتضا کے
 بنسبتہ سبیل بمقابلہ جمع **لش** باضافہ سبیل بسوی مومنین ہر افراد را چنانکہ واحد
 بمقابلہ و احادیث مرتبہ اقل جمع کثرت تا چہار الطباق پر ہو - کہ مقتضائے الف و لام تعریف
 یا عهد فہنی در محل بنا بر ارتقاء لزوم مشاققتہ است ورنہ **لش** ای اگر بنا شد عطف
 تفسیر از مشاققتہ با تھا و فی الحواض مع مغایرت من وجہ تبیین مرکز تابع مغائر ہر گرنہ وجہ
لش مغایرت من کل الوجوہ سچو از تردید مفہوم شرط متعارض و حکم جزا متخالف مسلم است
 و لقی دیگر ثابت و با تھا و من کل الوجوہ کہ استفاد است بدلالہ سبیل بمعنی واحد مفید نتیجہ اجماع

ترجمہ نہ لفظ مومنین ہر الف و لام استغراق کا ہر کہ ہو نہ عموم جو واقع ہو اسکی تحت تحت یعنی مخالفت کی مستلزم ہر اور
 کی منافی - اور بعد ما تبیین لہ الہدی یعنی بعد اوس چیز کے کہ اذن کیلئے ہدایت ظاہر ہو گئی - یہی ہر ہدایت
 شرط ہر صحت مخالفت و تلیق کی یعنی مشاققتہ و تلیق بغیر ظاہر ہونے ہدایت کہ نہیں حاصل ہو سکتی - اور لفظ ایشان
 الرسول - مرکز اصلی کی مخالفت پر دلالت کر رہا ہے - اور تبع غیر سبیل المومنین - یعنی مومنین کو راستوں کے
 علاوہ کسی اور راستہ کی پیروی کرنا - یہ جملہ عطف تفسیر و مشاققتہ کا سبب تھا و فی الحواض میں مع مغایرت من وجہ کے
 کہ مغایرت تابع مرکز و تعیین کے سبب ہر آپس میں وجہ مغایرت میں - اور ہی مغایرت من وجہ تلیق کا ماخذ یعنی اسکا محل
 اخذ ہر جو استفادہ لفظ سبیل کے تقاضائے جنسیت کی دلالت سے لفظ جمع مومنین کو مقابلہ میں خاص افراد کیلئے
 سبب اضافت لفظ سبیل کے کہ مومنین کی طرف ہر جیسا کہ واحد مقابلہ واحد میں مرتبہ اقل جمع کثرت کی چہار تک
 الطباق پا جاتا ہر یعنی منطبق ہر جہا ہے کیونکہ الف و لام تعریف یا عهد فہنی کا جو مومنین پر اسی الطباق اربعہ کی اس محل میں
 خواہش کر رہا ہر لزوم مشاققتہ کے مرتفع ہو جائیے سبب - نہیں تو یعنی اگر جملہ تبع غیر سبیل المومنین
 مشاققتہ کا عطف تفسیر نہ ہو گا عواض میں اتحاد کو سبب مع مغایرت من وجہ کے تابع مرکز و تعیین میں
 جو آپس میں مغایرت من وجہ ہوں - تو ہر ہر وجہ کی مغایرت کے سبب تردید کے جائز ہو نیے شرط مفہوم متعارض
 ہو گا جملہ مذکور کے اور حکم جزا کا تسلیم کردہ کے جو مسلم ہے متخالف ہو گا - اور ایک ملت و دیگر ثابت ہر جیسا کہ
 اور در صورت اتحاد ہر وجہ کے جو استفادہ لفظ سبیل کی دلالت کی معنی واحد میں کہ مفید نتیجہ اجماع کو ہے -

بنا بر مخالفت
 مرکز و تبیین

و باضافه و غیر متبع اندر ایش بمشاقتہ بار رسول عطف مہمل است و متحد من بعض الوجہ
س ای غیر جمع علیہ ہجو مسائل خلافی مرابط و بمشاقتہ شامل و چنان نیست **س**
 کہ مسائل خلافی باطل و بمشاقتہ شامل گردد و بخلاف مغایرت من و جب تعین مراکز کہ مقصود
 و معصع عطف و متحد من بعض الوجہ است باید دانست مخالفت اتباع مراکز اصلیت مشاقتہ
 آورد و مراکز تابع متحد المنشاء **س** عطف است بر مراکز اصلیت **س** تفریق **س** آرد
 مراد ہا مخالفت در مرکز واحد نتواند شد مگر در مرکزین پس مستلزم مخالفت یک بدیکر است
 بلزوم خروج غیر متعارض از ہر مرکز نہ **س** ای نہ مستلزم موافقت **س** ایک دیگر با تعلق و
 متعارض ہر مرکز پس مخالفت با تعلق مراکز خروج لازم است و مخالفت با تعلق مراکز خروج ملزوم **س**
 تفاوت لازم ملزوم بعد است پس ہر پس ازین کہ ہمیشہ مشاقتہ بار رسول اتباع غیر سبیل المؤمنین با اشارت
 تحقیق جزا بشرط حسن موافقت بار رسول اتباع سبیل المؤمنین در خلاف شرط و ثابت است و از انجا کہ
 بر کتب اضافہ در مکرر تخصیص لایذ کہ ناشی از ہمین اضافہ است چنانکہ بردش تا استقامت معنی ضروری **س**

بیان وجہ منافی
 موافقت و مخالفت رسول
 اتباع سبیل و غیر سبیل
 و متحد من بعض الوجہ

ترجمہ اور نسبت اضافت اسی لفظ سبیل کے لفظ غیر کے ساتھ کہ نتیجہ ہے اسکے اندراج کی مشاقت میں رسول
 کیونکہ غیر سبیل جو نہیں ہے اور رسول کی مشاقت میں مندرج ہے ان سبب رتوین عطف مہمل ہے اور متحد بعض وجہ کی
 یہ غیر جمع علیہ ہوا اندر خلافی مسائل کے یہ باطل ہوا و مشاقت میں شامل چنانکہ ایسا نہیں ہے کہ مسائل خلافی باطل ہوں
 اور مخالفت میں شامل ہوں کہ بخلاف مغایرت من جب کے جو تعین مراکز میں ہے کہ یہی مقصود ہے اور معصع عطف
 اور متحد بعض وجہ کا یعنی مغایر ہونا من و تعین مراکز کا یہی مقصود ہے اور عطف کو یہی صحیح کرتا ہے اور یہی متحد بعض وجہ کی ہی محنت
 کرتا ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ مخالفت اتباع مراکز اصلیت کی مشاقت پیدا کرتی ہے۔ اور مخالفت اتباع مراکز تابع متحد المنشاء کی
 تفریق لاتی ہے۔ اور یہی وجہ کہ مخالفت ایک مرکز میں نہیں ہو سکتی ہے مگر دو مرکزوں میں۔ پس یہی مخالفت ایک
 دوسری کی ساتھ مخالفت کی مستلزم ہے بسبب لزوم خروج غیر متعارض کے ہر مرکز نہ۔ نہ یہ مخالفت ایک کی دوسری کی
 موافقت کی مستلزم ہے کہ توافقی ایک دوسری کی ساتھ ہو بسبب امتناع دخول متعارض کے ہر مرکز میں پس مخالفت اتباع
 مراکز من خروج لازمی ہے اور مخالفت اتباع مراکز من خروج ملزوم ہے۔ لازم و التزام کا تفاوت باعتبار خاصیت بالاعتمال
 کہ چنانچہ کوشش لزوم کی معلوم ہو جاتا ہے۔ اور یہی خاصیت اندرون میں فرق کر نیکو کافی ہے پس اس آیت کریمہ سے
 بڑی رسول کے ساتھ مخالفت کی اور مؤمنین کو راستوں کے علاوہ کسی راستہ پر نہ ہونے کی جسکی طرف متحقق ہونا جزا
 شرط کیا تھا اشا و کربا ہے۔ اور خوبی رسول کے ساتھ موافقت کی اور مؤمنین کی راستوں کی پر نہ ہونے کی کہ شرط جزا خلاف
 میں ثابت ہے۔ اور جو کتب اضافت کیلئے اسم منکر میں کوئی تخصیص سے چارہ نہیں ہے اسلئے کہ تخصیص اسی
 اضافت کی ناشی ہے۔ ایسی تخصیص کہ منکر کو استقامت معنی تک ایجاد ضروری ہے۔

و باضافہ و منکرات غیر محضہ مہمل المعنی است مرا اشارت تخصیص کی باضافہ بین سبیل
 المؤمنین نتیجہ افراد است حقیقتہ و مغایرت مراکز تابع **س** سلف و موصلا **س** خلف
 سلف مؤمنین یعنی مذاہب اربعہ مرتبہ اقل جمع کثرت کہ معتبر بسواد اعظم است **س** سوا
 اعظم عبارت است از وجود باوجود حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلعم چنانکہ در ذکر حاقری درو مذکور
 باستان رحمتہ نشان حضرت حبیب اللہ معین الدین حسن چشتی اجیری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مذکور است
 ای محدثہ درین چہار است یعنی مذہب حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
 و فضیلت این چہار مذہب و سلاسل تقسیمہ انہا و فضل صاحب مذہب و سلسلہ و کیفیتہ اجماع بر حقیقتہ
 اینہم و ذرون کہ باطل نتواند شد بل منکرش خود باطل است بر ماہر کتب اہل سنت و جماعتہ
 معنی نخواہد بود و سلاسل پیران طریقت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم در احتیاج مرکز اصلی و اتباع
 یکی از یہاں اقتضا می خلاف شرط واضح است کہ ہوا المشہور سلفاً با جامعہ تصدیقاً لما بین
 یہاں **س** درین عبارت مختصر از کہ ہوا یہاں طویل بدعوی متضمن لائے بر اثبات مقصود است بہینہ چنانکہ

بیان فضل فضیلت
 مذاہب اربعہ و سبیل
 سلاسل و کتب اجماع
 بر حقیقتہ و جماعتہ
 ذرون و دعوی طریقت

ترجمہ اس سبب کہ منکرات غیر محضہ من اضافت مہمل المعنی ہے۔ اس اشارت تخصیص مکرر ہے جو بسبب اضافت
 در بیان سبیل المؤمنین نتیجہ افراد ہر حقیقت اور مغایرت اوں مراکز تابع سلف مؤمنین کی کہ ذری خلف کو سلف سے
 پیوست کرتا ہے من یعنی چاروں مذہب کی حقیقت و مغایرت کہ اقل مرتبہ جمع کثرت کا یہ باعتبار عدد چار کہ مرتبہ
 اقل جمع کثرت ہے کہ یہ مرتبہ سواد اعظم کو تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور حقیقت سلسلون پیران طریقت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم
 اختلاج ہونے میں اصلی مرکز کے اور یہ ہونے میں انہیں کسی ایک کو ساتھ خلاف شرط کے اتقنا یعنی خواہش کرتے ہوئے ہے۔ معلوم ہوا
 کہ سواد اعظم عبارت ہے حضرت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم کے وجود کی جیسا کہ ایک درو مذہب کی حضرت حبیب معین الدین
 چشتی اجیری رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ رحمت نشان پر حاقری کو ذکر میں مذکور ہے۔ یعنی یہ کہ محدثہ انہیں چار میں ہے
 یعنی مذہب حنفی اور مالکی اور شافعی اور حنبلی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں۔ اور ان چاروں مذہبوں اور اوں کی متضمن
 سلسلون کی فضیلت اور صاحب مذہب اور سلسلہ کا فضل و بزرگی۔ اور ان سبکی حقیقت پر ذرون سابقہ و لاحقہ
 اجماع کی کیفیت جو باطل نہیں ہو سکتی ہے بلکہ او کا منکر خود باطل ہے اوی شخص پر جو اہل سنت و جماعت کی کتابوں
 پر ماہر ہے پوشیدہ نہ ہے کی کہ ہوا المشہور سلفاً با جامعہ تصدیقاً لما بین ایدیم یعنی جیسا کہ وہ مشہور ہے از روئے
 سلف و اجماع سے بسبب تصدیق یعنی قبول کر لینے کے اوس چیز کو جو ان کے سامنے اور اوں کے ہاتھوں
 میں ہے۔ اس مختصر عبارت میں جو کہا ہو سے ایدیم تک ہے ایک بحث طویل ہے لیسہ دعوی کے
 ساتھ جو متضمن دلالت ہے مقصود کے اثبات پر۔ چاہے کہ دیکھ کہ کھاتک دیکھتا ہے

هر یک شی را و گردانیده شود تا آنکه مفهوم جمله مهمل گردد و حال این است که مهمل نتواند شد و نیز فرمود
سبحانه و من يتبع غیر الاسلام و دنیا فلن یقتیل منه و هو فی الآخرة من الخاسرین ترجمه هر که
اختیار کند به پیروی غیر اسلام را از روی دین پس هرگز قبول نکرده شود آن دین از دین و آن
در آخرت از خاسران است و معنی خسارت بمقابله نفع است یا بدو است که اسلام دین محمد صلی
چنانکه در سوره حج است هر یک از مسلمین پس غیر اسلام غیر دین اهل سنت و جماعه محمدی است تبدیل
آنکه بعد اقرار شهادتین و بعد از تخصیص تحقیق اسلام ما در این لایحه اجماع پس اجماع تعیین دین اسلام بر چهار
چهار فرقه حنفی مالکی شافعی و حنبلی سلسله متضمنه اینها از یک دیگر تصدیق مابین آید بهم یافته نشود و اما
از دلائل قطعیه است که ما هو المقرر پس هر که خلاف اجماع شد از تخصیص و تحقیق قطعی اسلام محجوب
علیه بیرون شد بخلاف فرق دیگر که اجماع بر کفر هر فرقه بتکذیب مابین آید بهم از یک دیگر است
پس تخصیص و تحقیق دین اسلام نباشد مگر در همین چهار سلسله متضمنه آنها و بنا بر اینست که
سبیل المؤمنین فرمود تعالی شانه فاسئلوا اهل الذکر ان ینکم لایعلمون

ترجمہ پس لوکاراوی رد کرنا پڑے یہ دیا جائیگا یہاں تک کہ مہم جملہ مہمل ہو جاوے اور حال یہ کہ مہمل نہیں ہو سکتا ہے اور
اور یہی فرمایا ہے حق سبحانہ نے سورہ آل عمران کی کتب نو میں دن متبع غیر الاسلام ویتاقلن یقیل مشح و ہوا
فی الآخرۃ من الخاسرین یعنی اور جو کوئی غیر اسلام کو دین سمجھ کر پسندیدگی سے اختیار کر لگا پس ہرگز نہ قبول
کیا جائیگا وہ دین اوس کے اور وہ آخرت میں خسارہ یعنی ٹوٹے والو میں ہے۔ خسارت کی معنی نفع کے مقابلہ میں
ہیں۔ سمجھنا چاہئے کہ اسلام ... دین محمدی صلعم ہے جیسا کہ سورۃ حج کو آخرین ہے ہو سیکم المسلمین۔
یعنی انکے ساتھ بل نام مسلمین یہ کہا پس غیر اسلام غیر ہے اوس میں کا جو اہل سنت و جماعت محمدی کا دین ہے پس
دلیل سے کہ بعد اقرار شہادتین کی تخصیص و تحقیق اسلام پر سوائی دلائل نبوی کے ایک دلیل اجماع ہے۔ پس دین اسلام
کی تعیین پر اجماع یحزان چار فرقوں کو نہیں پایا جاتا ہے کہ حنفی و مالکی و شافعی و حنبلی ہیں اور جو سلاسل کے انہیں
مقتضی ہیں کہ یہ سب ایک کر دوں ساتھ تصدیق بامین ایدیہم میں ہیں یعنی مے سبھی اوس کو ماننے اور قبول
کرنا اور وہین جو انکر و بدو یا مہتوین ہے کہ اول آپس کی تصدیق اور قبولیت کے اور ان کے اجماع پر شہادت ایک سر کی
ہو رہی ہے اور یہی انکے مخصوص حقیقت پر ہونکی بہت بڑی اور قطعی دلیل ہے اور اجماع دلائل قطعی ہے جیسا کہ وہ ہر جگہ
پس جو کوئی اجماع کو خلاف ہوا اسلام کی تخصیص و تحقیق قطعی مجمع علیہ باہر ہوا۔ بخلاف دو سر فرقوں کو کہ جماعت ہر فرقہ کے کفر و سبب
نکدہ بیان ایدیہم کہ ایک کر دوں ہر ہر ہر پس تخصیص و تحقیق دین اسلام نہو کی مگر انہیں چار اور ان کی مقتضی سلاسل
اور راہ مونیہ کے استدلال یعنی طلبے کیلئے فرمایا حق تعالی شانہ نے سورہ نحل کریم کو میں فاسئلوا الہ الذکر ان لکنتم
لا تعلمون۔

نقشہ کرمیہ دین شریعہ
فرمان اسلام دنیا و آخرت
ایک اسلام دین شریعہ

پایان اجتماع برائین
دین اسلام از پیران
ارجمند و فرزندان
مخلصین

ترجمه پرسید از اهل ذکر اگر استقید که نمی فایده + باید دانست ذکر آنست که بحد کور می رساند همانا دل
بر مدلول پس اهل ذکر آنند که میدارند دلائل عقلی موافق دلائل قوی و فعلی و حالی بر مدلول لیکن
بهترین دلائل دلالت حالیت که خاصه خاصان است پس فعلی پس قوی پس تقدیم چهل بر علم ممکن
از احتیاج اهل فکر چاره نباشد پس تقلید امری بدیهی از عادت خلق است که انکارش نتواند شد
زین پس باید دانست اگر تنازع شود در امری از ادول الامر بهتر آنست که بگرداند آنرا بسو
خدای عزوجل و رسول مقبول او تعالی صلعم تا چنانچه باید بقوله تعالی تَنَازَعْتُمْ فِی شَیْءٍ فَرُدُّوهُ
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَنْ تَأْوِيلَهُ
باید دانست تنازعی که با غیر ادولی الامر است مفصل در ضمن اَطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَادْبِئُوا الْأَمْرَ
است پس این تنازع با ادولی الامر است نه با غیر و تنازع با رسول صلعم نتواند شد
از آنکه امر و ناهی است اصلاً و بهم روده الی الرسول - مانع تنازع بر رسول است
صلعم و لفظ رسول معنی صیح است با مکان رسول پس تاویل روا نباشد -

ترجمہ یعنی اگر تمہیں نہیں معلوم ہے راہ مؤمنین تو تم اہل فکر سے پوچھو اور دریافت کرو سمجھنا چاہیے کہ ذکر مرہ ہے جو مذکور کو پہنچا دینے ہی والے کی مدد پر۔ پس اہل ذکر وہ لوگ ہیں جو مدلول پر عقلی دلیلین قوی و عقلی وحالی دلیلین کے موافق رکھتے ہیں لیکن بیون میں سب سے بہتر حالت ہے جو خاصوں کا خاصہ ہے بہر عقلی بہر قوی۔ پس علم ممکن بر تقسیم جبل کے سبب اہل ذکر کی احتیاج و چارہ ہوگا۔ پس تقلید ایک ہی امر ہے عادت خلق ہے جس کا انکا نہیں ہو سکتا۔ اس کے بعد سمجھنا چاہیے اگر ادا اللہ امر کسی امر میں کوئی تنازع یعنی نزاع باہمی ہو جاوے بہتر ہے اس کو نہ لے غرض اور اس کو رسول صلعم کی طرف پیر رہو تاکہ کیا فائدے نہیں ہے خدا کی تعالیٰ کے کہ سورہ نساء کے شروع ہشتم میں ہے **ثُمَّ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَلِئُلَّكُمْ تَحْسِنَ** تاویل یہ یعنی پیر اگر تم میں یا ہم کسی چیز یا کسی بات میں نزاع یعنی جھگڑا پڑ جائے تو پیر او کو اللہ اور رسول کی طرف یعنی او نہیں کی طرف رجوع کر جاؤ اگر تم کو خدا کا اور رسول کا یقین ہے یہ اچھی بات ہے اور اوہ کی راہ سے بہت خوب ہے یعنی اسکا انجام۔ سمجھنا چاہیے کہ جو تنازع کہ غیر اولی الامر کے ساتھ کہ وہ ضمن و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم میں مفصل ہے یعنی اس کو یہ میں اس کی تفصیل ہو چکی ہے یہی تنازع اولو الامر سے کہ نہ یہ کہتے اور رسول صلعم کہتے تنازع نہیں ہو سکتا اس سبب کہ آپ بطور اصل امر رہا ہیں اور رد وہ الی الرسول ہی یعنی رسول کی طرف پیر رہو تاکہ ہم ہی رسول صلعم کے تنازع کا مانع ہو۔ اور لفظ رسول معنی میرے میں ہے رسول کی طرف مکان ہے یعنی پیر ہے کے سبب پس تاویل یہ ہوا ہوگی۔ اور تنازع نہیں ہوتا ہے مگر اس چیز میں کہ کتاب سنت میں صراحتاً نہ پائی جاتی ہو۔

الطاهر اربع
مجلد
تتبع
الطاهر اربع

میان
استادان و شاگردان

الحاشية

و تنازع نشود مگر در آنچه نیافتہ شود کتاب دست مرا حقا و تنازع فیہ مرجع الیہ نہ تواند شد
 و ازین مدعا استدلال است بہ تحقیق معنی این کریمہ و ازین کریمہ دلیل بہ بقای حیات و شعور
 بل جملہ صفات ذاتیہ رسول اللہ تعالیٰ صلعم بعالم برنج کما قال صلعم علمی بعد وفاتی علمی فی
 حیاتی و برین قیاس جملہ صفات ذاتیہ و دوام رجوع بانحضرت صلعم در امور متنازعہ و وجوب
 عمل موافق حکم عالم برنج پیدا است ورنہ ردوہ الی الرسول و ذلک خیر و احسن تاویل لا معنی کہ است
 و براینکہ اطاعت اولو الامر در حکم خدا کے عزوجل و رسول مقبول او تعالیٰ است صلعم نہ در
 غیر آن چنانکہ توقف حضرت زید ابن ثابت در اجتماع قرآن مجید بامر حضرت صدیق اکبر
 و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم تا آنکہ کشاد اللہ تعالیٰ سینہ او را بآنکہ
 کشاد سینہ صدیق اکبر و فاروق اعظم را بآن یعنی
 خیریت اجتماع قرآن مجید المذكور

فی المشکوۃ

ترجمہ اور تنازع اور متنازع فیہ یعنی جھگڑنا والا و حسین جھگڑا کرتا ہے یہ دونوں مرجع الیہ نہیں ہو سکتے
 یعنی انکی طرف رجوع نہیں کیا جاسکتا۔ اور اسی مدعا سے استدلال ہے تحقیق معنی میں اس کریمہ کہ۔ اور اس کریمہ
 حضور صلعم کے عالم برنج میں حیات اور شعور بلکہ جملہ صفات ذاتیہ کے باقی رہنے پر ایک دلیل ظاہر ہے جیسا کہ خود
 حضور صلعم نے فرمایا کہ میرا علم میری وفات کے بعد مانند میرے اوس علم کے ہی جو میری حیات میں ہی۔ اور اسی قیاس
 تمام صفات ذاتیہ اور دوام بر رجوع بانحضرت صلعم کی طرف امور متنازعہ اور غیر متنازعہ میں اوصل کے واجب
 ہوئیں موافق حکم عالم برنج کے ظاہر ہے۔ ورنہ ردوہ الی الرسول و ذلک خیر و احسن تاویل یعنی اوصل
 رسول کی طرف پسر و اور یہ پہلا ہی اور انجام بہت خوب ہے لا معنی کہ ہے یعنی اس کے کچھ معنی نہیں گئے۔ اور
 اسی کریمہ سے اس عاید الکت لیل ظاہر ہے کہ اولو الامر کی اطاعت خدا کے عزوجل اور اس کے رسول مقبول
 کے حکم میں ہے نہ اویسے غیر میں۔ جیسا کہ توقف حضرت زید ابن ثابت کا قرآن مجید کے جمع کر نہیں
 حضرت فاروق اعظم کے حکم سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہاں تک کہ خدا کے تعالیٰ نے ان کے سینہ کو
 کھول دیا اوی کی نسبت کہ کھولا تھا سینہ صدیق اکبر و فاروق اعظم کو اوس
 سے یعنی قرآن مجید کے جمع ہونے کی خیریت یا بہتری کی بابت جو مشکوۃ
 میں مذکور ہے۔

والبتہ تنازع درو معاملہ ہا ہر کس نہ سزا تا تو اند پیر و دہر کہ سزا فائدہ ردو ہر کے
 اور است نہ برائے غیر تہر سدا از خداوند ذوالجلال والا کرام کہ فرمود فکیفہ اذا جئت
 من کل اُمۃ یسئیر و جئت یک علی ہولاء و شہید ا ۵
 ترجمہ یہ حال باشد وقتی کہ خواہم آرو از ہر گروہی گواہ شان یعنی پیغمبر آن گروہ و خواہم
 آرو و ترابریں گروہ گواہ حال ایمان پس ازان ہمہ این است کہ گواہی خواہد داد بر انکار منکر تقلید
 خودش صلعم العیاذ باللہ تعالیٰ منہ۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجبہ و ترصناہ و
 و شفعہ فینا و ترجمنا بہ۔

ترجمہ اور البتہ تنازع اور در معاملہ کے ہر کوئی لایق نہیں ہوتا ہے جتنک ہو سکے پر پیر کرے۔ اور جو شخص
 لایق ہووے تو فائدہ ردو اسی کے لئے ہے نہ غیر کے لئے۔ چاہے کہ خداوند ذوالجلال والا کرام سے دوسرے
 کہ فرمایا دسے سورہ نسا در کوع چھ میں فکیف اذا جئت من کل اُمۃ یسئیر و جئت یک
 علی ہولاء و شہید اہ یعنی کیا حال ہوگا اوس وقت کہ ہم لاوینگے ہر گروہ سے اونکا گواہ یعنی پیغمبر اوس گروہ
 کا اونکا گواہ۔ اور لاوینگے ہم تجھ کو ان سب گروہ پر ان کے حال کا گواہ۔ پس ان سب میں سے ایک
 یہہ ہے کہ خود حضور صلعم اپنے خود کی تقلید کے انکار پر گواہی دینگے۔ خدا کے تعالیٰ اس سے
 پناہ میں رکھے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجبہ و ترصناہ و شفعہ فینا و ترجمنا بہ۔

بیان کرنا کہ
 در معاملہ کے ہر کوئی
 لایق نہیں ہوتا ہے
 جتنک ہو سکے پر پیر کرے
 اور جو شخص
 لایق ہووے تو فائدہ
 ردو اسی کے لئے ہے
 نہ غیر کے لئے
 چاہے کہ خداوند
 ذوالجلال والا کرام
 سے دوسرے
 کہ فرمایا دسے
 سورہ نسا در کوع
 چھ میں فکیف
 اذا جئت من کل
 اُمۃ یسئیر و جئت
 یک علی ہولاء و
 شہید اہ یعنی
 کیا حال ہوگا
 اوس وقت کہ
 ہم لاوینگے
 ہر گروہ سے
 اونکا گواہ
 یعنی پیغمبر
 اوس گروہ کا
 اونکا گواہ
 اور لاوینگے
 ہم تجھ کو ان
 سب گروہ پر
 ان کے حال کا
 گواہ۔ پس ان
 سب میں سے
 ایک یہہ ہے
 کہ خود حضور
 صلعم اپنے
 خود کی تقلید
 کے انکار پر
 گواہی دینگے
 خدا کے تعالیٰ
 اس سے پناہ
 میں رکھے۔
 اللہم صل وسلم
 علی محمد بنی
 الرحمۃ و علی
 جمالہ کما
 تجبہ و ترصناہ
 و شفعہ فینا
 و ترجمنا بہ۔

باید دانست افضل اشیاء حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ است پس حضرت ابراہیم پس حضرت موسیٰ پس حضرت عیسیٰ
پس حضرت آدم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام واین مقصد فضل بعض بعض بحدائق متناہیین
انبیاء واولوالعزم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام چنانکہ مذکور شد واضح یکین فضیلتہ بعد حضرت موسیٰ عم حضرت عیسیٰ عم
بنی دلائل ظاہر سکوت از احتیاط وَاَوْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ نُوْحٍ وَاِبْرٰهٖمَ وَمُوسٰی وَعِیْسٰی
اِنَّ مَیْمَکَ الْاٰیہ ترجمہ یاد کن ہر گاہ کہ گرفتیم از پیغمبران عہدنا سب احوال شان ربوبیت وعبودیت ووحوت وشمات
مش بر حال انہ وپر پیغمبر شدن پس خصوصاً بر آنحضرت صلعم وخصوصاً از تو کہ محمدی از نوح و ابراہیم
و موسیٰ و عیسیٰ پس مریم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام موضع ترتیب ظہور تخصیص اہل العزمی است از ترتیب
فضل ورنہ خلاف اجماع و ترتیب حقائق تعین وجود فضل حضرت نوح عم بر حضرت ابراہیم عم
توان گفت واین تقدیم آنحضرت صلعم خلاف ترتیب ضروری تخصیص تعظیم و خطاب است
و در اس حقیقت کہ بجای حضرت آدم عم حضرت نوح عم را ممتاز فرمودند و ہمیشہ اشتراک جد و حقیقت
واحدہ و ہم خصوصیت محلی است کہ ظہور بر ترتیب بر ما اشتراک است

ترجمہ چہ چہ چاہے کہ ان میں افضل حضرت محمد رسول خدا تعالیٰ میں پھر حضرت ابراہیم پھر حضرت موسیٰ پھر
حضرت عیسیٰ پھر حضرت آدم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور یہ مقصد بعض کی بعض پر فضیلت کا منشا تعین
اولوالعزم انبیاء کی حقائق کے فضل کے اعتبار سے کہ جو ان کے آپس میں ہے جیسا مذکور ہوا ظاہر ہے۔ لیکن حضرت
موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی باہد گرفتاریت میں بعض ظہور کی دلالت کے سکوت کرنا دلچسپ رہنا
احتیاط میں داخل ہے اور کریمہ اِذْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ نُوْحٍ وَاِبْرٰهٖمَ وَمُوسٰی وَعِیْسٰی
سے عہد لیا ان کے مناسب حال ربوبیت اور عبودیت اور وحوت اور شمات میں امت کے حال پر اور ان کے
اور پچھلے پیغمبروں پر خاص کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ اور خصوصاً تم سے عہد لیا کہ تم محمد ہو
صلی اللہ علیہ وسلم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ اور عیسیٰ پس مریم سے علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام
یہ آیت تخصیص اولوالعزمی کے ساتھ ترتیب ظہور کو ظاہر کر رہی ہے نہ ترتیب فضل کو ورنہ خلاف اجماع
اور خلاف ترتیب حقائق تعین وجود کے فضل حضرت نوح علیہ السلام کا حضرت ابراہیم علیہ السلام پر کیا جاتا
اور یہ تقدیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلاف ترتیب ضروری کے تعظیم اور خطاب کی تخصیص سے
ہے۔ اور اس حقیقت میں جو حضرت آدم علیہ السلام کے بجائے حضرت نوح علیہ السلام کو ممتاز فرمایا اس کی
وجہ شریک ہونا ہے کیونکہ وہ ایک شخصیت محلی ہی ہے کیونکہ ظہور اس ترتیب پر اسی اشتراک کے

مش گفتہ اند کہ ہر گاہ حضرت آدم عم پس از طواف بیت معمور رجوع
بر اندیب کرد بہ بطن نغان یا بجائے دیگر بخواب رفت اللہ سبحانہ
از بینش عم ارواح انبیاء و علماء مومنین عام بر آورد اول از ہمہ
روح مبارک حضرت سید الانبیاء محمد صلعم پس روح مبارک
حضرت نوح عم پس روح مبارک حضرت ابراہیم عم
پس روح مبارک حضرت موسیٰ عم پس روح مبارک
حضرت عیسیٰ عم پس روح انبیاء علی نبینا و
علیہم الصلوٰۃ والسلام و عہد گرفت از ہمہ
صاحب اسرار خود و فکری تواند دریا
واللہ تعالیٰ اعلم و ہو غفور و عفو لما نینا و اخطانا اللہم صل وسلم
علی محمد نبی الرحمة و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

ترجمہ مفسرین نے کہا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام بیت معمور کے طواف
کے بعد سر اندیب کو لوٹے۔ بطن نغان یا کسی دوسری جگہ پہنچ کر مورسے اللہ سبحانہ
نے ان کے دہنی طرف سے انبیاء اور علماء اور عام مومنین کی رو حیں نکالیں ان
سب میں اول روح مبارک حضرت سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی پھر روح مبارک حضرت نوح علیہ السلام کی پھر روح مبارک
حضرت ابراہیم علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
موسیٰ علیہ السلام کی پھر روح مبارک حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کی پھر انبیاء کی رو حیں ہمارے
نبی پر اور ان پر صلوٰۃ و سلام ہو چو۔ اور
سب سے عہد لیا۔ صاحب اسرار
خود فکری نہ کرے معلوم کر سکتا ہو
واللہ تعالیٰ اعلم و ہو غفور و
عفو لما نینا و اخطانا و رضا علی نبی جانا و اوہی بخشنہ
والا اور معاف کر لیا و اسکا جو ہم ہو گئے اور بخشنے شاک۔ اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه
و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

باید دانست افضل اشیاء حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ است پس حضرت ابراہیم پس حضرت موسیٰ پس حضرت عیسیٰ
پس حضرت آدم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام واین مقصد فضل بعض بعض بحدائق متناہیین
انبیاء واولوالعزم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام چنانکہ مذکور شد واضح یکین فضیلتہ بعد حضرت موسیٰ عم حضرت عیسیٰ عم
بنی دلائل ظاہر سکوت از احتیاط وَاَوْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ نُوْحٍ وَاِبْرٰهٖمَ وَمُوسٰی وَعِیْسٰی
اِنَّ مَیْمَکَ الْاٰیہ ترجمہ یاد کن ہر گاہ کہ گرفتیم از پیغمبران عہدنا سب احوال شان ربوبیت وعبودیت ووحوت وشمات
مش بر حال انہ وپر پیغمبر شدن پس خصوصاً بر آنحضرت صلعم وخصوصاً از تو کہ محمدی از نوح و ابراہیم
و موسیٰ و عیسیٰ پس مریم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام موضع ترتیب ظہور تخصیص اہل العزمی است از ترتیب
فضل ورنہ خلاف اجماع و ترتیب حقائق تعین وجود فضل حضرت نوح عم بر حضرت ابراہیم عم
توان گفت واین تقدیم آنحضرت صلعم خلاف ترتیب ضروری تخصیص تعظیم و خطاب است
و در اس حقیقت کہ بجای حضرت آدم عم حضرت نوح عم را ممتاز فرمودند و ہمیشہ اشتراک جد و حقیقت
واحدہ و ہم خصوصیت محلی است کہ ظہور بر ترتیب بر ما اشتراک است

باید دانست افضل اشیاء حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ است پس حضرت ابراہیم پس حضرت موسیٰ پس حضرت عیسیٰ
پس حضرت آدم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام واین مقصد فضل بعض بعض بحدائق متناہیین
انبیاء واولوالعزم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام چنانکہ مذکور شد واضح یکین فضیلتہ بعد حضرت موسیٰ عم حضرت عیسیٰ عم
بنی دلائل ظاہر سکوت از احتیاط وَاَوْ اَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ مِنْ نُوْحٍ وَاِبْرٰهٖمَ وَمُوسٰی وَعِیْسٰی
اِنَّ مَیْمَکَ الْاٰیہ ترجمہ یاد کن ہر گاہ کہ گرفتیم از پیغمبران عہدنا سب احوال شان ربوبیت وعبودیت ووحوت وشمات
مش بر حال انہ وپر پیغمبر شدن پس خصوصاً بر آنحضرت صلعم وخصوصاً از تو کہ محمدی از نوح و ابراہیم
و موسیٰ و عیسیٰ پس مریم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام موضع ترتیب ظہور تخصیص اہل العزمی است از ترتیب
فضل ورنہ خلاف اجماع و ترتیب حقائق تعین وجود فضل حضرت نوح عم بر حضرت ابراہیم عم
توان گفت واین تقدیم آنحضرت صلعم خلاف ترتیب ضروری تخصیص تعظیم و خطاب است
و در اس حقیقت کہ بجای حضرت آدم عم حضرت نوح عم را ممتاز فرمودند و ہمیشہ اشتراک جد و حقیقت
واحدہ و ہم خصوصیت محلی است کہ ظہور بر ترتیب بر ما اشتراک است

و نیز باید دانست آنکه احتیاج در استقرار خود یکی از تعلیمات خمسیه است که با احتیاج وجود و قیام با احتیاج قیام بی احتیاج
یا اجتماع تبع با احتیاج و بی احتیاج در هر زمان بقسم حضرت صلعم حضرت صلعم دارند اصحاب ندو آنکه
بعضی غیر اند و انواع اند بخلاف انبیاء و احتیاج استقرار قیام علی نبینا وعلیه السلام پس آنکه تبع
با احتیاج دارند محل اند و آنکه تبع بی احتیاج دارند صدیق اند و آنکه اجتماع تبع دارند ذی النور اند
پس آنکه مشرف نورین اند شخص اند ما خود بر آنست و نیز باید دانست که فیض نور ولایت صیفت
را خیر می است نور و در جنت مخرج فیض نور نبوت که بزرگتر است چنانکه در سران و دو باب است
مثلاً بخلاف فیض نور ولایت بالا احتیاج که مخرج خاص ندارد پس حضرت ابو بکر رضی الله تعالی عنه درین لایحه
صدیق اکبر اول است بحکم اولیه مشا، رسالت و نبوت حضرت سرور انبیاء صلعم و حضرت عمر رضی الله تعالی
عنه درین ولایت و در پی صدیق اکبر اصالتاً فارغ از نسبت ولایت با احتیاج فاروق اعظم است و حضرت
عثمان رضی الله تعالی عنه با اجتماع نور ولایت با اصالت و الاحتیاج کالبزخ لمجانی نش ای
و بود متاخر از متغایرین مجمع با ناظرین تفصیل این در ذکر کیفیت بزرگ باید دریافت و استقرار بی محل ذی النورین

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنی بات ہو جو حضرت کے احتیاج اپنے استقامت میں تعینات تھا کہ میں تو کسی ایک کا ساتھ اور احتیاج وجود کی ادیت
بواسطہ احتیاج اور ترجیح فی احتیاج یا استحباب ترجیح یا احتیاج و بی احتیاج کئی دونوں کی ہر زمانہ میں حضرت مسلم کے ضمن میں ہوئی حضرت مسلم کے
ساتھ رکھتے ہیں و اصحاب ہیں اور جو حضرات غیر کے ضمن میں ہو کر حضرت مسلم سے احتیاج رکھتے ہیں وہ تو ایسے ہیں۔ مختلف انبیاء کے کہ احتیاج استقامت
و ترجیح میں تعینات نہیں ہوتے ہیں بلکہ ان کے لیے علیٰ انبیا و علیہم الصلوٰۃ والسلام ترجیح حضرت ترجیح یا احتیاج رکھتے ہیں مثلاً اگرچہ جو حضرت ترجیح یا احتیاج
میں صدیق ہیں اور جو حضرت دونوں کی ترجیح کا استحباب رکھتے ہیں فلیٰ نورین میں پس جو حضرت دونوں سے شرف ہیں وہ ایک رائے شخص کے یا خود ان کی
تشخیص اور یہ بھی سمجھنی بات ہے کہ فیض نور ولایت تعینت کیلئے ایک چھٹا مخرج و فیض نور ولایت کو مخرج کے پہلو میں بہت بڑا مخرج یا سطح کے ایک گوشہ میں مثلاً نور ولایت
پر مختلف فیض نور ولایت بلا احتیاج کے کہ یہ کوئی مخرج خاص نہیں کہتا ہو پس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس میں ہیں صدیق اکبر اور اول میں حضرت
انبیاء و صلعم کے منشاء رسالت و نبوت کے اول ہو نیکی حکم کے بنا پر فی منشاء رسالت و نبوت میں حضرت سرور انبیاء و صلعم کا اول ہونا مسلم ہی اسی حکم ولایت کے
موافق ولایت بلا احتیاج میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صدیق اکبر اول میں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس ولایت میں قدم بقدم صدیق اکبر کے اصحاب
یعنی بطور اصل و بطور ترجیح کے فارغ ہیں نسبت ولایت بلا احتیاج سے فاروق اعظم ہیں یعنی نسبت ولایت بلا احتیاج اور بلا احتیاج میں بہت بڑا فرق کہتا ہو
اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید تجلج یعنی اکھٹا کر لینے نور ولایت بلا صالحت اور احتیاج و دونوں کے برزخ جاری کی طرح اور بدستور تقریبی قرار
حاصل کر لینے کے اس محل میں ذی النورین یعنی صاحب نورین کے استیجاب میں نور ولایت بلا صالحت اور احتیاج اور نور ولایت بلا احتیاج بہ ترجیح کے
برزخ مجازی کی مانند جو ایک جو بدستور ہے متاخر و متغائرین سے کہ مخرج ہو کر انما ظہر فیہ کا استیعاب ہوتا ہے اور ان کے درمیان مستقر ہوتا ہے
اور یہ برزخ جاری یعنی وجود متاخر اپنے جذب نفس میں بطور شخص رائد کے ایک جو دو مجمع متقرب ہے۔ اور اس کی تفصیل اصل ذکر کیفیت برزخ میں ملے گا چاہے

و حضرت علی کرم الله تعالی و جیدر ولایت بالا حنیاج فارس از احسانه مرتضی است و خاتم ولایت
است بحکم خاتمت مشایخ نبوت حضرت خاتم الانبیا صلعم نه آنکه ولی بعدش رضی الله
تعالی عنه نیست و از اینجا است که تشریف بولایت احتیاجی درین ائمه معصومه و تضرع حضرت
مرتضی است نه باجم دیگر زیرا که خصوصیت مرکزیت نبوت فارق از همه گراست و حقیقت اختلاف
درین مسئله سلیم الفکر ازین تقریر تو اندر یافت و چون حصول معارف رحمانی بر طریق ولایت
بالاصالت است یا بالا حنیاج لا جرم مجری کار حضرت صدیق اکبر بود یا حضرت مرتضی
رضی الله تعالی عنه ما و باشد که حضرت مولوی معنوی رومی قدس سره اشارتی
در بعضی فرموده باشد بدین ستر حق را تو چه دانی جا بی تو گرفتاری به یو بکر و علی
و از آن محل ارشاد الهی و لام عهد و بنی بر السابقون مفهوم میشد و الله تعالی اعلم
ربنا لا تو اخذنا ان نسینا او اخطانا وصل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی انواره کما تجبه و نرضا
و شفیع فینا و ترحمنا به

توحید اور حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ولایتہ بالا احتیاج میں کہ فارغ ہیں اصالت سے مرفعی ہیں یعنی بسبب کلی اختیار رسول صلعم کے
وہ وجہ تبع خاص قدم بقدم رسول صلعم کے مرفعی یعنی پسندیدہ ہیں اور خاتم ولایت ہیں حضرت خاتم الانبیاء صلعم کے منشا نبوت کے خاتم
ہوئی حکم کی بنا پر نہ یہ کہ حضرت خاتم ولایت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد ولی نہیں ہو اور ولایت آپ ختم ہو گئی کہ بلکہ مراد خاتم سے یہاں یہ ہے
کہ خاتم نبوت حضرت خاتم الانبیاء صلعم کے خاتم ہو گئی بنا پر جیسے صلعم خاتم الانبیاء ہیں حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ جہد علی حکم کے خاتم ہو گئی
منہ خاتم الانبیاء ہو کر خاتم ولایت جعفر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اول حضرت اقل الاولین صلی اللہ علیہ علی اکرم وسلم کے حکم منشا رسالت
نبوت کے خاتم ہو گئی بنا پر منظر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ہو کر صدیق اکبر و اول ہو گئیں یہ بات معلوم ہوئی کہ اس امت مرحومہ میں ولایت اہل بیت
سے شرف پانا حضرت مرفعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضمن میں کہ نہ دوسری امتوں میں کیونکہ خصوصیت نبوت کے مرکز ہو گئی انہیں ایک سرسبب ہر ایک
کو جدا کر رہی ہو اور تحقیق اختلاف اس میں مدح و ذمہ الفکر فی تقریر سے معلوم کر سکتا ہے اور چونکہ معارف رحانی کا حاصل ہونا ولایت بالا اصالت بالا
کے طریق پر ہونا چاہیے کاربئی محل جہانکار حضرت صدیق اکبر کے ہونگے یا حضرت مرفعی رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور معلوم ہوتا ہے کہ حضرت مولوی صاحب
قدس سرہ نے توجہ نہیں کہ اس شعر میں ہی بھی کی طرف کوئی اشارت فرمائی ہوئے۔ بدلیت سرفی را توجہ دانی جاہلی یا تو گویا سی بہ ابو بکر و علی
بہید بھی کیا جائے تو جاہل ہے تو بخیر تو علی بخیر منشا غل ہو تو بخیر اور اللہ لام عمد ذہنی کا لفظ انشا بقون پر ارشاد کرنا اسی محل و مقام
کی نسبت کر مضمون ہوتا تھا۔ اور خدا سے برتر کسی خوب جاننے والا ہے۔ اے رب ہمارے ہے مواخذہ کیجو اگر ہم ہو
ہوں یا ہمت خطا کی ہو۔ اور محمد صلعم پر کہ نبی رحمت ہیں اور آپ کے انوار پر درود و سلام پہنچے جی تو آپ کے لئے چاہتا ہے اور جس
تو آپ کی نسبت راضی ہے اور آپ کو ہماری معافی اور بخشش کے اسباب میں شفع کر اور آپ کی رحمت میں آپ ہی کو ہمارے لئے سراپاد رحمت کر دے۔

[illegible]

ذکر کیفیت اسرار کریمہ الہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ نستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین قال اللہ
 الحمد واسرار الہم وتفصیل وترکیب آن بدائے اشارت آ بمصدق لفظ مبارک اللہ است واز
 ال بمصدق لفظ لا الہ واز ہم بمصدق لفظ مبارک محمد و اشارت از تفصیل آ اول دم آخر
 مفهوم یا محمد انا وانت است واز ترکیب آن آوتم مفهوم خلقت سواک لاجلک مع ولایت برستدک
 آوتم چه باوصف تحقق وجود خارجی آوتم توقف معرفت برات لال زلفست و تم موجود و خارج است
 بانترامی نفسی التزانی خصوصہ ہم بقیام مجازی از اول موجودات انترامی است از مسلوکات نفسانہ
 خصوصہ و غیر خصوصہ ہم چنانچہ اشارت از مسلوکات است و مقابلاً و تم و آبال باید خواند و الحمد مقدمہ
 کتاب است واللہ تعالی اعلم بحقیقۃ اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحیمہ وعلی انوارہ وشفیعہ فینا و ترحمنا

ترجمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد اللہ نستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین قال اللہ
 الحمد واسرار الہم وتفصیل وترکیب آن بدائے اشارت آ بمصدق لفظ مبارک اللہ است واز
 ال بمصدق لفظ لا الہ واز ہم بمصدق لفظ مبارک محمد و اشارت از تفصیل آ اول دم آخر
 مفهوم یا محمد انا وانت است واز ترکیب آن آوتم مفهوم خلقت سواک لاجلک مع ولایت برستدک
 آوتم چه باوصف تحقق وجود خارجی آوتم توقف معرفت برات لال زلفست و تم موجود و خارج است
 بانترامی نفسی التزانی خصوصہ ہم بقیام مجازی از اول موجودات انترامی است از مسلوکات نفسانہ
 خصوصہ و غیر خصوصہ ہم چنانچہ اشارت از مسلوکات است و مقابلاً و تم و آبال باید خواند و الحمد مقدمہ
 کتاب است واللہ تعالی اعلم بحقیقۃ اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحیمہ وعلی انوارہ وشفیعہ فینا و ترحمنا

در بیان اسرار کریمہ الہ
 بیان تفصیل از مسلوکات
 الحمد واسرار الہم

نشر حکم فرمود اللہ تعالیٰ الہم پس فرمود محمد رسول اللہ تعالیٰ الصلعم الہم پس فرمود واکثر بنمود
 الہ واز اللہ وازل لا الہ واز ہم محمد مقصود است پس فرمود انکہ دیگر بنمود واز سر تفصیل و ترکیب
 و آنکہ آبال باید خواند و الحمد مقدمہ کتاب است پس عرض کرد و در دینی و بیفزود بران قوله
 و تم موجود خارج است از آن تعیین حضرت محمد صلعم بانترامی نفسی از موجودات واجبی و معرض سلوبات
 بلزوم سلوبات انترامی وجودات انترامی خصوصہ ذات مبارکش بقیام مجازی با شترک وصفی
 بنموده قوله دل موجودات انترامی است از انجمن تعیین حضرت ابراهیم از موجودات محمدی بانترامی نفسی عرض
 سلوبات بلزوم سلوبات انترامی وجودات انترامی سلوبات خصوصہ محمدی بقیام مجازی با شترک وصفی و تحت موجودات محمدی
 و همچنین تعیین حضرت موسی از موجودات محمدی بانترامی نفسی معرض سلوبات بلزوم سلوبات انترامی وجود
 انترامی سلوبات خصوصہ محمدی بقیام مجازی با شترک وصفی و برابر موجودات ابراهیمی و همچنین تعیین حضرت
 عیسی از موجودات انترامی حقیقہ محمدی و ابراهیمی و موسوی بانترامی نفسی معرض سلوبات شان بلزوم سلوبات
 انترامی وجودات انترامی سلوبات خصوصہ محمدی بقیام مجازی با شترک وصفی و برابر موجودات محمدی

ترجمہ

(شرح مسطورہ بالا منجانب مصنف)

فرمایا خدا تعالیٰ نے اکبر پیر فرمایا محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم نے اکبر پیر فرمایا و نے جسے بنمائی کی الہم اور کے الہ اور کے لا الہ
 و رہے محمد مقصود و پیر فرمایا و نے جسے دو بارہ میل و ترکیب کی پس کی نسبت راہ تلالی اور یہ کہ اکبر کی نسبت پیر فرمایا ہے اور الحمد کتاب
 است پس اس کی صراحت کی ایک سو سند نے اور اس پر زیادہ کیا چنانچہ قوله الحمد موجود خارج است از آن پس یہ قول کہ در موجودہ خلق یا آخرت
 شرح کی یہ کہ تعیین حضرت محمد صلعم بذریعہ انترامی نفسی کے موجودات واجبی سے ظہور فرمایا بواسطہ بقیام مجازی و تحت موجودات محمدی
 ادبی وجودات واجبی کے معرض سلوبات میں بسبب لایم موجودات انترامی کے اور وجودات انترامی و ان سلوبات کہ خصوصہ ذات مبارک
 اور قوله دل موجودات انترامی است از انجمن تعیین حضرت ابراهیم از موجودات محمدی بانترامی نفسی عرض سلوبات بلزوم سلوبات انترامی وجود
 صلعم نے موجودات واجبی سے بذریعہ انترامی نفسی و انترامی خصوصہ محمدی کی معرض سلوبات میں بقیام مجازی ظہور فرمایا بواسطہ تعیین
 حضرت ابراهیم علیہ السلام نے موجودات محمدی سے بذریعہ انترامی نفسی کے ایک معرض سلوبات میں بلزوم سلوبات انترامی وجودات انترامی
 سلوبات خصوصہ محمدی کے بقیام مجازی کے ساتھ وصف میں شترک ہوئی کہ بنمود و ان محمدی کے تحت میں ظہور فرمایا بواسطہ تعیین حضرت موسی
 نے موجودات محمدی سے بذریعہ انترامی نفسی کے ایک معرض سلوبات میں بلزوم سلوبات انترامی وجودات انترامی سلوبات خصوصہ
 محمدی کے بقیام مجازی کی ساتھ وصف میں شترک ہوئی کہ بسبب موجودات ابراهیمی کے برابر میں ظہور فرمایا اور اس بطور تعیین حضرت عیسی
 نے موجودات انترامی حقیقہ محمدی و ابراهیمی و موسوی سے بذریعہ انترامی نفسی کے ان کے معرض سلوبات میں بلزوم سلوبات
 انترامی اور وجودات انترامی سلوبات خصوصہ محمدی کے بقیام مجازی کی ساتھ وصف میں شترک ہوئی کہ برابر میں ظہور فرمایا

در بیان اسرار کریمہ الہ
 بیان تفصیل از مسلوکات
 الحمد واسرار الہم

پس اعراض ازین نمی کفر است چه وقوع کفر بانکار فرضی مبیح اقرار باشد
و دیگر است ایضا و بالله تعالی منه مگر آنکه باتسليم و اقرار این امر خود را گنهگار در
عدم ادایش بهوائ نفس داند البته با حکام حقیقه دفع تکفیرش نتواند شد مگر میرساند
اصرار بر عیث بصغیره و بر صغیره بکبیره بقرب کفر و برین بنا بر هر عملی دو مواخذه
متحقق یک و در مقابل شومی عمل و دیگر در مقابل مخالفت نمی پس در معنی
فائده منہم از تاکید تشبیه استعاره استفاد در فهم قاصر همین است
که در صورت عدم توبه منفرتش داخل تحت مشیت نخواهد شد بلکه بنیای
خواهد یافت بقدر استحقاق خودش و در معنی ان الله لا یهدی
القوم الظالمین استفاد می شد که توفیق مرضیات نیاید بدون قطع ازین
تعلق ولایت و اظہر است که توبه بدون قطع ازین علت توبه نیست یا راه تناید بسوء
جنت بعد عفو آں یا از نیافتن توفیق مرضیات

ترجمہ ہے اس نئی سے اعراض یعنی روگردانی کفر ہے کیونکہ ایک فرض کے انکار سے کفر کا واقعہ ہو جاتا ہے اور اگر خدا کا
 صلہ کہ ہوا اسے خدا تعالیٰ اس سے بنا وہ دے مگر یہ کہ اس امر کے تسلیم و اقرار کے ساتھ خود کو اس کے خدا کرکین
 ہوا اسے نفس کیسے بن کر جائے۔ البتہ خفیہ کے احکام کے موافق اسکی تکفیر نہیں ہو سکتی۔ مگر بحث پر اصرار
 صغیرہ کو پہنچا دیتا ہے۔ اور امر اصغر پر کبیرہ کو اور کبیرہ پر امر اکبر کی نزدیک کو اور اسی بنا پر ایک
 عمل پر دو مواخذہ متحقق ہیں ایک مواخذہ شوخی عمل کو مقابلہ میں۔ اور دوسرا مخالفت نبی
 کے مقابلہ میں۔ پھر فائدہ منہم کے بھی میں پس بیشک وہ گویا انہیں میں سے ہیں اس تا کیسے تشریح
 استعارہ سے فہم قاصدیں ہی مستفاد ہے کہ توبہ ہونے کی صورت میں اس کی مغفرت تحت مشیت
 نہ داخل ہوگی بلکہ عذاب پائیگا اسے آپ کے اتخلاق کے اندازہ پر آدمی ان اللہ لا یمہدی القہر الا للہ
 میں یعنی بیشک خدا ہے برتر قوم ظالمین کی رہنمائی نہیں فرماتا ہے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ اس تعلق ولایت کے بغیر
 کے خدا کی مرضیات کی توفیق نہیں پائیگا اور خوب ظاہر ہے کہ توبہ بغیر اس علت کے قطع کے تو نہیں ہی یا خدا
 کی طرف راہ کو کھلائیگا اسکی معافی ہونے کے سبب یا خدا کی مرضیات میں توفیق نہ ملنے کے سبب تبدیلیہ جہان
 کہ جب تک اس علت کی حالت باقی ہے دعا حصول بدایت میں بے سود ہوگا اگر دعا مفید ہو جاوے تو یہی ہوگا کہ تائب جائیگا
 اور اس کے سوا میں دعا کا قبول ہونا جس سدرج سے کہ فرمایا خدا ہے برتر نے سو کہ اس وقت رکوع جائیں میں مستسک حرم
 میں حیدر کے بعد۔ یعنی طرح سے اگر توبہ دعا ہے وہ میں کبریم کہیں گے کہ انہیں خبری ہوگی پس اس تدرج میں گرفتار ہو کر گناہ میں پادار

تنبیه یابد و داشت که دعا در حصول هدایت بی سود است تا حالت بقای این علمه و
اگر مفید شود همانا که تأنب شود و در راه آن قبول از جنس استعلاج است قال الله تعالی
سَلِّمْ رَجُلَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَمُونَ پس زیادت میکند در عصیان تنبیه چیست است
بر داعی لنفسه و لغیره در و راه هدایت که با دعوی ولایت و ایمان انقدر هم نمی فهمد که
نسبت به بجهت و استدرج است آه مسلمانی مسلمانی را در تنذیر فانه منهم دان الله که یهدی القوم
الظالمین بخوابد و یاد دهنی آر و قال الله تعالی من يشفع شفاعة سلیة یکن لا کفیل منها آیه و باین
استدرج بر قبولیت و عاهاست خود مینازند اللهم احفظنا و قننا ما تجبه و ترضاه تنبیه کلمات طیبه
را در خصوص حصول سیئات و سبیل آوردن ظلمه دیگر است بر فضاوت استدرج زیرا که کلمات طیبه را غایب
در حق خودش با قاری در حق تعالی باشد ای مردم آخرت را فراموشیدی نشمار چون گویا و لطف است
آخر چو خاک زیر تپانستند است یا اللهم تعالیت و اعلم و ربنا فاغفر لنا ما نرینا و اخطانا و انت الغفور الرحیم
وصل و بارک و سلم و اما ابدا علی محمد رسولک حبیبک و علی انواره و شفعه فینا و ترجمانه

ترجمہ تہذیبہ افسوس ہے اُس عالم گئے واسے پر جو بدایت کے سوا دوسری طلب میں ہو حاصل اپنے نفس کیلئے ہو اُو
خواہ غیر کیلئے کیونکہ باوجود دعوی ولایت اور ایمان کے اتنا بھی سمجھتے ہیں کہ یہ دونوں کی نسبت کراستدراج ہے اُو کسی بات
ہے کہ ایک مسلمان کسی مسلمان بہائی کو اس ارشاد فائدہ منعم اور ان اللہ کا یہ حدی القوم الظالمین ہ میں مٹاتا ہو اور اس کے
یہ اہل بیت کا خواہاں ہو جنہیں خدا تعالیٰ کی طرف سے اس کا قوم الظالمین میں شمار ہوا اور بدایت نہ اپنا یکا کون ہو کیا وہ اہل شاد و حق کے
نہیں بلکہ کڑا ہی جو سوہ ساء کے گیا رہیں کہ وہ میں جو کہ فرمایا خدا نے برترنے میں یشفع شفاعة مسیئۃ لیکن لہ کف منھا الا یہ
یعنی جو کوئی شفیع ہو گا بری بات کی شفا فرما سکے اس کا ذمہ اس کیلئے ہو یعنی جو چھ اُس برس کا اُنسی کیلئے ہو جو شفیع ہو اہل آخرت افسوس
اس استدراج کے دلچسپ سے اپنی دعا کے قبول ہوئے نہ پناز کرتے ہیں خدا یا بگو چھ اُدھر میں غیظ دے اُسکی جسے تو خوب رکتا ہوا دیکھو
پسند کرتا ہے تہذیبہ کلمان طہان کو خاکسکریات میں کٹناہ و برائیوں کے حاصل ہونے میں وسیلہ لانا باوجود استدراج کے اپنے ایک
اور ظلم ہے کیونکہ کلمات طہیات کو کچھ پیچھے صیوت ادا کیے حتیٰ میں خدا نے تعالیٰ کے روبرو وقاری یعنی اُنکے پڑھنے والے کے ساتھ غالباً
ہوگی۔ اسی کو کو آخرت کو بھول گئی ہو شمع چون گرد باد گر فلک مگر شمشیر چہ سوز پا آخر چو خاک زیر تہ یا نشستن است
جنگل اندھی آسمان پر چڑھ کے تو نے کیا لیا پُ خاک ہو پاؤں تلے آ کر تو بہا نہایت تھے اللہ ای میرے خدا تو ہی شایان برتری و بلند ہی
ہے اور تو ہی خوب جاننے والا ہے۔ اور ایوب مگر جو ہم بھول گئے اور ہنسنے خطا کی جارسے و سبے تند و اور تو ہی غفور رحیم و رحیم
و بکر و سلم و امما ابداً علامہ محمد بن سولہ حبیبہ و علی الزوارک و شافعہ فینا و خد صدیق بنی اور برکت و سلامتی پہنچ ہمیشہ سے
ہمیشہ تاک پر رسول ان پر حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اُن کے انوار پر اور اُن کو ہمارے با و میں شفیع کر دو اور اُو اسے ہمیں رحمت کر

ذکر کفیت تفسیر آیات کریمہ اجعل الالهة الها واحداً و کریمہ اعبدوا
الله قال من الالهة غيره الاية و کریمہ لا اله الا الله و کریمہ لا اله الا الله
السما والارض والالهة و کریمہ كل شيء هالك الا وجهه الاية و نفی

تاویل باطل

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفه و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین یا رب
مشعر نگہدار مارا زراہ خطا پنہ خطا و در گزار و صواب ہم

باید دانست فرمود سحانہ اجعل الالهة الها واحداً مستبعدانہ بعد گریسیدند یا گردانید
محمّد صلعم الہ متعددہ بوجود ہا ایک الہ انّ هذا الشیء عجائب تحقیق این چیز عجیب تر است
یعنی تو وحدت کثر خلاف عقل و بدایت انطلق الدلاء منهم ان امشوا و اصبروا علی الصبر

انوجہ ذکر بیان تفسیر پانچ آیتوں کا اول کریمہ اجعل الالهة الها واحداً و دوم کریمہ اعبدوا
الله ما کم من الالهة غيره الاية سوم کریمہ هو الله فی السموات والارض الاية چہارم کریمہ هو الذي
فی السماء الاله الاية پنجم کریمہ كل شيء هالك الا وجهه و

اور نفی تاویل باطل کا بیان

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله و نستعينه و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفه و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین یا رب
مشعر نگہدار مارا زراہ خطا پنہ خطا و در گزار و صواب ہم

خط کی راہ سے ہونے چاہئے۔ خطا و غلط سیدی رہ و کما دے۔ سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حق سبحانہ نے
شروع سورہ میں اجعل الالهة الها واحداً و صلی علی محمد و آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین کہ فرمایا حق سبحانہ نے
دوسرے پوچھنے لگے کیا محمد صلعم نے متعدد معبود کو ان کے متعدد وجود و نہ کے ساتھ ایک خدا و معبود بنایا انّ هذا الشیء عجائب
یعنی یہ تو بیشک بڑے اچھے کی چیز ہے یعنی تو وحدت کثر خلاف عقل و بدایت کے خلاف ہو کہ عقل اسکو نہیں مانتی اور یہ ظاہر کے بھی
خلاف ہو کہ باوجود کثرت و بتات و انکا ایک ناما ناجاد انطلق الدلاء منهم ان امشوا و اصبروا علی الصبر

تفسیر آیات کریمہ
اجعل الالهة الها واحداً
ما کم من الالهة غيره الاية
سوم کریمہ هو الله فی السموات والارض الاية
چہارم کریمہ هو الذي فی السماء الاله الاية
پنجم کریمہ كل شيء هالك الا وجهه و

رواں شدند سواران تو میکہ آمدہ بودند گویاں کہ بروید و صبر کنید پر معبودان خود ہا دریں
مخالفت کہ میان ما و محمد کہ جائے خطر است انّ هذا الشیء بدادہ ہر آئینہ این مخالفت
کریبان ما و محمد است چیز خواستہ شدہ است از طرفین کہ ترک تو اند شد ما سے خدا جلد انی المند
الآخرۃ سے پوچھ کر کہ نہیں کہ نشینیم انیکہ باعظما و تثلیث تو خدا و عتقا و کنند و ملت پسین کہ اشارت است
بملت نصاری ان هذا الاختلاف نیست این سخن محمد مگر نو ساختہ ازین گفتن کافران یعنی اجعل الالهة
ظاہر است کہ از لالہ الاله اللہ نفی الوہیت از الہیت کثرہ باطلہ و تحقیق با شہاد و دلائل خود نشان و تصدیق و اقرار
بالہ و احق نفی ہند۔ و نیز از کریمہ ما سمعنا انہ و لاتی بریں عیاں است ورنہ میگفتند کہ نفی الہ کہ سلف
شان می پرستیدند با شبات الہ واحد میفرمایند و ایچاے استبعاد نیست کہ نفی متکثر و اثبات متوحد خلاف
عقل و بدایت نیست گو استبعاد و زرد بایں حق از مشاہدہ کیفیتہ باطلہ ملت پسین المقصود محل استبعاد و توحد و
تکثر است و عکس این چنانکہ اجعل الالهة واحداً نہیں کہ از منقعات عقل و بدایت است یا صبر و رواں ما و لالہ کہ
با پنچ کفار استبعاد و زرد ایشان حجت خود بر اثبات توحید و وجودی سازند کہ نتواند شد

ترجمہ یعنی تو ہم سواران کے ساتھ ہو گئے کہ چلو اور صبر کرو اپنے معبودوں پر اس مخالفت پر حق ہمارا و محمد کو یاد
ہا و خطرات انّ هذا الشیء بدادہ ہر آئینہ این مخالفت کریبان ما و محمد است چیز خواستہ شدہ است از طرفین کہ ترک تو اند شد ما سے خدا جلد انی المند
الآخرۃ سے پوچھ کر کہ نہیں کہ نشینیم انیکہ باعظما و تثلیث تو خدا و عتقا و کنند و ملت پسین کہ اشارت است
بملت نصاری ان هذا الاختلاف نیست این سخن محمد مگر نو ساختہ ازین گفتن کافران یعنی اجعل الالهة
ظاہر است کہ از لالہ الاله اللہ نفی الوہیت از الہیت کثرہ باطلہ و تحقیق با شہاد و دلائل خود نشان و تصدیق و اقرار
بالہ و احق نفی ہند۔ و نیز از کریمہ ما سمعنا انہ و لاتی بریں عیاں است ورنہ میگفتند کہ نفی الہ کہ سلف
شان می پرستیدند با شبات الہ واحد میفرمایند و ایچاے استبعاد نیست کہ نفی متکثر و اثبات متوحد خلاف
عقل و بدایت نیست گو استبعاد و زرد بایں حق از مشاہدہ کیفیتہ باطلہ ملت پسین المقصود محل استبعاد و توحد و
تکثر است و عکس این چنانکہ اجعل الالهة واحداً نہیں کہ از منقعات عقل و بدایت است یا صبر و رواں ما و لالہ کہ
با پنچ کفار استبعاد و زرد ایشان حجت خود بر اثبات توحید و وجودی سازند کہ نتواند شد

و حدت قدیمه که میرا از شایبه حدوث است و تو وحدت کثرت حوائط الهه باطله پذیرد این چه اعتقاد است
 دور از حقیقته توحید بالله تعالی منه و هم اعراض بابت و نسق عبارت یعنی که مفعول ثانی تابع وصفه مفعول اول در
 وقوع فعل مقصود خبرین مفید نبوده که آیا کثرت راه الهه واحد گردانید و الله تعالی اعلم بالصلوب ما و طاق
 بر اختلاف خود واحد و اندو فهم معانی قرآن مجید تبهید الیها و بالله تعالی منه خلاصه شان نزول این است
 که کافران قریش از آن حضرت صلعم مصاحبه خواستند تا ابطال دین و معابدشان نفرمایند آنحضرت صلعم
 فرمود مصاحبه است بقبول لا اله الا الله اگر میزدین پس متباعد شدند باینکه اجعل الله الخیرا لکم و
 شد اعبدوا الله ما لکم من الهه غیره یا یبدوانت ما مشبه بلیس است
 و غیره اسم موخرش و کلمه و مرجع الیه متعلق ثابت خبرش حاصل اینست که
 نیست برای شما معبود و غیر الله نه اینکه برای شما الهی که هست غیر الله نیست امی عین الله است
 و درین صورت غیره خبر منصوب است و اسم نه و مطلوب این خلاف اجماع رفع است باید دانست
 لکم مربوط غیره متعلق ثابت است و من الله تمیز از غرض جائز غیره موعوم مخاطب

توجه اول در وحدت قدیمه یعنی خداست قدیم کی یکتائی که جو حادث و شایبه سومی را در پاک و جو حادث خداوند که تو خداوند
 تشریف یعنی ایک هویت در بابت سے ہو نہیں سمجھ رہے ہیں۔ یہ کیا اعتقاد ہے کہ حقیقت ہی دور ہے۔ یہ کو خدا تعالیٰ اس
 پناہ میں سکے اور مبادت کا بھی اعتراض ادرق عبارت سے بھی یعنی رفتار کلام اور ظاہر و باطنی روگردانی ہو رہی ہے
 یعنی اسلئے کہ آیت مذکورہ میں دوسرا مفعول الہا واحد جو تابع در صفت ہو بلکہ مفعول الہہ کا فعل کے واقع ہو نہیں دہ
 اسے مقصود میں مفید نہیں ہوتا ہے کہ معنی کریمہ یہ ہوں کہ کیا بہت خداوند کو ایک خدا گردا ستے ہو۔ اور خدا برتر ہی صواب
 و در حق کو خوب جاننا ہو تاویل کریمو اسے اپنے کو اس اپنی نوایا یعنی کثرت پر موجد جان نہیں گویا ہی میں ایک خدا مانو والا اور
 معانی قرآن مجید سے بھی تہمت نہ کر جہتاد و مدعی بن کر میں خداست تعالیٰ اس پناہ دہ و خلاصہ شان نزول کریمہ مذکور کا یہ ہے
 کہ کفار قریش نے آنحضرت صلعم سے ہام صلعم کرنا چاہا کہ آپ ان کو دین اور معبودوں کا ابطال فرمادیں اور ان کو بھٹکا ویران حضرت
 صلعم نے فرمایا اگر وہ نہیں تو فقط کا الہ ۱۴۱۱ قبول کر لینے پر مصاحبت ہو تو وہ مستبعد ہو گئے اور اسبابا کو قتل ہو و سمجھیں کہ
 یہ لکھ اجل الہۃ آخر کسی معنی کیا بہت معبود ایک معبود واحد بن جائیگو کیوں کہ جسے جیسا کہ مذکور ہوا۔ اور فرمایا حق سبحانہ سورہ
 احزاب رکوع ۹-۱۰-۱۱-۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱

و شاید گویا عالم و هرگز بر اول مقصود تشابه نمی رسد مگر آنکه صاحبان عقول متفکر بوجه استثنای مستثنی
 و مستثنی و مبالغه بجا صیبت یاب و بنا بر آنکه قلوبنا اتمی پروردگار را محفوظ دانگی و لهای ما را پس نگه دار
 بخشیدی یا علم و عمل و بخشش ما را از نزد خود حرمه یعنی اجابت یا علم دیگر آنکه تحقیق تو بسیار بخشنده ای مستقیم
 اگر این عطف و التماس سخن بر جملہ باشد مع علم تاویل متشابه غیر الله تعالی است و حال آنکه دانستن انبیاء تاویل متشابه
 را خلاف شان نبوت است و نزولش عبرت و اگر بر متشابه باشد گو قاری در حد نفس صفت علم حق سبحانه عن مثله
 و علم را بخین است نه در حد معلوم چه اشتراک در حد معلوم باشد ای معلوم الله تعالی و غیره تعالی در صورت
 نه در حد محمول باشد ای محمول غیره تعالی در حد معلوم اختصاصاً باشد ای معلوم الله
 تعالی فقط در حد معلوم تعلیم باشد ای معلوم الله تعالی و هم معلوم غیره تعالی در حد آنکه علم تاویل
 مقصود تشابهات در اصل محتاج بحکامات وحی است یا الهام چونکه قطعی باشد پس الهام انبیاء هم در حد
 یا قطعی باشد پس الهام اولیاء رض در حدی که بر وجه تعلیم و تخصیص مذکور باشد یعنی کدام تشابه مع علم
 بین الله سبحانه غیره سبحانه و کدام تخصیص العلم بالله سبحانه در حدی وحی و الهام می تواند شد

نزد جمیع عالم و باید که آنکه اول مقصود تشابه که در حد معلوم است یعنی آنکه معلول کو تشابه می مقصود می گردد حضرت
 جو عقول و انبیا و در بعضی که صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 مستثنی از محمول و در بعضی که صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 سبب که خاصیت باب فعل و در حدی که صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 که کو تو نه سبب در حدی که صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 بیشک می برانند و الا ای مستفهم اگر عطف و التماس سخن کا جمله پر بود تو علم تاویل متشابه کا غیر خدا تعالی کیو اسطغی به در حال
 یہ کہ انبیا کا تاویل تشابه کو جاننا شان نبوت و خلافت و انبیا ایات کا نازل ہونا محبت ہو اور اگر عطف مستثنی یعنی لفظ
 الہ پر ہو تو اگرچہ نفس صفت علم خدا سے پاک و حد میں کہانی مثل سوا پاک ہو اور نفس صفت علم را سخن کی حد میں بہت بڑا
 فرق ہے لیکن معلوم میں نہیں جیسا کہ وقف لازم سے عیاں ہو اسکو کہ اشتراک اس حد میں معلوم خدا تعالی اور غیر خدا تعالی
 ضروری نہ اشتراک محمول ہو یعنی اس حد میں جو محمول غیر خدا تعالی ہے پس اشتراک انما اس معلوم فقط معلوم خدا تعالی ہوا راہ تخصیص
 ہوا اس معلوم میں جو بطور تعلیم یعنی وہ معلوم خدا تعالی ہوا معلوم غیر خدا تعالی بھی ہو اور معلوم ہو کہ تشابه کا علم تاویل مقصود یعنی وہ علم تاویل
 جو تشابهات و مقصود اصل میں حکامات وحی کا نتیجہ ہے الہام کا ایسا الہام کہ قطعی ہو مانند الہام انبیا علیہم السلام کا یا قطعی ہو جیسا الہام اولیاء
 رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین کا پس اس تعلیم و تخصیص مذکور کی صحت پر کوئی دلتا بغیر وحی الہام کا نہیں ہو سکتی یعنی اس امر کی
 تعلیم و تخصیص پر کو تشابه مع علم یعنی علم میں عام کیا گیا خدا سبحانی اور غیر حق سبحانه و در دنیا اور کون تخصیص یعنی علم میں خاص کیا گیا ہوا خدا

بنا بر آنکه وقف لازم خدا تعالی است و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود

پیدا نکند این وقف لازم و وقف ابنی صلعم و وقف غفران برستنی منہ و اسرار خود از تشابهات
 است اگر نبوت قطعی صریحی نش ای ارشاد و غیر عم در باشد فو المراد و الاطنی چنانست
 کہ وقف لازم مفصل است بنا بر تخصیص ضروری باشد ای انچه علمش خاص
 است برائے الله سبحانه و عطف موصل است بنا بر تعلیم ضروری باشد
 ای انچه علمش مشترک است بینہ تعالی و غیرہ تعالی در حدی که افضل امتناع فیما فیہ
 الامتناع و از وصل اشتراک فیما فیہ الامتناع مقصود است و اگر این فصل موصل
 بنا شد اشتراک فیما فیہ الامتناع یا امتناع فیما فیہ الامتناع لازم و حقیقتہ وقف ابنی صلعم
 و وقف غفران از ستر وقف لازم خود پیدا است پس وقف بر و التماس سخن فی العلم بوحی از
 محکامات و تشابهات بلزوم یابی لزوم باشد ای بوجه وقف محکم لازم یا غیر لازم و بوجه وقف تشابه
 لازم یا غیر لازم در تفہیم و در مندی آید مگر وصل بنا بر تو صیغہ خبر کہ لازم عطف جملہ بر جملہ است
 مثل کہ مفید نفی علم انبیاء و را سخن تشابهات است چنانکہ مذکور شد

نزد جمیع عالم و باید کہ آنکه اول مقصود تشابه کہ در حد معلوم است یعنی آنکه معلول کو تشابه می مقصود می گردد حضرت
 جو عقول و انبیا و در بعضی کہ صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی کہ انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 مستثنی از محمول و در بعضی کہ صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی کہ انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 سبب کہ خاصیت باب فعل و در حدی کہ صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی کہ انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 کہ کو تو نہ سبب در حدی کہ صرف عقول و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی کہ انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 بیشک می برانند و الا ای مستفهم اگر عطف و التماس سخن کا جمله پر بود تو علم تاویل متشابه کا غیر خدا تعالی کیو اسطغی به در حال
 یہ کہ انبیا کا تاویل تشابه کو جاننا شان نبوت و خلافت و انبیا ایات کا نازل ہونا محبت ہو اور اگر عطف مستثنی یعنی لفظ
 الہ پر ہو تو اگرچہ نفس صفت علم خدا سے پاک و حد میں کہانی مثل سوا پاک ہو اور نفس صفت علم را سخن کی حد میں بہت بڑا
 فرق ہے لیکن معلوم میں نہیں جیسا کہ وقف لازم سے عیاں ہو اسکو کہ اشتراک اس حد میں معلوم خدا تعالی اور غیر خدا تعالی
 ضروری نہ اشتراک محمول ہو یعنی اس حد میں جو محمول غیر خدا تعالی ہے پس اشتراک انما اس معلوم فقط معلوم خدا تعالی ہوا راہ تخصیص
 ہوا اس معلوم میں جو بطور تعلیم یعنی وہ معلوم خدا تعالی ہوا معلوم غیر خدا تعالی بھی ہو اور معلوم ہو کہ تشابه کا علم تاویل مقصود یعنی وہ علم تاویل
 جو تشابهات و مقصود اصل میں حکامات وحی کا نتیجہ ہے الہام کا ایسا الہام کہ قطعی ہو مانند الہام انبیا علیہم السلام کا یا قطعی ہو جیسا الہام اولیاء
 رضوان اللہ تعالی علیہم اجمعین کا پس اس تعلیم و تخصیص مذکور کی صحت پر کوئی دلتا بغیر وحی الہام کا نہیں ہو سکتی یعنی اس امر کی
 تعلیم و تخصیص پر کو تشابه مع علم یعنی علم میں عام کیا گیا خدا سبحانی اور غیر حق سبحانه و در دنیا اور کون تخصیص یعنی علم میں خاص کیا گیا ہوا خدا

بنا بر آنکه وقف لازم خدا تعالی است و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود
 و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود و در حدی که انبیا و انبیا در حد معلوم تشابه می شود

و قول ائمہ بقصود تشاہدات علم است و خلاف ابتغاء فتنه و درین و ابتغاء تاویل آن موافق بود
بدلالة خطف و آنکه ایمان بر جهولات ممتنع باشد و بر نفس آیه تشابه بی نفع در تبتا لا تنفع
قلوبنا الخ و عا بر استقامت نفس است اعتقاد او علما زیرا که نفس او را تو سوس تاویل آن
لا ابتغاء الفتنه را ہی است اعتقاد او علما و هب لنا الخ و عا بر قبولش بازیاوت علم
از راسخون فی العلم علماء تشاہدات غیر انبیاء مقصود است که دلالت بر آن خود از راسخون
فی العلم بعدم اختصاصش با نبیاء و الف و لام تعریف بر علم است و نیز از مسا
بذکر الا و لا لباب و عا بر سبب لاترغ الخ و شان نزول پیدا است
پس انبیاء و درین اشتراک بحسب حال ممتاز باشد و اگر الف و لام بحسب گفته شود
از تقسیم علم اشتراک فیما بین الاقتناع لازم و الله تعالى اعلم بالصواب
اللهم صل وسلم على محمد نبي الرحمة وعلى آله كما
تحب و ترصاه و شفيعه فينا و ترحمنا به

ترجمہ اور قول ائمہ انما انبئنا فی ایمان لانا راخین فی علم ان تشاہدات مقصود کی نسبت ہو جو از راه علم انکو حاصل ہے
کہ وہ خلاف میں انکو ہو جو خواہش فتنہ کی غرض سے دین میں ہوا اور خواہش دین کی بنا پر موافق ہوا ہو کہ وہ لا اس علم خطف سے
حاصل ہو رہی ہے۔ اور اس کے ایمان ہو جو لا پر ممتنع ہوگا۔ اور نفس آیت تشاہد پر ایمان بی نفع خطف کہ ایمان لانا ان تشاہدات کا مقصود
کی نسبت کرے اور سبک علم ہے اور جو خلاف میں اس خواہش فتنہ کے ہو جو دین میں ہوا اور خواہش دین کی بنا پر موافق ہوا ہو کہ وہ لا اس علم خطف سے
موافق ہے اور اس پر خطف ہو چکی اور دوسری دلیل یہ کہ جمہولات پر ایمان ممتنع ہوگا اور ایسا نفس آیت تشاہد پر ہی سودا اور
دینا لا تنفع قلوبنا الخ و عا بر اسے علم مقصود تشاہد کی استقامت پر از راہ اعتقاد و کل کی نفس کو اسکی تاویل کو دوسرے جو
فتنہ کی خواہش کیلئے ایک راہ بطور اعتقاد و کل یعنی ممکن ہو کہ تاویل میں دوسرے ہو جائے سبب نفس و از اعتقاد و کل کی کوئی راہ
خواہش فتنہ کی نکال لی ہو اسکی اعتقاد و کل پر استقامت علم کی و عا بر لہذا دعا استقامت علم مقصود تشاہد کی تاویل و سوس
نفس کا حد نہ جاتا رہا۔ اور سبب الخ و عا بر اس علم مقصود تشاہد کی قبول پر زیادتی علم کیساتھ علوم ہو کہ راسخون فی العلم علم
تشاہدات غیر انبیاء مقصود ہیں کیونکہ دلالت اس پر خود از راسخون فی العلم سے ہو ایسا یعنی علم کی انبیا کیساتھ خاص ہو جو سبب اور دلالت
سے الف و لام تعریف کو کہ علم پر ہے۔ اور پھر کریمہ کیلئے اولیاء الہیہ اور دعا و ذبنا لا ترغ الخ سے اور شان نزول سے
بھی ظاہر ہے پس انبیاء اس اشتراک میں موافق اپنے حال کو ممتاز ہوگا۔ اور اگر الف و لام بحسب کہا جائے تو تقسیم علم کے
سبب اس حد میں جس میں تنازع یعنی مخالفت آئی ہو اشتراک لازم ہوگا۔ اور خدا کے برتری راہ صواب کو خوب جانتا
اللهم صل وسلم على محمد نبي الرحمة وعلى آله كما تحب و ترصاه و شفيعه فينا و ترحمنا به

ایمان بکار راسخون فی العلم
علم و تشاہدات پر ایمان

ذکر کیفیت تفسیر حدیث شریفک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بسم الله الرحمن الرحيم
نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ وصحابہ و اتباعہ اجمعین۔ علم ان فی
توکل علی اللہ تعالیٰ علیہ علی الہ وسلم الصلوۃ الاستشفیۃ ان كانت الصلوۃ مستغفرۃ جنبا فلا استثناء
یغیر الحصر و الحصر لا یقتضی ولا دلیل علی حصر الصلوۃ النافلة فکیف استثنائنا الفرض عنها و تعارضنا بالثلاثیۃ
والربا بیتیۃ ما زادت وان كانت محصیۃ معمودنا و نبیتنا فلا دلالة علیها من ای محصیۃ المعمودۃ الذمیۃ
و لا نفی غیرہا من ای محصیۃ معمودۃ ذمیتہ و ان كانت محدوده فی شفعۃ من احریمیۃ و اخرجہا
فان فصل بین شفعۃ من خروج و تحریمۃ غیر لاولی فلا جبر نقصان فی شفعۃ اولی السجده سہو فی شفعۃ ثانیۃ
وان لم یفصل فیما فیلتسا بشفعۃ من فصلتین و کذا من سجدۃ سہو و بنا شفعۃ ثانیۃ علی شفعۃ
اولی لان البناء فی حقیقۃ واحده لا تغاثره ولا تحریمۃ محدوده

ترجمہ اور ذکر و بیان تفسیر حدیث شریفک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و انچہ دروست

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله ونستعينه ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ وصحابہ و اتباعہ اجمعین۔ علم ان فی
توکل علی اللہ تعالیٰ علیہ علی الہ وسلم الصلوۃ الاستشفیۃ ان كانت الصلوۃ مستغفرۃ جنبا فلا استثناء
یغیر الحصر و الحصر لا یقتضی ولا دلیل علی حصر الصلوۃ النافلة فکیف استثنائنا الفرض عنها و تعارضنا بالثلاثیۃ
والربا بیتیۃ ما زادت وان كانت محصیۃ معمودنا و نبیتنا فلا دلالة علیها من ای محصیۃ المعمودۃ الذمیۃ
و لا نفی غیرہا من ای محصیۃ معمودۃ ذمیتہ و ان كانت محدوده فی شفعۃ من احریمیۃ و اخرجہا
فان فصل بین شفعۃ من خروج و تحریمۃ غیر لاولی فلا جبر نقصان فی شفعۃ اولی السجده سہو فی شفعۃ ثانیۃ
وان لم یفصل فیما فیلتسا بشفعۃ من فصلتین و کذا من سجدۃ سہو و بنا شفعۃ ثانیۃ علی شفعۃ
اولی لان البناء فی حقیقۃ واحده لا تغاثره ولا تحریمۃ محدوده

و انچہ دروست
تفسیر حدیث شریفک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

فَإِنْ فَضِلْتَ فَلَا بَأْسَ عَلَيْهَا وَإِنْ مُبِيتَ فَلَا فَضَالَ عَنْهَا وَفِي أَعَادَةِ
شَفْعَةِ بَيْتٍ وَاحِدٍ يُهَا خَالِفُ أَبُو يُونُسَ بَابِي حَنِيفُهُ وَمُحَمَّدُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
تَعَالَى بِأَعَادَةِ شَفْعَتَيْنِ فَسَلِّ رَسُولُ اللَّهِ تَعَالَى صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَعَلَى
آلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَعْنَى الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَرَكَةَ إِلَّا فِي رُكْعَةٍ لَا مَزَادَ
مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ تَجْزِئُ خَيْرًا وَخُرُوجٍ وَاحِدٍ فَقَدِيرُ الْكَلَامِ الشَّرِيفِ أَنَّ لَأَصْلَ رُكْعَةٍ
الْإِبْشَافَةَ فَإِنَّ صَلَاةَ لَا تَحْلُو مِنْ شَفْعَةٍ فَاشْتَمَلَتْ الْفُرْقَنَ وَالْفَضْلَ مِنْ شَفْعَةٍ
وَمَزَادَ فِي حَبْرِ سَجْدَةٍ سَهْوٍ فِي شَفْعَةٍ أَوْ لَيْ فِي شَفْعَةٍ أُخْرَى وَرَفَعَ
التَّعَارُضَ مَثَلُ الَّذِي ذُكِرَتْ هُوَ وَمَوَاطِبُ التَّوْبَةِ عَلَى الثَّلَاثَةِ تَجْزِئُ
تَقْتَضِي نَسْخَ رُكْعَةٍ وَخَمْسَةٍ وَبَعْدَهُ فِي التَّوْبَةِ اللَّهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ
عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ كَمَا تُحِبُّهُ وَتَرْضَاهُ وَ
شَفِّعْهُ فَلْيَسَاوِ تَرْحُمَنَاهُ

توجیه پس اگر شفعه تحریمه و خروج جدا کرده شد پس بنا بر اذنیست برائے شفعه
ثانی. و اگر بنا کرده شد از فضال و جداگی نیست یعنی شفعه اولی را از ثانی و در اعاده
و بازگردانیدن اولی و یکی از هر دو شفعه ابو یوسف بانی حنیفه و محمد رحمهم الله
تعالی خلاف کرده نسبت بازگردانیدن هر دو شفعه. و پرسیده شد رسول خدا کے تقاضی
صلی الله تعالی علیه و علی آله وسلم از معنی این حدیث شریف پس فرمود صلعم لای رکعت. یک رکعت
نیست یعنی یک رکعت را نفی کردند آنچه که زیاده است از دو رکعت یک تحریمه و خروج پس
تقدیر کلام شریف این است یعنی بدین طور است که لا صلوة بركعة الا بشقی یعنی نماز
یک رکعت نیست بشفعه پس کدام نماز است که خالی نباشد از شفعه پس
شکل آمد فرض و نقل را از شفعه و از آنچه که زائد است. پس جبر کند یعنی
رفع کند سجده سهو نقصان نماز را که در شفعه اولی است در شفعه آخری
بخود و بقا رصیکه ذکر کرده شد. برداشت اے رفع شد. و مواعقبه و تبریکه گانه
به تحمید واحد میخوابد. نسخ یک رکعت را و پنج و هفت را در وتر. اللهم
صلی و سلم علی محمد بنی الرحمه و علی ائمه کما تحب و ترضاه
و شفعه فینا و ترحمنا به

ذکر کیفیه تفسیر کریمه قالوا انت فعلت هذا بالهتينا يا ابراهيم فقال بل فعله ق الى آخرها
 بسم الله الرحمن الرحيم
 محمد الله وسعینه و نصلى على رسولہ محمد وکشفه وعلی الہ واصحابہ واتباعہ اجمعین قال الله تعالى حکایتا
 قالوا انت فعلت هذا بالهتينا يا ابراهيم قال بل فعله ق کبرهم بذنا فاسئلوا اهلهم ان كانوا یقطعون
 ترجمہ گفتند آیا تو دی این کار شکستن بالہ ما ای ابراہیم گفت بلکه کرد این کار کلان شان اینکہ گفتہ ہر سید از
 بیان شکستہ اگر باشد کہ بگویند باید و انت کلام تشابہ واقع شد از کمال بلاغت و فصاحت بمقتضای حکمت
 در اظہار صدق الزام سکوت برخامین تاویل مقصود آنکہ بل براہی ترقی است کہ نفی ما قبل نمیکند و وقف
 یعنی قبل علیہ التوقف و صلی یعنی الوصل بنا بر اتصال فاعل یعنی لفظ کبریم از تشابہ است تشابہ فی الکلام یعنی
 توقف پیش از قرار و اتصال بعد التوقف لفظ کبریم کبریم فی انکار تزیج ابہام و بزر و مستفہم و اگر از کبریم ذات شریف
 حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام و از بلا مقولہ بل فعلہ کبریم کہ معرفت حسی قریب بتدایا احدی مقولین فاسئلوا
 است و فاوہ جزائے شطرتاخر نہ بل برای اضراب کہ نافی ماسبق و مبطل وقف قی است و نہ مشار الیہ نہ کبریم

ترجمہ اور تفسیر آیت کریمہ قالوا انت فحلت بنا بالانذار الیہم کا آخر تک

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 خواجہ شمس الدین علی بن ابراہیم رحمہ اللہ علیہ نے تصنیف فرمائی ہے کہ اس کتاب میں سورۃ انبیاء کے پانچ سو الفاظ
 میں فعلت ہذا بالہفتین یا ابراہیم قال بل فعلہ فی کبیرہم ہذا فاسئلکم ان کانہ یظن فیہ
 کما کفار فہو حقیر ابراہیم علیہ السلام کیا تو فیہ کام توڑ کیا جمارے خدا کے ساتھ اسے ابراہیم - کما حضرت ابراہیمؑ فرمایا کہ
 ان کے برے کر کے یا یہ جو کہ میں نے کہا تم نے تو نے جو کہ میں نے جو چاہا کہ کہہ سکتی ہو کہ کہہ دو مجھے چاہا سو اس نے کہہ دیا کہ بل
 وضاحت کلام متشابہ واقع ہوا مقتضا حکمت کے موافق یہی کو ظاہر کرے اور دشمنوں پر حکومت لانے کے لئے اس کو ظاہر ہو کر
 کو چاہی رہنا پڑے۔ اس کلام متشابہ کی تالیل مقصود یہ کہ ہر تنقید واسطے جو باقی کی نفی نہیں کرتا اور توقف کی معنی
 قبل علیہ التوقف یعنی کہا گیا کہ اس پر توقف ہو۔ اور یہ معنی اولیۃ الھول یعنی دھم یا طاقت پر ہونا چاہئے کہ اس پر ہونا چاہئے کہ
 ہر حال میں یعنی توقف کی معنی جو متشابہ ہو۔ کلام تین متشابہ اور تین معنی مختلف کا ہو کر سبب یعنی توقف اقرار کی اشارہ اور یہ تو
 لفظ بسم کہیم کے ساتھ متصل ہونا بغیر انکار قطعہ کا یا آمد و گامیجان دینے والا یعنی پوچھنے والے کو تردید اور شک کو اور ہر حال میں
 اور اگر کہیم جو سورۃ فاتحہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انبیاء علیہ الصلوۃ والسلام اور خدا اشارہ اس مقولہ میں فعلہ کہیم کہ جو معنی ہے کہ
 جو تو یہ مقولہ متبادر ہوا وہو نویس ایک معقول ہو اس کو کہ اور جو خبر ان میں ہے یہ خبر مقدم اپنی شرط کہ اس سے متاخر ہے یہ مذکور
 یا بل اس شرط سے کہ یہ نویس کی خبر متبادر یعنی اس کے جو اس پہلے اور توقف کو باطل کر دیا اور نہ بالکمال اس کے کہیم

بیان آنکه چون آنکه در این کتاب است
که حق تعالی بفرموده است که هر که در این کتاب است

بدین دلیل کہ کبیریم مقصود ابہام است و بنا بر مقصود تعریف پس موافقت کنند و نیز اگر معرفت شود و کمال
 کذب باطل و خلاف عصمت از کبیر است و بطل ترقی و اگر معرفت شود نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبیا و علیہ الصلوۃ
 و السلام بصدق بالقصد اضرب بال است و مقولہ فاسئلواہم ان کانوا یظنقون ہ مہمل فکیف ما ذلک
 فیما ایہا المؤمنون اتقوا اللہ العلی العظیم فی الانبیاء صلی اللہ تعالیٰ علی نبیا و علیہم وسلم و نیست بی در کلام
 مبہم چہ در شب ہجرت حضرت صدیق اکبر بچو اب پر سندرہ نسبتہ بر رسول اللہ تعالیٰ صلعم کہ این کیست فرمود
 رجل یہدینا السبیل و حضرت صلعم جواب پر سندرہ کہ کیستید فرمود انا مالی از اینجا کہ کلام صواب
 فی وجہ محض کذب فی وجہ قصد واقع شد بمقتضای کمال تنزہ بر آن نادم باشد و نفس خود را ملوم و
 خاشع سازند قال صلعم فبقول انی است ہناکم ویدکر ثلث کذبات کذب و نیز باید دانست بقرینہ
 کذب بالحد اگر قبل از نبوت است جائز است و تواند شد کہ در این محل کذب واجب باشد اگر
 بعد از نبوت است کبیر بعد سو جائز نتواند شد مگر کلام مآول و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی
 محمد بنی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ

ترجمہ اس دلیل کے کہ لفظ کبیریم مقصود ابہام ہے۔ اور بنا بر مقصود تعریف میں پس موافقت کنند و نیز اگر معرفت شود و کمال
 موافقت نہیں کرے گا۔ اور اگر کبیریم بمعنی ترات مرعوف ہی ہو تو یہ کذاب ہو گا جس کی عصمت و خلاف گناہ کبیرہ اور ترقی و کمال
 کو تاویں نہ کرے جس مقصود گناہ کبیرہ نہیں تھا کہ بطل ترقی ہو۔ اور اگر کبیریم بمعنی نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبیا و علیہ الصلوۃ
 و السلام تو قصد اسبب صحیح و اضرب باطل ہو۔ اور مقولہ فاسئلواہم ان کانوا یظنقون ہ مہمل پس کیونکر وہ وجہ
 تعبیر کر رہے ہیں۔ تو ایان و التور و حاکم برتر صلعم سے انبیاء و بارہ میں ورود و سلام ہو جو حد بزرگ مبارک بنی را در
 ان پر اور کلام مبہم میں کوئی خوف نہیں کیونکہ ہجرت کی رات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی پوچھو و انکو جواب
 میں رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہ یہ کون ہیں فرمایا میں ہوں فرمایا انا تعالیٰ یعنی ایک فرمیں جو ہماری راہ تعالیٰ
 کرتو ہیں راہ کی۔ اور حضرت صلعم فرمایا تو کو جواب میں کہ تم کون ہو فرمایا انا تعالیٰ یعنی میں ہوں یعنی پانیو الا۔ چونکہ کلام صواب
 جس میں کمال کذب کیونکہ جس کی وجہ میں قصد انبیاء واقع ہو گیا تو یہ حضرت کمال تنزہ و تقاضی سے نام رہتا ہے اور باقی
 نفس کو ملوم و خاشع بنائے ہیں یعنی اپنے نفس کو کمال تنزہ و سبب کلام محض کذب کیا کہ جو جانیو ملا کر تو اور خدا و ترترتر
 میں فرمایا حضور صلعم فبقول انی است ہناکم ویدکر ثلث کذبات کذب و نیز باید دانست بقرینہ کذب بالحد اگر قبل از نبوت است جائز است و
 پس جو تائید جنکو اسنے جنکو کما اور یہ بھی خدا جھوٹ تقریر کی بار پر جنکی بات ہو کہ اگر یہ جھوٹ ہے تو جانیو۔ اور ہر گاہ کہ
 اس محل میں جھوٹ واجب ہو۔ اور اگر جھوٹ بعد و تو خدا و سو کبیرہ جائز نہیں ہو سکتا مگر کلام مآول جو ادین کیا جاسکے اور خدا برتری راہ صواب کو خوا
 جائز ہے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ

بنا بر کلام صلعم کہ کبیریم بمعنی ترات مرعوف ہی ہو تو یہ کذاب ہو گا جس کی عصمت و خلاف گناہ کبیرہ اور ترقی و کمال کو تاویں نہ کرے جس مقصود گناہ کبیرہ نہیں تھا کہ بطل ترقی ہو۔ اور اگر کبیریم بمعنی نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبیا و علیہ الصلوۃ و السلام تو قصد اسبب صحیح و اضرب باطل ہو۔ اور مقولہ فاسئلواہم ان کانوا یظنقون ہ مہمل پس کیونکر وہ وجہ تعبیر کر رہے ہیں۔ تو ایان و التور و حاکم برتر صلعم سے انبیاء و بارہ میں ورود و سلام ہو جو حد بزرگ مبارک بنی را در ان پر اور کلام مبہم میں کوئی خوف نہیں کیونکہ ہجرت کی رات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی پوچھو و انکو جواب میں رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہ یہ کون ہیں فرمایا میں ہوں فرمایا انا تعالیٰ یعنی ایک فرمیں جو ہماری راہ تعالیٰ کرتو ہیں راہ کی۔ اور حضرت صلعم فرمایا تو کو جواب میں کہ تم کون ہو فرمایا انا تعالیٰ یعنی میں ہوں یعنی پانیو الا۔ چونکہ کلام صواب جس میں کمال کذب کیونکہ جس کی وجہ میں قصد انبیاء واقع ہو گیا تو یہ حضرت کمال تنزہ و تقاضی سے نام رہتا ہے اور باقی نفس کو ملوم و خاشع بنائے ہیں یعنی اپنے نفس کو کمال تنزہ و سبب کلام محض کذب کیا کہ جو جانیو ملا کر تو اور خدا و ترترتر میں فرمایا حضور صلعم فبقول انی است ہناکم ویدکر ثلث کذبات کذب و نیز باید دانست بقرینہ کذب بالحد اگر قبل از نبوت است جائز است و پس جو تائید جنکو اسنے جنکو کما اور یہ بھی خدا جھوٹ تقریر کی بار پر جنکی بات ہو کہ اگر یہ جھوٹ ہے تو جانیو۔ اور ہر گاہ کہ اس محل میں جھوٹ واجب ہو۔ اور اگر جھوٹ بعد و تو خدا و سو کبیرہ جائز نہیں ہو سکتا مگر کلام مآول جو ادین کیا جاسکے اور خدا برتری راہ صواب کو خوا جائز ہے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ

و کربانیہ تفسیر کریمہ انا فتحنا للک فتحاً مبیناً فی آخر الآیۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خداوند نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ صحابہ و تابعہ امین۔ قال اللہ تعالیٰ انا فتحنا للک فتحاً مبیناً ہ
 وبقولہ اللہ ما تقدم من ذنبک وما اخرتہ لک علیک و علیک صراطاً مستقیماً و ینصرك اللہ نصر اعزہ
 یتواند شد کہ فتح عبارتست از کشف خلوت تام یعنی انتخابی بالاتطابق حقہ مانعہ کہ ہو جو و اولی بجائی حصول شہزادان تحقیق
 جہنم و تخصیص در آن بر لایق تحقیق و تبارک تضام مع الغیر شہرہ صفات لایق کہ قضا العین است از او و حصول شہرہ
 از او و حصول شہرہ جہنم و تخصیص مانع اشتراک با او تا کہ بقول مطلق ہو جو بارانہ مانعش ای بصفتین و این فتح کامل
 است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است
 و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است

(و کربانیہ تفسیر کریمہ انا فتحنا للک فتحاً مبیناً کا آخریت تک)

خداوند نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ صحابہ و تابعہ امین۔ قال اللہ تعالیٰ انا فتحنا للک فتحاً مبیناً ہ
 وبقولہ اللہ ما تقدم من ذنبک وما اخرتہ لک علیک و علیک صراطاً مستقیماً و ینصرك اللہ نصر اعزہ
 یتواند شد کہ فتح عبارتست از کشف خلوت تام یعنی انتخابی بالاتطابق حقہ مانعہ کہ ہو جو و اولی بجائی حصول شہزادان تحقیق
 جہنم و تخصیص در آن بر لایق تحقیق و تبارک تضام مع الغیر شہرہ صفات لایق کہ قضا العین است از او و حصول شہرہ
 از او و حصول شہرہ جہنم و تخصیص مانع اشتراک با او تا کہ بقول مطلق ہو جو بارانہ مانعش ای بصفتین و این فتح کامل
 است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است
 و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است و تقدم تقدیم کتب خصوصیتہ و اطوار معرفتہ و وجود قیام جہنم علیہ و این فتح کامل است

بنا بر کلام صلعم کہ کبیریم بمعنی ترات مرعوف ہی ہو تو یہ کذاب ہو گا جس کی عصمت و خلاف گناہ کبیرہ اور ترقی و کمال کو تاویں نہ کرے جس مقصود گناہ کبیرہ نہیں تھا کہ بطل ترقی ہو۔ اور اگر کبیریم بمعنی نفس مبارک حضرت ابراہیم علی نبیا و علیہ الصلوۃ و السلام تو قصد اسبب صحیح و اضرب باطل ہو۔ اور مقولہ فاسئلواہم ان کانوا یظنقون ہ مہمل پس کیونکر وہ وجہ تعبیر کر رہے ہیں۔ تو ایان و التور و حاکم برتر صلعم سے انبیاء و بارہ میں ورود و سلام ہو جو حد بزرگ مبارک بنی را در ان پر اور کلام مبہم میں کوئی خوف نہیں کیونکہ ہجرت کی رات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کسی پوچھو و انکو جواب میں رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کہ یہ کون ہیں فرمایا میں ہوں فرمایا انا تعالیٰ یعنی ایک فرمیں جو ہماری راہ تعالیٰ کرتو ہیں راہ کی۔ اور حضرت صلعم فرمایا تو کو جواب میں کہ تم کون ہو فرمایا انا تعالیٰ یعنی میں ہوں یعنی پانیو الا۔ چونکہ کلام صواب جس میں کمال کذب کیونکہ جس کی وجہ میں قصد انبیاء واقع ہو گیا تو یہ حضرت کمال تنزہ و تقاضی سے نام رہتا ہے اور باقی نفس کو ملوم و خاشع بنائے ہیں یعنی اپنے نفس کو کمال تنزہ و سبب کلام محض کذب کیا کہ جو جانیو ملا کر تو اور خدا و ترترتر میں فرمایا حضور صلعم فبقول انی است ہناکم ویدکر ثلث کذبات کذب و نیز باید دانست بقرینہ کذب بالحد اگر قبل از نبوت است جائز است و پس جو تائید جنکو اسنے جنکو کما اور یہ بھی خدا جھوٹ تقریر کی بار پر جنکی بات ہو کہ اگر یہ جھوٹ ہے تو جانیو۔ اور ہر گاہ کہ اس محل میں جھوٹ واجب ہو۔ اور اگر جھوٹ بعد و تو خدا و سو کبیرہ جائز نہیں ہو سکتا مگر کلام مآول جو ادین کیا جاسکے اور خدا برتری راہ صواب کو خوا جائز ہے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ و ترضاہ و شفیعہ فیما و ترحمنا بہ

ازیں جا بدیدن محمد صلعم ویدن خداست ثنائے شانہ والبتہ ویدنش راصلعم
ویدہ جاں میں باید اللہ سبحانہ جزا دہا دنا کہ گفت منشع
ویدن روی تراؤہ جاں میں باید : این کجا مرتبہ چشم جہاں میں است
ہر کس خفیہ مغفرت و ذنب آن معصوم از سلوبات غیر مخصوصہ محمدی صلعم نہ
و نیز تواند شد کہ این بشارت است بدجوی حبیب خود تعالی صلعم در اندوہ ذنب مانع
حق عبادت و حق عبادت آنست کہ مقابل شود باو ہیست کاملہ غیر محصورہ
در ظهور موجودات و سلوبات لازمہ مخصوصہ محمدی صلعم و آن بلزوم علین
و ظهور آوانی بوجوب نقص و حصر است تکلیف تحقیق حق العبادت
و تکلیف و ہو صلعم معصوم ظاہر و باطناً و اس ہمہ گفتہ شد از روی
حقیقہ مجملہ تفصیل است و نیز شامل بشارت کشائی بزبان حال و مستقبل بفضل
و نصیرک اللہ نصیر عزیز مود

تجسس سے ثابت ہے کہ محمد صلعم کے دیکھنے میں خدا سے ثنائے شانہ کا دیکھنا ہے اور البتہ انصاف کے
دیکھنے کو ویدہ جاں میں چاہئے یعنی وہ آنکھ چاہئے جس سے جان کا نظارہ ہوتا ہو۔ اللہ سبحانہ اسے جزا دے
جسے کہ منشع ویدن روی تراؤہ جاں میں باید : این کجا مرتبہ چشم جہاں میں است ترجمہ ہوگا
کیا دیکھوں کہ جان کے دیکھنے کی آنکھ ہو تو کہاں اے جان جاں یہ آنکھ دنیا کی کہاں تو ہر شخص اس
معصوم کی مغفرت اور ذنب کی حقیقت کو نہیں پہنچ سکتا ہے جیکہ وہ ذات پاک ان سلوبات کے کہ
اس کو مخصوص نہیں میں معصوم ہے۔ اور یہی ہو سکتا ہے کہ یہ خود خدا سے تعالیٰ کے حبیب
صلعم کی و جوی کے لئے بشارت ہے جو اس ذنب معابدناک حق عبادت کے اندوہ
کی نسبت میں ہے۔ یعنی ہم نے تیری عبادت کے لائق نہ ہو سکتے تھے کی نہیں کی اور حق عبادت یہ
ہے کہ یہ مقابل ہوئے الوہیت کاملہ غیر محصورہ کے ساتھ موجودات اور سلوبات کے ظهور میں
جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوصہ لازمہ ہیں۔ اور وہ بسبب لازم ہو جانے عدم سابق اور لاحق
کے اور بسبب ظہور آوانی کے یعنی اوقات مختلف میں ظاہر ہونے سبب نقص اور حصر کے واجب
ہو جانے سے ہے۔ پس اس صورت میں حق عبادت کیونکر متحقق ہو سکتا ہے۔ ورنہ ہر کیسے
ہوگا جبکہ حضور صلعم ظاہر و باطن میں معصوم ہیں۔ اور یہ سب کہ کہا گیا حقیقت کی رو سے مجملہ تفصیل لکھا جا
ہے اور یہ بشارت نفع دلالت کو بھی شامل ہو نہ حال و مستقبل میں مابقی فصل کہ آیت میں : ویدنک اللہ نصیرک کہ

بیان حقانی عبادت و حق عبادت
بجانب از دل میں باید اللہ سبحانہ
جزا دے جسے کہ منشع ویدن روی
تراؤہ جاں میں باید : این کجا
مرتبہ چشم جہاں میں است

نش بقول مطلق ہر دفعہ مکہ مبارکہ بقرینہ محل نزول کاسل صلعم افتح
ہو اے مکہ قال نعم و مغفرت ما تقدم و ما تأخر من الذنب عموماً و اس قصد غیر مصرح
ہوئی تواند شد و اینجا است کہ صلح حدیبیہ کہ بد و اسباب خفیہ فتح مکہ است ماقول
بقیہ باشندہ محمول بر خلافت العیاذ باللہ تعالیٰ منہ قال اللہ تعالیٰ لقد صدق اللہ رسولہ
الرویا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء اللہ آمنین یحلفین رؤسکم و مقصدین لانتخاؤن
فعلکم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قریباً پس اس قصد و صلح حضرت حبیب کبریاء
صلعم کہ متضمن وقائع ظاہر و باطن است از اسرار علم عالم تعلوا است و بسبب مختص
نش ای ابتلاء عام کہ از اسرار علم عالم تعلوا است ہر اخبار صداقت و اوصاف حضرت
رسول مقبول خود تعالیٰ و اصحابش صلعم چنانکہ فرمود تا آخر رکوع خود ظاہر است واللہ
تعالیٰ اعلم بحقیقہ الحال والیہ المرجع والمآل اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ
و ترضاہ و شفیعینا و ترجمناہ

ترجمہ بسبب مفعول مطلق اور بشارت فتح ہے مکہ مبارکہ کی قرینہ محل نزول سے جیسا کہ پوچھا گیا
صلعم سے کیا وہ فتح کیا جائیگا یعنی مکہ فرمایا آپ نے ہاں اور بشارت ہے مغفرت لگے او پچھلے گناہوں کی
عام کر کے اور یہ غیر کا قصد و حمی سے مصرح ہو سکتا ہے اور میں سے ظاہر ہے کہ صلح حدیبیہ جو
فتح مکہ کے پوشیدہ اسباب کے ابتدا ہے ماقول ہوگی فتح کے ساتھ نہ محمول ہوگی خلافت پر اللہ تعالیٰ
اس سے پناہ دے فرمایا خدا نے برتر سے سورہ فتحنا ان رکوع میں لقد صدق اللہ رسولہ الرویا
بالحق : لتدخلن المسجد الحرام ان شاء اللہ آمنین یحلفین رؤسکم و مقصدین لانتخاؤن
فعلکم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قریباً یعنی البتہ تحقیق سچا کر ویا اللہ
فعلکم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحاً قریباً یعنی البتہ تحقیق سچا کر ویا اللہ
نے اپنے رسول کے خواب کو حق کے موافق کہ البتہ تم ضرور مسجد حرام میں داخل ہو گے اگر خدا نے
چاہا بخون اس حالت سے کہ اپنے سروں کو منڈائے ہو اور بالوں کو کتر وائے ہوئے کہ منڈائے ہو گے پس
جان لی اس نے وہ بات جو تم نے نہ جانی پھر اس کے سوا کسی قریب ہی ایک فتح اس نے بنا دی پس یہ قصد اور
صلح حضرت حبیب کبریاء صلی اللہ علیہ وسلم کا جو وقائع ظاہر اور باطن کو متضمن ہے علم عالم تعلوا کے اسرار سے
ہے اور بعد صحت مقصود کے یعنی ابتلاء عام کے کہ علم عالم تعلوا کے اسرار سے ہر اخبار سچائی اور اوصاف اپنے
رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم و اصحاب کے جیسا کہ فرمایا خدا نے برتر سے آخر رکوع خود ظاہر ہے و خداوند نبی و جانی و
حال کو اور ایک طرف پھر جانا اور تمام پانا ہو۔ اللہم صل وسلم علی محمد نبی الرحمة و علی آلہ کما تحبہ
و ترضاہ و شفیعینا و ترجمناہ

اذکر جمعی اذاجا که نصر الله و الفتح فی وقت الازل و بصوت الناس یدخلون
 فی دین الله انصافا اذاجا من اوم علیه السلام الی آخر الزمان فیہ نش
 وقت الازل یتعلق بصوت هر خداوندی که صلعم باوقیع فی وقت الازل من تشریف
 صلعم بوشرح الصدر فالصمد شرح لك صدرك اشارۃ الیه و بالی کرمه فی القرآن
 المجید و بعضه بین بعضه نش قال صلی الله علیه وسلم انما نزل کتاب الله یصدق
 بعضه بعضا فی مشکوٰۃ و ما بوشرح صدر الا اذا جاء نصر الله و الفتح و رأیت الناس یدخلون
 فی دین الله اذاجا تخصیصا علی المراء نش ای مراد اختیار الایة علی ما نرید او مراد ذکر
 وین الله المقصود و لتضمنه باموجودات و الاضداد و السلوبات بامتیازات حاجته الی
 ذکر بخصوصها و فیها و نش ای شرح الصدر و اجبارا بما واقع و یقع
 فی عالم الشهود من دخول الناس فی دین الله اذاجا
 من کل جمیة

ترجمه اذکر جمعی اذاجا که نصر الله و الفتح فی وقت الازل و بصوت الناس یدخلون
 فی دین الله انصافا اذاجا من اوم علیه السلام الی آخر الزمان فیہ نش
 یعنی یاوکن ای حسیب من که تحقق شده است هرگاه که بیاید شمار الفتح و الفتح و اول و حل شمایست
 که دیدن تو ای حسیب بشیم در زمان ازل آدمیان را ثابت آمده و این خطاب بولشیرت است باظهار علوم تربیت تو آنکه
 درمی آید و رست خدا بخواه تصدق شده کرده و در گره از آدم علیه السلام تا آخر زمان این یاد دانی است برای صلعم باین
 که در زمان ازل واقع شده از تریب او صلعم که او شرح صدر است یعنی نشاندن سینه مبارک صلعم پس صلعم شرح لك صدرك
 اشارت بوی او است یعنی آیه انما جاء به من الله و الفتح و الفتح و اول و حل شمایست
 بعض او را که و شکوٰۃ است هر چه صلعم علیه و سلم انما نزل کتاب الله یصدق بعضه بعضا فی مشکوٰۃ
 کتاب خدا که بعض او بعض را تصدیق میکند مگر این کریمه اذاجا که نصر الله و الفتح و رأیت الناس یدخلون
 فی دین الله اذاجا که از روی تخصیص برای مراد است که آنچه ما میخواهیم ازین اختیار آیت که بیان شرح صدر
 است یا مراد ذکر دین خدا است که مقصود است و آن حقیقت او صلعم است از آنکه او تصدق بموجودات است در حالیکه فی
 سلوبات بموجودات او صلعم ملزم آمده پس سوئے ذکر اضداد و سلوبات بخصوص شأن در صلعم حاجت نیاید پس اینها
 شرح صدر است که گفته آمد و هم آگاه نمودن است باینچه که واقع شد و واقع می شود در عالم شهود و از در آید آدمیان در
 دین خدا کرده و در گره از هر جمیة

فنبی محمد ریک ای سبج محمودیته ربک فی جمیع الافعال فی جمیع الاحوال یتعلق بالربوب
 علی النصر و الفتح جزاء الشریطی و وقت جل الجا علی المطلوب و الموکد من غیر صلعم و تشریف بخطاب
 صلعم و استغفره جزاء الشریط لقا و نش و غیره نش ای غیر جزاء هر ای استغفر من
 استار السلوبات الموقودة اکثرته علی تفاوت حال لك و لهم من الانبیاء و الاولیاء و المؤمنین
 فالا استغفارا علی الاستغفار فهو شفاعة عامته منه صلعم و تشریف بخطاب بهما صلعم من
 غیر صلعم لنفسه و غیره مطلوبه او موکده و لما تترامی من سلوبات فانظر
 ما ازتری من الموجودات انه هو الرب سبحانه الموقود كان تولاك را جی ای
 متوجهانی الدارین بمبانیته التوجه علیک و علیم رست با استغفار ک یا حبیبی
 فالمغفرت علی المغفرت و المعنی یشتل ما بوشال فی النصر و الفتح فیمکن ان یختار
 جاء ماضیا و النصر و الفتح فی افتتاح
 الممالك عموما ازلیا

ترجمه فنبی محمد ریک ای سبج محمودیته ربک فی جمیع الافعال فی جمیع الاحوال یتعلق بالربوب
 و فتح بمربوب یعنی پروردگار و تعلق دارند این جمله جزاء است مطلوبش بر طبقه در وقت جل جلاله یعنی ساختن سازنده
 یعنی این امر تسبیح جزاء است خواسته همان زمان که زمان شمر است و آن وقت جل جلاله است یا این جمله
 موکد است از غیر او صلعم یعنی امر تسبیح از راه تاکید است غیر او صلعم و بر آن صلعم تشریف بخطاب که از راه شرف او صلعم
 خطاب نموده شده از راه شمول تاکید است غفره نیز جزاء همان شرط است مطلوب بطور لغت و نش و یا غیر
 جزا است یعنی موکد است بمعنی آنکه از خداست ستار که بسیار عیب پوش است برای تقاض و عیوب سلوبات
 موجوده ملزمه شریطه بخواه بر حسب تفاوت حال خود را و انبیاء را و اولیاء و مؤمنین پس این
 استغفار برترین را استغفار است و شفاعة عامه از صلعم و تشریف بخطاب بدو است او صلعم و شفاعة
 است از غیر او صلعم نفس او را و غیر او را که مطلوب است یا موکد است و هرگاه پوشیده شد آنچه از سلوبات
 است پس نظر کن چیست این که می بینی از موجودات تحقیق آنکه هو است پروردگار که منزه و ستوده است
 تو آب آمده یعنی بسیار رجوع شونده ای را آورده در هر دو جهان بکثرت و غلبه توجه بر تو و بر شان برای پوشیدن
 آنچه که با استغفار تو پوشیده شده ای حسیب من پس این مغفرت برترین مغفرت است و این معنی
 شامل می شود باینچه که او شامل است در نصر و فتح پس می تواند که لفظ جلیسته ماضی
 اختیار کرده شد و نصر و فتح در کشودن کشورها و دلائیها از روی معنی عموم بطور و اوم

این خطا عامه صلعم
 این خطا در ماضی

الرحمن الرحيم ما لك يوم الدين ^{الرحمن الرحيم} الوصفان باستدلال النقل
وذكر صفتي الرحمة قبل ذكر مالك يوم الدين لا طين ان قلب الرؤف الرحيم
بالمؤمنين صلعم نش هو صلعم ه فالرحمن خاص لاسمه تعالى بخصوصيته
الوصف به تعالى مباينة فمنعها غيره تعالى اسما فبالوصف خاص بامية
صلعم على مربوبية الاولى صلعم على الرحمانية فقام لغيره على استجماع صلعم وفيه اشارة الى مقام
الرحمن على العرش استوى ^{الرحمن الرحيم} تطلقا بصفه تقدمته نش اى تعلقا بصفته رب العالمين ^{الرحمن الرحيم} التي
تقدمت على وصف الرحمن ه بدلالة وجود صلعم كما هو في حده صلعم اليها نش اى مقاصد
الرحمن على العرش استوى ه فانظر ما و اترى من عظيمة صلعم والرحيم عام ببقايله خصوص الرحمن فالله
الخصوص وخاص ببقايله عموم الرحمن فلا يجوز له العموم فلما تحقق الايمان بالوصفين النقصين
اى معرفة الله تعالى من ربوبية واليوم الآخر اجمالا بالاستدلالين من النقل بالعالم من مربوبية ولان
عامة والنقل صح الاقوال اياك نجيد

قوسحه یعنی کہ مہربان بخیر و مہربان بسیار که مالک در آخرت است این دو وصف یعنی رحمن و رحیم و مالک یوم الدین اسے
 خدا کے کریم و عظیم ہونے کا انتقال نقل لے کر از ذکر ہر دو وصف رحمت پیش از ذکر مالک یوم الدین مذکور آمد تا اطمینان قلب
 حصول صلعم باشد کہ او صلعم و یومین رؤف و رحیم اندیس و پس ہر دو وصف رحمت و صف رحمن خاص است برائے
 اسم او تعالیٰ بسبب خصوصیت این وصف باو تعالیٰ کہ از روئے مبالغہ است از آنکہ لفظ رحمن بمعنی مبالغہ است
 بنا بر این بغیر رحمت باسم او تعالیٰ خصوصاً مدو پس فجر او تعالیٰ را اسم و وصف از وضع آمد پس او تعالیٰ باین وصف
 خاص است و رفق است او صلعم بر بنای عربی و اقلی بودن او صلعم برین وصف رحانیت یعنی جو کہ بر بنائے این وصف
 رحانیت عرب و پروردہ اولیٰ و انشا پاک سرور عالم صلعم آید یا متفلس صلعم باین وصف او تعالیٰ خاص شد و فجر امت
 او را صلعم باین وصف عام آید بر بنائے استعمال او صلعم کہ رحمت لعل العابدین است و درین وصف رحمن بنا بر تعلقیکہ اورا صفت
 رب العالمین است کہ پیش از او است اشارت است سوے مقاصد این کہ میرا الرحمن علی العرش است یعنی میں
 رحمان است کہ بر تخت استوار آید بلالت و جو او صلعم چنانکہ او در حدش صلعم سوے مقاصد این کہ میرا الرحمن علی العرش است یعنی
 وارد پس نظر کن چیست این کہ می بینی از عظمت او صلعم و وصف رحیم عام است بمقابلہ خصوص رحمن پس جائزہ
 نہ شو و خصوص برائے او و وصف رحیم خاص است بمقابلہ عموم رحمن پس جائزہ شد اورا عموم پس ہر گاہ کہ
 کہ ایمان بہر دو وصف مقصود متحقق شد یعنی ایمان بمعرفت خداے برتر از یومیت او تعالیٰ و ایمان بر روز آخرت بطو امان
 و بہتدالی کہ اول و ثانی بطو عالم و بر یومیت از او و ولایت عام و دوم نقل لکرم و وصف بتقدیم یاخیر نشان گشتہ شد تحقیق ہر دو آید یا انفعبت

التخصيص بالعبادات الخاصة له تعالى من حيث انه سبحانه خالق لا شئ له العاقبة
الأكبر ان اشكر لي ولو الدريك مع واشكر والله ان كنتم اياه تعبدون
واسجدوا لادم مع اسجدوا لله الذي خلقهم ان كنتم اياه تعبدون
واعبدوا الله ان كنتم اياه تعبدون وضمير المتكلم مع الغير
موضح ان كل له قانتون بجمل قنوت وفي اشراك الغير
في الفعل مسائل التي لا يسعها احمل منها ايصال
نفع عمل عامل بغير فني نش اى العبادات
الخاصة له تعالى من حيث انه سبحانه خالق لا شئ له
العاقبة ان كنتم مع تقدم تعريفها وتصديقها
على اقرارها من الحمد لله الى يوم الدين والا لافراد
على المجول

مخرجی که یعنی خاص ترا پرورش می کنیم. این تخصیص که بعبادت خاصه است بر اوقات عالی ازین حیثیت است که هر آنکه در سجده
خالق است پس این عبادت خاصه عبادت عامه را شامل نمی شود و درین پس این آیات چگونه هستند یعنی اگر کسی بعبادت خاصه عامه
بر و شامل شود بجز اوقاتی منع بوقت نشود پس نسبت این آیات که بعبادت عامه را می برد و اگر شاعر ادراکی پیچیده و کرمیه
والله اعلم بکرمیه و الله اعلم بایه تعبیر یعنی آنکه شکر یا آرا را و بدو را و خود را و دیگر بکار آید جدا اگر شاعر ادراکی پیچیده و کرمیه
اجعل کلاد امری بکرمیه اجعل در الله الذی یخلف من الله فی کل امر یعنی خداوندی که هر چه را در هر امری پیچیده و کرمیه ازین یاد دلالت
شان را اگر شاعر ادراکی پیچیده و کرمیه اجعل در الله الذی یخلف من الله فی کل امر یعنی خداوندی که هر چه را در هر امری پیچیده و کرمیه ازین یاد دلالت
است بر عبادت شکر عبادت عامه را در غیرش را در تخصیص عبادت بر اوقات عالی ازین حیثیت است که هر آنکه در سجده
فرق با استقلال و اضافت است که آخر حق تعالی را در عبادت شکر عبادت عامه را در غیرش را در تخصیص عبادت بر اوقات عالی ازین حیثیت است که هر آنکه در سجده
بسیار که اگر ادراکی پیچیده و کرمیه اجعل در الله الذی یخلف من الله فی کل امر یعنی خداوندی که هر چه را در هر امری پیچیده و کرمیه ازین یاد دلالت
بندی بسیار که این عمل با آنها کجایش نمی پذیرد و از آنجه رسانیدن نفع عمل حاصل است غیر او را که تخصیص روز و کرمیه بعبادت عامه را در غیرش را در تخصیص عبادت بر اوقات عالی ازین حیثیت است که هر آنکه در سجده
تعالی که بعبادت عامه است آنجا بگو پس این عبادت خاصه بر اوقات عالی ازین حیثیت است که هر آنکه در سجده
ثابت شده است که تقدم تعریفش و تصدیق او بر اقرارش از الحمد لله یا یوم الدین. و نه این قرار است بر جمیع پس چگونه است از
آنکه اقرار بر جمیع محمول است که صحت نه پذیرد و این است که استعین یعنی و خاص از تو یاری می خواهم این تخصیص یا خواهی
که از اوقات عالی از حیثیه که هر آنکه در سجده و خاص از تو یاری می خواهم این تخصیص یا خواهی

فلیک وایک تسقین التخصیص بالاستعانة التي منه تعالى من حيث انه سبحانه خالق
 لا تشل غیر با والا فلیک من قول الله ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون
 وضمیر المتكلم مع الغير كما وضع اهدنا الصراط المستقیم الاستهداء الى الصراط المستقیم
 الذي هو ايمان بربه معرفة رب بنیه و رب شیخه كما قال سبحانه قالوا منابر العالمین
 رب موسى وهارون والابطل التقلید ففی الجاهلیة ولا ايمان ولو كان بر به
 مع انکار بنیه كما قال سبحانه قال امنت برب الذي امنت به بنو اسرائيل
 فرب محمد صلعم تخصیصاً بخصوصیة علی مرکز بیه العامة علی منظرية الرحمانية
 التي هی سبده وعلو و الا بطل الاستجماع المقصود وضمیر المتكلم مع الغير
 كما وضع وحذف الى تقرب المغولین اشارة الاتصال
 بینها واللام للعبد الذهنی
 فتوافق البذل

ترجمه من يقول الله ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون بنی سیکه تنوی گرفت
 خدا را و رسول و را اذ انما که گویید پیش ایشان فتوح آمدند از آنکه تحقیق گروه خدا پس همانان غالب شوند گانند که استقامت نمایند
 ثابت آمدن و وصف جواز عام تخصیص اینجا همان فرق استقلال را نشان است که در بیان خلق و خالق است که از خطبه کتاب ظاهر است
 و تفسیر و تفسیر این کریمه و ذکر کیفیت الرسالة و النبوة و التبیان و غیره و ضمیر متکلم مع الغير است هم چنان است که وضع آمده تا
 الصراط المستقیم یعنی راه نماز راه راست استهدا و صراط مستقیم یعنی خواست رستگاری است که اگر دیدن است به پروردگار خود و معرفت
 رب بنی خود و رب شیخ خود چنانکه گفت سبحانه قالوا المنابر العالمین رب موسى وهارون و رب بنی اسرائیل و رب محمد
 و بارون و ربه تعلیم باطل شد پس مانند جاهلیت و نیت ایمان اگر چه بر خج باشد مع انکار بنی او چنانکه گفت سبحانه قال امنت
 برب الذي امنت به بنو اسرائيل یعنی گفت ایمان آوردیم به پروردگار که بنی اسرائیل به و
 ایمان آوردند پس ایمان آوردن به پروردگار محمد صلی الله علیه و سلم از روی تخصیص است بسبب خاص شدن او صلعم
 بر مرکزیت خود که عالمه است بر آنکه او منظر حقایق است چنانکه او مبدء و معاد است یعنی مقام آغاز و انجام در نه
 باطل شد استجماع مقصود یعنی انجین کرد آوردن که در همه جهات و کمال محبوبیت جمع اند که مقصود انوار
 ربوبیت از دامن جیش صلعم صحت نه پذیر و حال آنکه ضروری است که تعلیق خلق به و منحصر آمده و ضمیر متکلم در اینجا که
 مع الغير است چنان است که باظهار آمد و حذف الی حرف جار بر صراط مستقیم که بسبب قرب هر دو مفعول است
 اشارة اتصال و یوشن است در میان هر دو و لام بر مفعول برآمدن یعنی است پس توافق آمدن بطل و بطل

اینکه این کتاب را در این شهر
 در روز دوشنبه بیستم ماه رجب
 سنه ۱۰۸۰ در شهر تبریز
 در محفل جمعی از افاضیای
 این شهر در کمال کمال و کمال
 قریب است

ای صراط الذین انعمت علیهم لانعام هو ايمان بر به معرفة رب بنیه و رب
 شیخه فرب محمد صلعم كما قال سبحانه واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتمكم من
 كتاب وحكمة ثم جاءكم رسولكم صدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وانا لانعام علیهم وعلی من
 تبعهم والا فلیک تخصیص الملک واجب عموم البذل فی وجه الاحکام و استحصال حاصل فی وجه معرفت
 الله تعالى غیر المغضوب علیهم و فی الضالین و فی الوصفین اشارة الى تنزه ايمانهم و غایتهم فی الدین و
 اشارة الى مغضوبیه و ضلالت من ضل عن الصراط المستقیم عموماً و لو شير الى اخصوص بلانته شير
 لوالی اليهود و النصارى و الا فلیک استفادة الاستثناء بغير المخصوص و کیف استثناء
 بصراط الذین نعمت علیهم امین هذا ما كتب اجمال بالاشارة التي تشتمل مفصلات
 القرآن المجید یا ایها المرء لا تفهم الاجمال الا بمعرفة حقيقة الرسالة المحمدية و لا تفهمها الا علی
 قدر الوصول حقيقة الولاية الصديقية و الولاية الاحتیاجية اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی
 جماله كما تحبه و ترضاه و تشفعه فینا و ترجمنا به

ترجمه بنی صراط الذین انعمت علیهم که را که تابع او است یعنی راه انان که تو برشان رحمت فرست
 و ضروری است که از انعام اینجا همان ایمان است بر رب خود و معرفت رب بنی خود و رب شیخ خود پس انعام ایمان است بر رب
 محمد صلی الله علیه و سلم چنانچه فرمود حق سبحانه واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيتمكم من كتاب وحكمة ثم
 جاءكم رسولكم صدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه یعنی با و التبیان یعنی یاد کن ای حبیب من هر گاه خدا بزرگتر گرفت استوار
 داری محمد از انبیا و با پیغمبر که هر آینه چون به چشم شمارا اگر کتاب حکمت باید که برسانید و عمل کنانید آدمیان را به و باز پس
 چون باید رسولی که راست و نماینده انجیز است که همراه شما است بر آنکه با ایمان آوردن و التبیان ادرا یاری کردن
 ضروری است پس این انعام است بر ایشان و بر آنکه پیروی کرد و شایسته تخصیص ملکت واجب پس چگونه شود از آنکه عموم
 بدل در وجه احکام است و استحصال حاصل است در وجه معرفت خدا بر ترغیب و التخصیص علیهم و فی الضالین یعنی غیر آن
 کسان که بر آنکه غضب که ده شده نیستند مگر از ضلالت و درین هر دو وصف اشارت است به توفیق و پاکیزگی ایمان شان و نیت
 شان و درین هر دو جهات و اشارت است به مغضوبیت و گری که که عموماً از راه توفیق و پاکیزگی ایمان شان و نیت
 نصاری باشد اشارت میکند و درین هر دو استثناء که استثناء یعنی از استثناء رفع گرفتن بر آنکه مخصوص آنکه عام آنکه است
 برشته باشد و گویا استثناء و شود بر صراط الذین انعمت علیهم یعنی قبول کن چنین با و این آنچه نوشته شده اجمال است باشد که
 ی شود مفصل قرآن مجید را اے آن کس این اجمال را نفی مگر معرفت حقیقت رسالت محمدیه و توحیدی فصدید ادرا بکمال نماز
 وصول حقیقت ولایت صدیقیه یا ولایت احتیاجیه اللهم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جماله كما تحبه و ترضاه و تشفعه فینا و ترجمنا به

شمس سبیل فی سنی سورة الكافرون قال اعدا عدوك نفسك التي بين جنبيك
 انشد كفر من الكافرين لا اعبد ما تعبدون هو مخالفتهم بخصائص الله تعالى
 بى الجهاد الاكبر فالاصغر منه لكم دينكم هو مخالفتهم المقصود بخصائص
 الله تعالى قال امر المجاهدين انفسهم منه شى اى من الدين مرد فاجبا و
 بالكفار منها وان لم يستقم المعنى فكيف يتحقق لا اعبد ما تعبدون
 وكسر دينكم دلى دين وهدى الى اظهار كسرون دين
 لانه علامية حذف الياء للوقوف فى اللفظ ولا الوقف على الوقف
 ولا بعدد فى المعنى على تعريف الدين المحض فان لم يظهر الكسر
 فالدين منك فلا يتحقق الدين المعروف المحض المقصود فعلى هذه
 القررة لتفد صلواة من
 لم يظهر الكسر

بسم الله الرحمن الرحيم

فوجى
 حامداً ومصلحاً و...
 بسم الله الرحمن الرحيم
 حامداً ومصلحاً و...
 بسم الله الرحمن الرحيم
 حامداً ومصلحاً و...

فان قيل لا تفد على قررة بتوین الرفع الماول
 بالتخصيص قلنا نعم ولكن الحكم بالفساد على قررة
 باياد لا على القررة بالرفع فلو لم تكن القررة بالرفع الفسدت ويقال الاولى الاولى شى
 لان الصراحة اولى من التاويل مرد ولا دليل على حذف الياء تخفيفاً ثم شى
 على حذف كسر وقابل الوقف يفيد فائدتين
 شى اى التخفيف والوقف مرد لا التخفيف شى
 اى لا يفيد التخفيف الفائدتين مرد وكذا الاظهار
 فى مثله اللهم صل وسلم على محمد بنى الرحمة
 وعلى احواله كما تحبه وترضاه
 وشفعه فينا و
 ترجمناه

و اگر گفته شود که نماز فاسد نمی شود بر بنای قرآن که بسبب توین رفع است که تأویل به
 تخصیص است با وجود حذف توین پس اینجا چه است گوئیم اگر چه چنین است و بکن
 این حکم بفساد نماز است بر بنای قرآن که بسبب توین رفع است که تأویل به
 بر بنای این قرأت که بر رفع است پس اگر این قرأت
 بر رفع نیامده باشد البته نماز فاسد نمی شود که
 اولی ادوی است یعنی اول مناسب تر است
 از آنکه صراحت از تاویل اولی است بویست
 و بیله بر حذف یا که از راه تخفیف
 است و نه دلیل است زیرا پس
 بر حذف کسره که ادراک و
 است بلکه این وقف دو فائده میدهد یکی تخفیف
 و دیگری وقف را نه تخفیف این هر دو فائده میدهند و همچنین است
 اظهار در مثل او اللهم صل وسلم على محمد بنى الرحمة وعلى احواله كما تحبه
 وترضاه وشفعه فينا و ترجمناه

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي هِيَ تَامَةٌ نِعْمَةُ الْبُيُوتَةِ هِيَ الْعِلْيَا مَتَوَقَّفَةٌ عَلَيْهَا لِمَا سَنَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْبَيْتَ تَعَالَى
بِحَجْرٍ صُلْعٍ وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا بِالتَّخْلِصِ هُوَ دِينٌ مُجْمَعٌ مَتَّحٌ مَا سَبَقَ وَلَنْ يَكُنْ كَذَا مَا لَمْ يَكُنْ
وَكَيْفَ الْكَمَالُ الدِّينِ بِدُونِ تَامَةِ الْبُيُوتَةِ هِيَ مَتَوَقَّفَةٌ عَلَيْهَا لِمَا سَنَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْبَيْتَ تَعَالَى
عَلَيْهِ الْكَمَالُ الدِّينِ عَلَى أَشْثَالِهِ فَالْكَرِيمَةُ تَدُلُّ عَلَى خَتَمِ الرِّسَالَةِ بِحَجْرٍ صُلْعٍ تَبَيَّنَ وَزَيَّاتُهَا أَوْ لَا يَتَّبِقُ بَدَلُ الْكَلِمِ وَالتَّحْمِيصُ مِنْهُ اللَّهُمَّ
صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ فِي الرَّحْمَةِ وَعَلَى جَمَالِهِ كَمَا تَجِبُ وَتَرْضَاهُ وَشَفْعُهُ فِينَا وَتَرْحَمْنَا بِهِ
ذَكَرَ كَيْفَتَهُ تَفْسِيرَ آيَةِ كَرِيمَةٍ وَكَوْنَهُ نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْحِكْمَةَ
يُعْظَمُ بِهِ مَا أَنْقَوْلُ اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَاقِعُ سُورَةِ بَقَرَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ
لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا الْآيَةُ لَا يَدِينُ مَصْدَاقَ الثَّلَاثَةِ الْكَلِمَةِ
فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ أَيْ دِينَكُمْ وَنِعْمَتِي وَالْإِسْلَامَ دِينًا قَدْ لَمْ يَفِرْقَ بَيْنَهُمْ فَالْتِكْرَارُ مَعْنًا وَإِنْ يَفِرْقُ بِالْمَقْصِدِ
الْبَابِ وَزَيَّاتُهَا أَوْ لَا يَتَّبِقُ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا
تَحْقِيقًا فَالْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ هُوَ الْأَعْتِقَادُ بِمَا هُوَ الْحَقُّ عُمُومًا مِمَّا سَبَقَ إِلَى مَا حَقُّ نَامًا حَالًا
لَا نَمَّا لَدُنَّ دِينَ وَاحِدٌ شَيْءٌ أَيْ مِنْ شَرِيعَةِ آدَمَ إِلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ دِينَ وَاحِدٌ قَالَ سَجَاءُ لِلَّهِ الْإِلَهِي
الْوَاحِدِ أَيْ مَا سَبَقَ إِلَى مَا حَقُّ

ترجمہ (ذکر بیان تفسیر آیت کریمہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا)

کہ در شرح سورہ بسم اللہ الرحمن الرحیم نوامدہ واقع است

مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ
لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا الْآيَةُ لَا يَدِينُ مَصْدَاقَ الثَّلَاثَةِ الْكَلِمَةِ
فِي الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ أَيْ دِينَكُمْ وَنِعْمَتِي وَالْإِسْلَامَ دِينًا قَدْ لَمْ يَفِرْقَ بَيْنَهُمْ فَالْتِكْرَارُ مَعْنًا وَإِنْ يَفِرْقُ بِالْمَقْصِدِ
الْبَابِ وَزَيَّاتُهَا أَوْ لَا يَتَّبِقُ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَتَمَّتْ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا
تَحْقِيقًا فَالْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ هُوَ الْأَعْتِقَادُ بِمَا هُوَ الْحَقُّ عُمُومًا مِمَّا سَبَقَ إِلَى مَا حَقُّ نَامًا حَالًا
لَا نَمَّا لَدُنَّ دِينَ وَاحِدٌ شَيْءٌ أَيْ مِنْ شَرِيعَةِ آدَمَ إِلَى شَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ دِينَ وَاحِدٌ قَالَ سَجَاءُ لِلَّهِ الْإِلَهِي
الْوَاحِدِ أَيْ مَا سَبَقَ إِلَى مَا حَقُّ

بیان کجایان احوال دین الی آخر

وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي هِيَ تَامَةٌ نِعْمَةُ الْبُيُوتَةِ هِيَ الْعِلْيَا مَتَوَقَّفَةٌ عَلَيْهَا لِمَا سَنَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْبَيْتَ تَعَالَى
بِحَجْرٍ صُلْعٍ وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا بِالتَّخْلِصِ هُوَ دِينٌ مُجْمَعٌ مَتَّحٌ مَا سَبَقَ وَلَنْ يَكُنْ كَذَا مَا لَمْ يَكُنْ
وَكَيْفَ الْكَمَالُ الدِّينِ بِدُونِ تَامَةِ الْبُيُوتَةِ هِيَ مَتَوَقَّفَةٌ عَلَيْهَا لِمَا سَنَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْبَيْتَ تَعَالَى
عَلَيْهِ الْكَمَالُ الدِّينِ عَلَى أَشْثَالِهِ فَالْكَرِيمَةُ تَدُلُّ عَلَى خَتَمِ الرِّسَالَةِ بِحَجْرٍ صُلْعٍ تَبَيَّنَ وَزَيَّاتُهَا أَوْ لَا يَتَّبِقُ بَدَلُ الْكَلِمِ وَالتَّحْمِيصُ مِنْهُ اللَّهُمَّ
صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى مُحَمَّدٍ فِي الرَّحْمَةِ وَعَلَى جَمَالِهِ كَمَا تَجِبُ وَتَرْضَاهُ وَشَفْعُهُ فِينَا وَتَرْحَمْنَا بِهِ
ذَكَرَ كَيْفَتَهُ تَفْسِيرَ آيَةِ كَرِيمَةٍ وَكَوْنَهُ نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْحِكْمَةَ
يُعْظَمُ بِهِ مَا أَنْقَوْلُ اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَاقِعُ سُورَةِ بَقَرَةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ

ترجمہ (ذکر بیان تفسیر آیت کریمہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

مُحَمَّدٌ اللَّهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ وَاتَّبَاعِهِ أَجْمَعِينَ

بیان کجایان احوال دین الی آخر

قال الله تعالى واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب من الحكمة بغير
 ونقوا الله وأعلموا أن الله بكل شئ عليمه باید دانست که ذکر میرساند
 بجز ذکر بنابر ربط و مضاف به مضاف الیه بنابر اضافه و در اینجا اضافه حادث بسبب
 قدیم مفید آن ربط تواند شد و نعمت الله محمد است صلعم بر رساله بظهوریه تضمین صفات
 ثبوتیه قدیمیه و التزامی صفات سلویه مخصوصه محمدیه صلعم بقرینه بالحق ای ما انزل علیه
 من الكتاب و الحکمة یعظمکم به ازا که توقف نزول و تحصیل ذکر کتاب و حکمت رسول است
 و استثناء حضرت مظهر المظهر صلعم که علی النعماء است از عموم نعمت چون تواند شد که فرمود و جان
 لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم يتلو علیهم آیاته و یزکیهم و یعلّمهم الكتاب
 و الحکمة ط و ان كانوا من قبل فی ضلال مبین خصوصاً ازین محل که ولایتی از مباحی بر خلاف
 استثناء است و یا و فرمود الله تعالی محمد رسول الله تعالی را بنعمت الله که شامل جمیع نعماء الهی است
 مقصداً و اصله ما انزل من کتاب و الحکمة

ترجمه فرمایند بزرگوار و ذکر و انعمه الله علیکم و ما انزل علیکم من الكتاب و الحکمة بغير
 و تعلموا ان الله بكل شئ عليمه یعنی او را یاد کرد خدا کی نعمت که بر تو نبوی. او خداست که بر کتاب او حکمت آمارای حس
 سے وہ تم کو سکھاتا ہے۔ اور خدا کا خوف کرو۔ اور جان لو کہ خدا ہر بات کو واقف ہے بچھا تھا کہ ذکر مذکور کو ربط و سبب بخیا و تیار اور
 مضاف الیہ و اضافت و سبب یہاں نیست حادث کی قدیم کی طرف منسوب کی گئی ربط کیلئے جو وصل ہے۔ اور خدا کی نعمت محمد صلعم
 بسبب رسالت صفات ثبوتیه قدیمیه و تضمین مظهر نبوی و جبر میں اور التزامی ان صفات سلویه مخصوصه محمدیہ صلعم میں اس قرینہ جو ماحق
 ہو گئی یعنی ما انزل علیکم من الكتاب و الحکمة بغيرکم سے کیونکہ کتاب نازل ہونا اور ذکر کتاب او حکمت کا حاصل کرنا رسول
 موقوف ہے اور استثناء مظهر المظهر صلعم کا عموم نعمت ہو سکتا ہے جبکہ آپ انعام الہی میں سبب اعلیٰ نعمت میں کیونکہ فرمایا حق سبحانہ نے
 سورہ آل عمران رکوع شریف میں خاص کر اسی محل سے لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم يتلو علیهم
 آیاته و یزکیهم و یعلّمهم الكتاب و الحکمة ط و ان كانوا من قبل فی ضلال مبین رکھا خدا تعالیٰ و المؤمنین پر اس
 سے کہ ان کے ویران پیچھے بھیجے انہیں اسی جنس بشریت سے کہ آپ بیان کرتا ہوا آیات اسی جو ویس میں صانع کی معرفت پر اسکی صفت و نشو
 ان چیزوں میں کہ وہ دلیل ہو سکا لا تو ہیں۔ اور ان کو پاک کرتا ہے جس چیز سے کہ چاہے اور ان کو سکھاتا ہے کہ کتاب کہ علم کہ عمل ظاہر کا جو حکمت
 کہ وہ حقیقت کا رکھتا ہے یا حالانکہ تحقیق و قبل نبوت و تواتر و تزکیہ و تعلیم و التباسی گمراہی میں توجہ ان سبب جدا کر نیوالی تھی بلجو
 گمراہی ظاہر تھی پس یہ ذکر خاص کر اسی مقام و محل کی نسبت کہ آپ انعام خدا میں بہترین نعمت میں کیونکہ لایزال اس مشن و مہم جو ملاحق کریمہ و مخلص
 استثناء پر اور خدا تر تر محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم کو نعمت الہی خدا کی نعمت یا و فرمایا جو از و مقصد اور مقصد اصل اس خدا کی تمام نعمتوں شامل ہوا و انزل

تفسیر نعمت الله است بعطف تفسیری فی العوارض مع عطف تفسیری فی العوارض
 حکمت بر کتاب بنابر تخصیص و تاکید پس منشاء استفادہ نعمت محمد رسول الله تعالیٰ
 است صلعم خصوصاً بظہورہ و عموم ما بوجہ و منش و صیغہ بخاری و در کتاب البخاری
 از حضرت ابن عباس و انطباق کریمہ الذین بدوا بنعمه الله کفراً مروی است
 قال ہم والله کفار قریش و محمد صلعم نعمت الله هر پس باید دانست کہ ذکر محمد رسول
 الله تعالیٰ صلعم باخچه نازل کرد و الله تعالیٰ از کتاب و حکمت فرض موبدا است
 بدلالة نص عبادنا الله تعالیٰ و شکرًا و معرفتہ له تعالیٰ و بر مخالفت امر تحذیر است به انقواء الله
 و تنبیہ است بر نفاق به اعلوا ان الله بكل شئ عليمه و این ذکر فرض مطلق نتواند
 شد بلا حلقہ کیفیات عطف تفسیری فی العوارض بلکہ ذکر بدین ذکر و ایم الوصف
 خواهد شد و ذکر را انواع است بہ تنوع افکار و مقاماتش و اصل الاصل انعمه ذکر روح
 است و ذکر قلب بسیط و قلب کتب جوارح تابع فرع

ترجمہ یہ تفسیر ہو نعمت الله کی بدینہ عطف تفسیری کہ عوارض میں نعمت خدا کے تفسیر رفیع ہوئی ہے مع ایک اور
 عطف تفسیری کہ حکمت کا ذکر کتاب پر کہ جو عوارض میں ہی عطف و عطف کے تفسیر کرنا تخصیص و تاکید کی بنا پر تاکہ مقصود
 نعمت الله واضح ہو جائے پس منشاء استفادہ نعمت محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم میں خاص کر سبب یا خطبہ اور عام کر ای وجود
 کیونکہ آپ کا طور خاص نعمت خدا کے حاصل کرنے اور فائدہ پانین کا منشاء واقع ہوا اور وجود مبارک عام طور پر فائدہ ہے
 نعمت او ہمارا کیا صیغہ بخاری شریف میں کتاب بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے وجہ انطباق میں اس کریمہ
 الذین بدوا بنعمه الله کفراً یعنی وہ لوگ جنہوں نے نعمت کو خدا کی کفر سے بدل دیا مروجی کفر یا اپنے ہمہ و الله کفار قریش
 صلعم علیہ وسلم نعمت الله یعنی تم خدا کی دو کفار قریش میں جنہوں نے نعمت خدا کو بدلا اور محمد علیہ وسلم نعمت خدا میں صلعم
 کرنا چاہتے کہ ذکر محمد رسول تعالیٰ صلعم کا معنی اس کے جو خدا نے کتاب و حکمت میں نازل کیا میں موتیہ یعنی دوامی فرض تو دلالت نہیں بخلاف
 خدا تعالیٰ کی عبادت کیلئے اور شکر کیلئے اور اسکی معرفت کیلئے اور اس کی مخالفت پر تحذیر یعنی خوف و لا تاسے الفاظ انقواء الله و تنبیہ
 الله و اس کر و شکر و عبادت و معرفت کی مخالفت کر چھبے اور اعلیٰ ان الله بكل شئ عليم سے تنبیہ و نفاق پر یعنی جب خدا ہر شے کا دان
 ہے تو تمہارا یہ ظاہر و باطن سے بھی خبر دار ہے اسکو جو بی سجدہ اور نفاق سے بچو اور یہ ذکر فرض مطلق نہیں ہو سکتا۔
 باعتبار ملاحظہ کرنے کیفیات عطف تفسیری کے کہ یہ تفسیر عوارض میں ہے بلکہ فکر اس میں کہ ایم الوصف و بیجا اور ذکر مقام
 ہیں اذکار اور ان کے مقامات کے نوع و ہونیکہ سبب اور ان میں اصل الاصل ذکر روح ہے اور ذکر قلب بسیط و قلب کتب اور ذکر قلب کتب اور

پس باندام ذکر روح قلب بسیط و قلب مرکب و جوارح از حقیقت ذکر محروم است و هر چه یافته شود بعد سقوط ذکر روح و علم نیسان بیان روح او و حکم کار با کار روح لا حول لا قوة الا بالله العلی العظیم ذکر جوارح را انواع است بتنوع جوارح و او کار مع ربط بقلب کبی قلب بسیط و تنوع ذکر روح و ذکر قلب مرکب را انواع است بتنوع او کار مناسب کبی ربط بقلب بسیط و تنوع ذکر روح و درجات نامتناهی است بتنوع او کار مناسب طبع ربط تنوع ذکر روح و ذکر روح را تنوع است بتنوع مقاماتش و بتنوع نعمت و نهایت نیست از کمال بسیط و بی نهایتی نعمت و ابتداء قلب بسیط که کی ابتداءات روح از فضل تنوع ذکر روح بهره بر قدر و تنوع و بیابا بلای ماضی اللہ تعالیٰ شریف قلب کبی جوارح اینهمه گفته شد تا اگر ان علیکم من الکتاب الحکمة است که تفسیر فی العوارض نعم اللہ است پس سبب قربت الی تعالیٰ نشانه ذکر محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلعم بواسطه کتاب حکمت پس هر که از چنین ذکر محمد رسول اللہ تعالیٰ صام مشرف نشود و حقیقت معرفت و شکر نعمت و مہمات تمام اوقات مضاعف برضا الیہ غایت المقصود چون سبب قربت ذکر مشرف نشود و مگر بعینیت حق تعالیٰ بواسطه خاصاتش و من تقلید بر قدر تقدیر اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی اہل کما تحبہ و ترضاه و شفیع فینا و ترجمہ سابع

ترجمہ پس ذکر روح کے ہونیکے سبب قلب بسیط اور قلب مرکب اور جوارح حقیقت ذکر سے محروم ہیں اور بعد ماقط ہونے ذکر روح کے جو کہ با جاہ نگاروں کے نیان کے سبب علم نیسان میں اور روح کے انکار کے سبب علم انکار میں ہے لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم یعنی نہیں قدرت و طاقت ہے مگر خدا کی بزرگوں کی مدد سے اور ذکر جوارح کی بھی کئی قسمیں ہیں جوارح او کار کے متنوع ہونیکے سبب مع ربط کے ذکر قلب کبی اور قلب بسیط کیساتھ اسکو اور مع ربط تنوع کے ذکر روح کیساتھ اسکو اور تنوع او کار میں جو مناسب ہیں مع ربط اور تنوع کے ذکر روح کیساتھ اسکو اور ذکر روح کا نوع نوع ہے اس کے مقامات کے نوع نوع ہونیکے سبب اور نعمت و نوع نوع ہونیکے سبب روح کے کمال بسیط اور نعمت اللہ کی بی نهایت ہونیکے سبب کوئی انتہا نہیں ہے اور البتہ مرتبہ قلب بسیط کا مقامات روح سے ایک مقام ذکر روح کے نوع نوع ہونیکے سبب سے اپنی رحمت کے اندازہ پر حصہ بالنیام و جہانک مرضی خداوندہ مرتبہ قلب مرکب اور جوارح کا یہ سبب کہ کیا تفسیر ما انزل علیکم من الکتاب الحکمة کو فعال ہے کہ نعمت اللہ کے جوارح کی تفسیر و تفسیر حق تعالیٰ شانہ تمام باب محمد رسول خدا کی تفسیر و تفسیر میں مع جوارح کتاب اور حکمت کے پس جو کوئی محمد رسول خدا تعالیٰ صلعم کے ایسے ذکر سے مشرف نہوگا وہ معرفت کی حقیقت کو نہت کے شکر کو نہت نہ لیجا لیگا یعنی نہیں پوچھگا۔ پس یہاں یہاں یعنی نفوس و انوس و کہ اضافت مضاعف و مضاعف الیہ کہ تمام مقصود کیسے پوچھگا اور اس ذکر و مشرف نہوگا مگر خدا سے بزرگی عنایت سے اس کے خاصوں کے واسطے سے من تقلید میں مقرر کے اندازہ پر اللہ صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی اہل کما تحبہ و ترضاه و شفیع فینا و ترجمہ سابع

۱۴ اور قلب مرکب ذکر بھی کئی طرح کا اور او کار جو مناسب رکب ہیں اور نوع ہونیکے سبب ربط کا کہ قلب بسیط کیساتھ اور مع ربط کے ذکر روح کیساتھ اسکو

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب والحکمة وان قبل فی ضلال مبین ۵

واقع سورۃ آل عمران
بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الدوام و اتباعہ اجمعین قال اللہ تعالیٰ لقاحد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب والحکمة وان قبل فی ضلال مبین ۵

فرستاد میان شان پیغمبر بزرگہ فائق از ہر نعمای الہی عم احسانہ بعث ہر پیغمبر است عموما صلی اللہ تعالیٰ علی انبیاء و علی جمیع الانبیاء و سلم کہ منت است بر ہر عالم و مومنین را مخصوص خطابیں منت بشرف معرفت فرمودہ است مقصود اچھے اس سبب وجود و حصول خیرات معاش و معاد و رخصت و تہ خود است خصوصا بطورہ و عموما بوجود و مقیلتی اصفاف

ترجمہ۔ ذکر بیان تفسیر آیت کریمہ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و یرکبہم و یعلمہم الکتاب والحکمة وان کانوا من قبل فی ضلال مبین ۵ کہ سورہ آل عمران رکوع شہ میں ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ علی الدوام و اتباعہ اجمعین فرمایا خدا سے برتر نے رکوع شہ میں سورہ آل عمران کے لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا یعنی البتہ تحقیق احسان رکھا خدا تعالیٰ نے مومنوں پر اس سبب کہ بھیجا انہیں رسول معلوم ہو کہ خدا کی تمام نعمتوں سے بزرگتر احسان عامی عموما بعث ہر پیغمبر ہے کہ احسان و ساری جہانوں پر درود ہو جو خدا کی بزرگتر نعمتوں پر اور مومنین پر اور سلام ہو جو اور اس منت کا مخصوص خطاب مومنین کیلئے مشرف معرفت کے سبب بغرض مقصود و فرمایا ہے اسلئے کہ پیغمبر علیہ السلام سبب جو او و حصول میں تمام معاش و معاد کی خوبیوں کے اپنے مرکز ہونیکے حدیث خاصہ کر پیغمبر اور عام کر اپنے وجود و مقیلتی اصفاف پر انکے مطہر ہونیکے سبب

وخصوصاً بعد از محمد رسول اللہ تعالیٰ است صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء وسلم خصوصاً بطورہ و عموماً بوجودہ مطلقاً علی الذات پس احتیاج از یکدگر میان انبیاء ہم است چنانکہ ذات را در حصول و اظهار کمالات احتیاج بصفت است و صفات را در حصول کمالات احتیاج بذات و ہم بصفت و مرآتیان را با نبیاء تا آنکہ ملائکہ نیز درین مرتب و احتیاج بسوی انبیاء شمول دارند من انفسہم ترجیحاً از جنس بشریت شان اینجا مقصود این صفت جامعہ تاثر و محبت و معرفت است و استثناء بدین تخصیص از غیرش نہ شملت نہ ابتلاء و الا شامل ملت نتوانند آس اگر بودی این صفت جامع تاثر و محبت را نجایش نبود پس بشریت معنوی کہ محتاج تاثر و محبت است تشریف نمیشد و نہ پیغمبر شفیق و نسیس و درمندان زہی منت بر منت است احمد اللہ علی منتمہ بتلو علیہ صلا یا ایہ ترجیحاً بیان میکند بر شان دلائل از صنایع بر معرفت صلوات و آنچه شاید باید دانست کہ از آیات صنایع مراد نشود تکرار اہل بمقابله کتاب است و ازین صفت استثناء از غیر مخصوص البعث است و میرکیم

ترجیحاً - اور ان نعمتوں میں خدا کی سب سے بڑی برکت خاص کر بخت محمد رسول خدا تعالیٰ ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء وسلم خاص کر آپ کے وجود سے جو سبب مظہر ہے ہونے ذات کو مطلق ہے یعنی صرف مفید بصفت نہیں ہر مثل اور انبیاء کے بلکہ مطلق برائی ذات و شامل جمیع صفات پس انبیاء کے درمیان بھی آپ میں ایک دوہر کی احتیاج ہے جیسا ذات کو کمالات کے حصول و اظهار میں صفات کی احتیاج ہے اور صفات کو کمالات کے حصول میں ذات کی بڑی احتیاج ہے اور صفات کی بھی اور امتوں کو خاص انبیاء کی ہیائیک کہ ملائکہ بھی اس منت و بخت میں انبیاء کی جانب شمول رکھتے ہیں من انفسہم یعنی انکی جنس بشریت سے یہاں اس صفت جامعہ یعنی بشریت و مقصود ہے تاثر اور محبت اور معرفت اور اس تخصیص سے استثناء ہے غیر صفت جامعہ کا نہ مثلیت مقصود ہے نہ ابتلاء ہے و نہ شامل منت نہ ہو سیکلی البتہ اگر صفت جامعہ ہوتی تاثر و محبت کی گنجائش ہوتی تو معنوی شرافت سے جو تاثر و محبت کے محتاج ہیں شرف حاصل ہوتا اور نہ پیغمبر و درمند و کا شفیق اور نسیس ہوتا کیا ہی احسان بر احسان ہے الحمد للہ علی منتمہ بتلو علیہ صلا یا ایہ ترجیحاً بیان کرتا ہے پیغمبر و درمند و کا شفیق اور نسیس ہوتا کیا ہی احسان بر احسان ہے الحمد للہ علی منتمہ بتلو علیہ صلا یا ایہ ترجیحاً مقابلیں تکرار آیات ممل ہو اور اس صفت و غیر خصوص البعث کا استثناء یعنی اس صفت کے سبب وہ صفات جو غیر ہر یک میں مخصوص نہیں ہیں وہ اس و علیہ ہونگے و دیگر کچھ معنی اور انکو پاک کرتا ہے جس چیز سے کہ چاہے یہ پاک کرنا انکو ایمان کیساتھ بذریعہ دلائل آیات مذکورہ کے کہ وہ صنایع معرفت الہی میں اپنی ہمت اختیار کرے جو اضافہ ہے از روئے اعجاز کے زمانہ حال میں عالم شہود سے اور زمانہ مستقبل میں عالم برزخ سے کہ جس رحمت و رافت کی بنا پر ہی جہانکافی خدا ہی اسی صفت جامعہ کو اقتضا سے ہے

بجای کہ کہی بعلی علیہ صلا یا ایہ

ترجیحاً پاک میا و نشان را از آنچه باید این تزکیہ با ایمان بدلائل ایادت بہت اختیار فیضافہ اعجاز عالم شہود و جلال و اعلا عالم برزخ مستقلاً و رحمت و رافت اسے ماثراً و نشانہ نقائے کما قال صلعم رحمت و رافت یا رب امتی امتی پیش از تعلیم کتاب و حکمت منتی است کہ اسے اقتضا صفت جامعہ است و درین منت بوجہی منت رسول ہم است از کہ رحمت و رافت چنین است بگر کہ بدل ہمت علیا عاجز نوازش و رنگتہ گرفتار ان ضلالت چل چہا باشد و بعلمہم الکتاب و الحکمۃ ترجیحاً می آموز و نشان را کتاب یعنی علم عمل ظاہر و می آموز و حکمتہ ای حقیقتہ کار رسیدن باید دانست کتاب یعنی عمل دون علم تواند شد مگر بمعنی علم عمل مقصود و این تعلیم کہ نیمہم اعجازیت از عالم شہود حالاً و از عالم برزخ مستقبل پس تزکیہ بایان بدلائل آیات تواند شد نہ ہمیش و کتاب خود شامل حکمتہ است پس این تفسیر فی العوارض بنا بر تخصیص تاکید است و ظاہر است کہ عمل ظاہر ہی باطن حقیقتہ کار نارسیدہ است و عطف غیر پیغمبر و مکتہ مراد شد

ترجیحاً یعنی یزکی صیغہ مضارع مشیر استمرار ہے لہذا آپ زمانہ حال میں کہ عالم شہود ہو اور استقبال میں کہ عالم برزخ ہے بطور اعجاز اس صفت پاک کہ نیکوای ہمت اختیار کرے کہ وہ باضافت اللہ ہے بذریعہ دلائل آیات یعنی صنایع معرفت الہی رحمت و رافت کے تقاضے سے جاری رکھتے ہیں جنیک یا جہانک شیت خدا تعالیٰ ہے جیسا و بایا و صلی اللہ علیہ وسلم نے از رو رحمت و رافت یک مرتب امتی امتی وقت و لاف شریف و غیرہ جو پہلے ہو تعلیم و کتاب حکمت سے کیا کچھ احسان ہے جو اسی صفت جامعہ بشریت کا اقتضا ہے اور اس منت خیت میں ایک وجہ سے منت رسول ہی ہے جو کہ ایسی رحمت و رافت ہے خیال کر کہ اسکی عاجز نوا از بلند ترین ہمت کا خیر گمراہی چل کے گرفتار چل نہت میں کہ قدر ہو گا و بعلمہم الکتاب و الحکمۃ یعنی اور سکھاتا ہے ان کو کتاب یعنی عمل ظاہر کا علم اور سکھاتا ہے حکمت یعنی حقیقت کار کو پہنچنا سمجھنا چاہئے کہ کتاب کے معنی عمل پیغمبر علم کہیں ہو سکے مگر معنی اس کے وہ علم ہے جس سے عمل مقصود ہے اور یہ تعلیم کہ یہ بھی ایک اعجاز ہے عالم شہود کا زمانہ حال کی نسبت اور عالم برزخ کا زمانہ مستقبل کی نسبت بدلائل صیغہ مضارع کہ مشیر استمرار ہے بعد تزکیہ ایمان کے بذریعہ دلائل آیات کہ وہ صنایع الہی میں ہو سکتی ہے نہ پہلے اور کتاب خود شامل حکمت ہے پس یہ تفسیر جو عوارض کی نسبت میں ہے تخصیص اور تاکید کی بنا پر ہے اور ظاہر ہے کہ ظاہر کا عمل بغیر باطن کے حقیقت کار کو نارسیدہ ہے یعنی اس کام کی حقیقت کو پہنچا ہوا نہیں ہوتا اور در صورت عطف غیر پیغمبر کے عموم حکمت مراد ہوگی

بجای کہ کہی بعلی علیہ صلا یا ایہ

وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ ترجمہ حال میں اسے کہ تحقیق بودند پیش از بعثت تلاوت و تزکیہ و تعلیم ہر آئینہ و گمراہی جدا کنندہ از بینہ یا ظاہر و او حالیہ است و ابن مخنف ان مشد و بدلالة لام تاکید و انتقامت معنی و بحدف مضاف الیہ توسعش مقصود است ای قبل بعثت یا تلاوت آیات و تزکیہ یا قبل تعلیم کتاب و حکمت یا اینہم پس برآمد از ضلال مخالف الوجہ بہ توافق مضاف الیہ است و فراغت تمام ازین مراتب ضلال بہ تعلیم حکمت است و این جا است کہ ہر کہ بذریعہ تعلیم بدین صفات پیغمبر المضاف نبیائتہ خلیفہ نتواند شد و چون متصف شود خلافتش و حکم لفظ من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم الخ است اللہ مل و سلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمانیہ

ترجمہ - وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ یعنی حال یہ ہے کہ تحقیق بعثت و تلاوت اور تزکیہ اور تعلیم سے پہلے وہ البتہ گمراہی میں تھے ایسے جو ان سب سے جدا کر نیوالی تھی یا جو ظاہر گمراہی تھی اُس میں و او حالیہ ہے اور ان مخفف ہے ان مشد و کا جیسہ لام تاکید اور انتقامت معنی سے لفظ ہو رہی ہے اور قبل کے مضاف الیہ کے حذف سے اسی مضاف الیہ کا توسع مقصود ہے یعنی قبل بعثت کے یا تلاوت آیات اور تزکیہ کے یا قبل تعلیم کتاب اور حکمت کے یا ان سب کے پس ان مخالف وجہ گمراہیوں سے بھٹنا مضاف الیہ کے توافق کی صورت میں ہو اور پوری فراغت گمراہی کے ان مرتبوں سے حکمت کے سیکھنے میں و او میں سے ہی مسئلہ کہ جس کسی نے تعلیم کے ذریعہ سے پیغمبر کے ان صفات کیساتھ انصاف نہ پایا خلیفہ نہیں ہو سکتا۔ اور جب متصف ہو جائیگا اسکی خلافت حکم میں اس کریم کے ہو لفظ من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم تیلو علیہم آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ الخ اللہ مل و سلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمانیہ

یعنی گمراہیوں سے بھٹنا
مضاف الیہ کے توافق کی صورت میں

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ ہو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم یتلو علیہم آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ ۝ و ان کانون من قبل لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ و آخرین منهم لَمَّا یُحَقِّقُوا بِهِمْ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ واصحابہ و اتباعہ اجمعین قال سجادہ ہو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم یتلو علیہم آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ ۝ و ان کانون من قبل لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ و آخرین منهم لَمَّا یُحَقِّقُوا بِهِمْ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

ذکر بیان تفسیر کریمہ ہو الذی بعث فی الامیین رسولاً منهم یتلو علیہم آیاتہ و یزکیہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ ۝ و ان کانون من قبل لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ و آخرین منهم لَمَّا یُحَقِّقُوا بِهِمْ ۝ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ کہ شروع سورہ جمعہ میں ہے -

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ مُحَمَّدًا لِلّٰهِ وَنَسْتَعِیْنُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہٖ مُحَمَّدٍ وَنَسْتَشْفَعُہٗ وَ عَلٰی آلِہٖ وَاصْحَابِہٖ وَتَبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ ۝ اَیَاتِیْ سَجَادَہٗ ہُوَ الذّٰی بَعَثَ فِی الْاُمّیّیْنَ رَسُوْلًا مِنْہُمْ یَتْلُو عَلَیْہُمْ اَیَاتِہٖ وَ یُزَکِّیْہُمْ وَ یُعَلِّمُہُمُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَۃَ ۝ وَ اِنْ کَانُوْا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝ وَ اٰخِرِیْنَ مِنْہُمْ لَمَّا یُحَقِّقُوْا بِہُمْ ۝ وَہُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝

ترجمہ آن آنت کہ فرستاد و در آن نامہ منسوب باصل اندیغیہی را کہ از این
 است یعنی آتی چنانکہ بیان میکند برشان دلائل از صنائع بر معرفتہ صلح بہرچہ شاید و پاک
 بسیار دشا از ہرچہ باید و می آموزد شا از کتاب یعنی علم عمل و حکمتہ ای حقیقتہ
 کار رسیدن و تحقیق بودند پیش ازین ہمہ ای بخت و تملکات و تزکیہ و تعلیم در
 گم رہی جدا کنندہ ازینہم یا ظاہر و دیگران از ایمان ہر گاہ از پس پیوندند با بختین
 سابقین و حال این است کہ او سبحانہ غالب و صاحب حکمت است باید دانست آتی
 بیای نسبت بمعنی منسوب باصل ہر چیز است پس اینجا و نسبتہ حاصل شد نسبتی بذات واجب
 نقالی شانہ ہر معین را از روی منشاء انتزاع بقیام حقیقی یا مجازی و در مجازی ذات
 محمد رسول اللہ تعالی صلعم منتزع اول است و نسبتی بذات محمد رسول اللہ تعالی صلعم ہر معین
 را از روی منشاء انتزاع بقیام حقیقی یا مجازی و در مجازی امتش صلعم منتزع اول است
 و بدین واسطہ تعلق بال لال وار و پس آتی او صلعم و متین امتش صلعم

یعنی آتی و اصل ہر ایسا کہ اپنے صنائع کی صنعتوں سے صلح کی معرفت پر دلیل بیان کرتا ہے ہر اس چیز کے کہ وہ لائق دلیل یا
 حقیقی و حقیقت کار کو چاہیے کہ کھانا یا اور شیک اس سے پہلے یعنی رسول کہیں اور اسکی دلیل بیان کرنے اور صفائی کرنے
 اور کھانے سے پہلے دینی یا دنیوی گمراہی میں تھے جو ان سے جدا کر کے الٹی یا جو علانیہ گمراہی تھی اور لوگوں میں انہیں انہوں
 جگہ پر چھپے سے اگر کھاتوں کے ساتھ ملے جاتے ہیں اور حال یہ کہ وہ حق سبحانہ غالب اور حکمت والا ہی سمجھا جاتے کہ لفظ حق
 یا نسبت کے ساتھ معنی میں ہر اس چیز کے جو اصل کیساتھ منسوب ہو پس یہاں سے دو چیزیں حال ہوئیں ایک نسبت وجودات
 واجب ذاتی الشانہ کیساتھ ہر معین کو اسی ذات واجب کے منشاء انتزاع ہونیکے سبب طرح کہ اس متین کو اس انتزاع
 میں و انتہا واجب کے ساتھ جو منشاء انتزاع و اخذ واقع ہوئی ہے قیام حقیقی ہے یا مجازی اور اس انتزاع
 قیام مجازی میں ذات پاک محمد رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اول منتزع و اور دوسری وہ نسبت جو ہر معین کو
 ذات محمد رسول خاتمہ تعالیٰ کے ساتھ ہر اس راہ سے کہ یہ ذات منشاء انتزاع و اخذ واقع ہوئی ہے قیام حقیقی یا
 مجازی کے ساتھ ہر معین کے لئے اور اس انتزاع قیام مجازی میں امت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 منتزع اول ہے اور اسی واسطہ کے سبب ایک تعلق اصل الاصل کے ساتھ رکھتی ہے پس آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم آتی ہیں اور آپ کی امت امینین -

و بدین نسبتہ شرافتش صلعم بر پیغمبران عم و شرافت امتش صلعم بر اعم واضح است و بدین معنی الف
 و لام جنس باشد یا استغراق یا عمد و ہنی یا معرفہ و معین
 و فی مفید حصص بالبعث عام زمانا و شخصاً و مرکز
 و احداً است و عطف آخرین تمام لما یختصوا بہم بالعموم
 زمان بدلاتہ لما بر آئین سابقین بالضمن
 عموم عطف بر ضمائر متعصبہ و منسوب بنا بر تائید
 اثبات استمرار تلاوت و تزکیہ و تعلیم اعجاز
 بوجہ و صورتی و معنوی از عالم شہود و روح نسبتہ بہ بعض
 بلا واسطہ و نسبتہ بہ بعض بلا واسطہ کہ گہرا
 حسب حال تواند
 دانست

یعنی شرافت او صلعم بر پیغمبران
 و بدین نسبتہ شرافتش صلعم بر اعم واضح است

ترجمہ اور اس نسبت سے آنحضرت صلعم کی شرافت تمام پیغمبروں اسلام پر آپ کی امت کی شرافت تمام امتوں پر واضح ہے اور باعتبار اس کی
 لفظ امینین بر الف و لام جنس کا ہو گیا استغراق کا یا عمد و ہنی کا یا معرفہ اور امینین اور فی لدون لفظ مفید حصص میں نسبت عام کیساتھ
 کہ اسکا عام ہونا از روئے زمانہ اور شخص کے ہر مرکز و احدا میں راست و ٹھیک آتی ہیں اور عطف جملہ آخرین میں مندرجہ بالا کے ساتھ
 کا جسے لگا سے زمانہ کے عام ہونا بدلاتہ حاصل ہے عطف امینین سابقین پر جو متضمن عموم عطف کیساتھ ضمائر متعصبہ و منسوب بنا بر تائید
 بنا بر تائید ہے استمرار تلاوت و تزکیہ و تعلیم کے اثبات کیلئے مطلب کہ اس ہی آئی کو اپنی امت امینین کیلئے رسول کریم کے ہر گز
 کی تخصیص کر رہا ہو لیکن امینین کے زمانہ غیر فقید ہونیکے سبب بعثت رسول ہر زمانہ میں ہر اسی کیلئے عام جسے آخرین کا سابقین امینین کے
 ساتھ بواسطہ عطف الحاق پانا جو لفظ ان کے زمان خاص میں مقید ہونیکے سبب اس طرح کہ جب یہی پہلے اسکا امینوں کے ساتھ لاحق ہوویں
 عام ہونیکے دلالت کر رہا ہے اور ضمائر متعصبہ یعنی رسولانہم صلعم و آخرین ہمہ و تقوا ہمہ اور ضمائر منصوب یعنی بر کرمہم اور کرمہم ہی جو کہ
 بسبب رجوع مرجع کے ضمن امینین سابقین میں ہیں یہ عموم عطف بواسطہ ان ضمائر کے تمام اگلے اوچر امینوں کیساتھ استمرار تلاوت و تزکیہ
 تعلیم کے اثبات کی تائید کرتا ہے حاصل یہ کہ جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت رسالت ایک ہی مرکز کے اندر ہر زمانہ میں ہر اسی کیساتھ عام ہے
 اس طرح آپ کا صنعت کی دلیل جس کی معرفت پر امینین کیلئے بیان کرنا اور انکا پاک و صاف کرنا اور عمل سکھانا کہ حقیقت کا رنگ انکو بخیاں ہر زمانہ میں
 ہر اسی کیلئے بطور استمرار ہے اور بار بار انکو بظاہر غائب کو کرنا کہ شمول عطف کرنا امور مذکورہ کا ہمیشہ استمرار ثابت ہونے کی تائید کر رہا ہے
 او عطف کے امین سے ایک پر خاص ہونیکے ہوتے میں نسبت کا مقصود حاصل نہ ہو گا پس یہ تلاوت و تزکیہ و تعلیم ایک ہی اعلیٰ از ہے بسبب
 وجود ظاہری و باطنی عالم شہود اور عالم روح کے بعض کی نسبت بلا واسطہ اور بعض کی نسبت بواسطہ جسکو حدیث ہر معین ان

و بقاء ہمیں بعث خاتم حیات البقی صفت مائتہ است خلاف حیات انبیاء و اولیاء صفت جامع صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم وسلم و او سبجائے غالب و صاحب حکمت است عموماً و خصوصاً و وقوع انجینس اعجاز تہما کہ کریمہ ہو الذی بعث الخ نوید شرافت و کرامت است نسبت بہ حضرت سرور انبیاء صلعم و امتائش صلعم و نیز باید افت اگر گرفتہ شود امی بمعنی ناخواندہ و نا نویسندہ تغلیباً شائعاً بمقصد عموم بعث ثابت زماناً و شخصاً و عطف کردہ شود و آخرین منہم کما یلحقوا بہم بر امتیں پس آخرین منہم لایلتحقوا بہم باعتبار تاخر زمانی تبیینہ واقع شود بر بعث عام آری و در صورت احتمال این تغلیب شائع متحمل عموم است زماناً و شخصاً و لیکن مفسر خصوص است شخصاً بلقطی الامتیں بمسدم ثبوت و دعویٰ این تغلیب شائع بنا بر فصاحت و بلاغت کلام الہی اعجاز مقابل وقت ثابت قطعی و غیر و لایہ لایہ لایہ

مثل الذین حملوا التورۃ الا اگرچہ بر امتیں الف و لام جنس یا استغراق گرفته شود و آن باطل است بہ ثبوت عموم بعث زماناً و شخصاً پس بنگرہ چالست این احتمال عموم را بر صراحتہ خصوص و صراحتہ خصوص را ثبوت عموم و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذوالفضل العظیم ترجمہ این بعث نبی امی فضل خدا است مرا امتیں را بہ سرائے ازلی بتقابل دیگران می بخشد ہر کہ خواہد و حال این است کہ اللہ تعالیٰ صاحب فضل عظیم است از انجہ متقابل باشد بدانکہ فضل و عظمتہ جز در مقابل متساو نہ شود و ہر گاہ سخن و را بنا بر فضل است مناسب محل امتیں بمعنی اول است نہ ثانی کہ منظور قبہ است - اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجتہ و ترصناہ و شففعہ فینا و ترحمناہ

ترجمہ اور اہمیت لاحقہ مثل الذین حملوا التورۃ کی دلالت کی بنا پر بھی اگرچہ امتیں پر الف و لام جنس یا استغراق مان لیا جاوے اس دعویٰ کا اثبات نہیں ہو سکتا۔ اور یہ دعویٰ عموم بعث کے باعتبار زمانہ و شخص ثابت ہونے کے سبب باطل ہے۔ پھر دیکھ کہ اس احتمال عموم کا صراحتہ خصوص کے مقابلہ میں کیا حال ہے اور صراحتہ خصوص کا مقابلہ میں ثبوت عموم کے اور خدا کے برتری خوب جانتا ہے۔ صواب و درستی کو ذوالفضل اللہ یؤتیہ من یشاء و ذلک فضل العظیم بمعنی یہ بعث نبی امی خدا کا فضل ہے کہ دوسروں کے مقابلہ میں خاص امتیں کو اس فضل سے جس کو چاہتا ہے ہر گاہی بمعنی حصہ دائمی بخش فرماتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ خدا کے برتری پر کفر فضل والا ہے اس چیز سے کہ متقابل میں ہوئے معلوم ہو کہ فضل و عظمت یہ دونوں صفیں بجز تقابل بمعنی بجز مقابلہ میں ہونے کے کسی دوسرے مقابل سے تمیز نہیں کی جا سکتیں۔ اور جبکہ کام فضل کی آگاہی میں ہے تو مناسب اس محل کے لفظ امتیں معنی اول میں ہے بمعنی امی اسکو دے لوگ میں جو اصل سے منسوب ہیں نہ معنی دوم میں یعنی بے پڑے ہوئے کے معنی میں کہ یہ معنی منظور فیہ میں یعنی اس میں گنجائش نظر و اعتراض ہے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجتہ و ترصناہ و شففعہ فینا و ترحمناہ

ترجمہ اور سبب اسی بعث خاتم کے نبی صلعم کی حیات صفت مائتہ بخلاف انبیاء اور اولیاء کی حیات کے کہ صفت جامع ہے۔ و درود ہو جو خدا کے بزرگ ہمارے نبی پر اور ان پر درود ہو جو اور سلامتی ہو جو سب پر درود العزیز الحکیم اور وہ حق سبحانہ ایسے اعجاز کے وقوع میں عام و خاص طور پر غالب اور حکمت والا بات یہ ہے کہ حضرت سرور انبیاء صلعم اور آپ کی امت کی نسبت یہ آیت کریمہ ہو الذی بعث آخر تک خوشخبری ہے۔ شرافت و کرامت کی اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ اگر لفظ امی غلبہ رواج کی بنا پر بے پڑے ہوئے کے معنی میں مان لیا جاوے اسی عموم بعث کی مراد پر جو از روئے زمانہ و شخص عام ثابت ہے اور جملہ آخرین منہم لایلتحقوا بہم کا امتیں پر عطف کیا جاوے تو جملہ آخرین منہم لایلتحقوا بہم تاخر زمانی کے اعتبار سے بعث عام پر کہ اس کا عموم از روئے زمانہ ہے جبکہ مذکور تبیین واقع ہوگا۔ ان احتمال کی صورت میں یہ تغلیب شائع بمعنی لفظ امی کا بے پڑے ہوئے پر غلبہ رواج پانا باعتبار زمانہ و شخص کے عام ہونیکا احتمال رکھتا ہے۔ لیکن لفظی لایلتحقوا بہم کے سبب از روئے شخص خاص ہونیکی تصریح کر رہا ہے جو کام الہی کی فصاحت و بلاغت کی بنا پر کہ قابل وقت یعنی بروقت تغلیب اعجاز ثابت قطعی ہے اس غلبہ رواج کا دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا ہے۔

بنا بر این کہ اگرچہ امتیں پر الف و لام جنس یا استغراق مان لیا جاوے اس دعویٰ کا اثبات نہیں ہو سکتا۔ اور یہ دعویٰ عموم بعث کے باعتبار زمانہ و شخص ثابت ہونے کے سبب باطل ہے۔ پھر دیکھ کہ اس احتمال عموم کا صراحتہ خصوص کے مقابلہ میں کیا حال ہے اور صراحتہ خصوص کا مقابلہ میں ثبوت عموم کے اور خدا کے برتری خوب جانتا ہے۔ صواب و درستی کو ذوالفضل اللہ یؤتیہ من یشاء و ذلک فضل العظیم بمعنی یہ بعث نبی امی خدا کا فضل ہے کہ دوسروں کے مقابلہ میں خاص امتیں کو اس فضل سے جس کو چاہتا ہے ہر گاہی بمعنی حصہ دائمی بخش فرماتا ہے۔ اور حال یہ ہے کہ خدا کے برتری پر کفر فضل والا ہے اس چیز سے کہ متقابل میں ہوئے معلوم ہو کہ فضل و عظمت یہ دونوں صفیں بجز تقابل بمعنی بجز مقابلہ میں ہونے کے کسی دوسرے مقابل سے تمیز نہیں کی جا سکتیں۔ اور جبکہ کام فضل کی آگاہی میں ہے تو مناسب اس محل کے لفظ امتیں معنی اول میں ہے بمعنی امی اسکو دے لوگ میں جو اصل سے منسوب ہیں نہ معنی دوم میں یعنی بے پڑے ہوئے کے معنی میں کہ یہ معنی منظور فیہ میں یعنی اس میں گنجائش نظر و اعتراض ہے۔ اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمۃ و علی جمالہ کما تجتہ و ترصناہ و شففعہ فینا و ترحمناہ

ذکر کیفیت اسرار تعین قبله الکعبة الشریفة فی عالم الشهود والتولیة الیها و
اتمام النعمة بها واما هو النعمة

مع مطالب

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد الله وبتعینه ووصلی علی رسولہ محمد وبتشفعه وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
بذل الکلام فی اسرار تعین قبله الکعبة الشریفة فی عالم الشهود والتولیة الیها واتمام النعمة بها واما
هو النعمة مع مطالب اخری اعلم ان نور الذی فی الکعبة الشریفة حجاب حدیث بقدرته
تعالی من مرتبه مستجمعة الربوبیة الذاتیة الالهیة الاصلیة القدیمیة المبجودة لما التی فی نشأ
تبعین وجود محمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم مبداء الربوبیة من المستیة الفعالیة التی
هی علو الظهور الی اکاوت وعلو العروج معرفة الی القدیم اذ هی مستحق علیہ

ترجمہ ذکر بیان تعین کردن قبله کعبه شریف را در عالم شهود و در آوردن

سوء قبله و سبب اتمام نمودن نعمت و آنکه چیست نعمت

مع مطالب دیگر

بسم الله الرحمن الرحيم

محمد الله وبتعینه ووصلی علی رسولہ محمد وبتشفعه وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین کلام در بیان اسرار تعین کردن قبله است
کعبه شریف را در عالم شهود و در آوردن سوء قبله و سبب اتمام نمودن نعمت است و آنکه چیست نعمت
نعمت با دیگر مطالب بدان که هر انچه نور کعبه شریف است حجابی است که بقدرت او تعالی حادث یعنی نوازه
از مرتبه مستجمعه که این مرتبه گردانده ربوبیة ذاتیة الالهیة اصلیه قدیمیة است که در سجده کرده شده و آنکه این مرتبه
مستجمعه نشاء است یعنی محل نشو براسه تعین یعنی متین شدن وجود محمد صلی اللہ تعالی علیہ وسلم و مبداء است ربوبیة
از مرتبه فعالیة که ابتدا سے ربوبیت الحامده از آنکه فعالیة مرتبه الیست از قوه بفعل آوردن که هو است علت
ظهور سوء حادث و علت عروج معرفت را سوء قدیم ازین رو مرتبه فعالیة علت بودن سزاوار است

فیه ظهور مرتبه الربوبیة الذاتیة والانتزاعیات التشریفیة معها فی عالم الشهود فی
البيت المعمور كما قال سبحانه ان اول بیت وضع للناس للذی ببکة
مبارکاً وهدی للعالمین ثم رفع الی السماء ثم اقمتم الکعبة الشریفة مقامه
كما قال سبحانه جعل الله الکعبة البیت الحرام قیماً للناس الیه ونور الذی فی بیت
القدس حجاب حدیث بقدرته تعالی من مرتبه التشریف التشریف من المرتبه المستجمعة
الذکورة فی جنبها فی مرتبه القدیمیة وظهور الحجاب والمعرفة معها التی فی نشأ تعین
وجود عیسی علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام ولیست بعلة الظهور والعروج اذ هی لا تلی
علیه فیه ظهور مرتبه الربوبیة التشریفیة الانتزاعیة والماهییات المنزیهة مصفاة فاضة منها
من الماهیة فخرق بین نور الذی فی الکعبة الشریفة ومناسبة محمد صلعم ونور الذی فی بیت المقدس و
مناسبة لعیسی عم مبین یاتین و فاسلکوا
الخیرات

ترجمہ پس آن نور حجابی کعبه شریف ظهور مرتبه ربوبیت ذاتیة است و ظهور انتزاعیات تشریفیه همراه او در عالم شهود
در بیت معمور چنانکه فرمود حق سبحانه ورا بتدایا به چهارم آن اول بکیت وضع للناس للذی ببکة مبارک
وهدی للعالمین یعنی فایه نشین که نوازه شده اذ بیان را البتہ همان است که در کعبه آمده باریک است و در
نیکو است براسه جهانیا نین پس در اشته شد با سمان این بیت معمور باز بجایش کعبه شریفه قائم کرده شد چنانکه
فرمود سبحانه ورسوله مانده رکوع و در اودهم جعل الله الکعبة البیت الحرام قیماً للناس الیه یعنی خدا
بر کعبه را بیت حرام گردانید یعنی خانه با حرمت و بزرگوار قیام است براسه اذ بیان تا آخریت و نور که
در بیت المقدس است حجابی است که بقدرت او تعالی حادث شده از مرتبه تشریف که منزه از مرتبه مستجمعه که
است در بیلوی و در مرتبه قدیم و هم ظهور این حجاب است از آنکه ظهور مرتبه ربوبیة ذاتیة همراه انتزاعیات تشریف
است و این مرتبه تشریفه معرفه است یعنی بشناخت آمده همراه مرتبه مستجمعه مذکوره بواسطه همین مرتبه مستجمعه که او
منشأ است براسه تعین وجود عیسی علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام و این مرتبه علت ظهور و عروج عیسی
ازین رو که مرتبه تشریفه علت شدن سزاوار نباید پس این نور حجابی ظهور مرتبه ربوبیت تشریفیه انتزاعیة است و ماهیات تشریف
همراه او است پس افاضه از اوزامیت است یعنی افاضه از مایت همان افاضه است از مرتبه ربوبیت تشریفیه انتزاعیة از آنکه
بایست همراه او است پس فرق در میان نوری که در کعبه شریفه است و در میان سبیل محمد صلعم و نوری که در بیت المقدس
است و سبیل عیسی علیه السلام بسین و ظاهر آنچ که در بیان بالا و نمود و فاسلکوا الخیرات یعنی پس خیر او بهیا را سبقت کنید

بیان فرق میان ذکر کعبه و ذکر بیت المقدس
میں ذہنی ذکر کعبہ شریف

اشاره الى خیرته نور الذی فی الکعبه الشرقیة باستجماع الخیرات لعلیه اصله فیما من
 المعرفة والمجته اعلم الحکمة التي فی ظهور مرتبة الربوبیة فی عالم الشهود ان الروح
 بشرف بنورهم اتصافا الى غاية مثاله لا الجسد ولو كان الجسد بشرف آخر مع
 فظهرت الربوبیة الحجابیة علیها فی عالم الشهود وتشریف خاص الجسد ولو كان الروح
 بشرف آخر مع کما یشر الیه النص الجید ان اول بیت وضع للناس الی آخره و
 اول الناس محمد رسول الله تعالی جیسبه تعالی صلعم ومع هذه حکمة آخره وی اظهر
 محبة من ربه تعالی وعظیمة له صلعم فی مرادها لکن کن کما ورد فی الحدیث القدسی لولاه
 لما اظهرت الربوبیة وفی روایة الحاکم ربوبی نش قال من یمین هذا حدیث البی صلعم
 وقالوا ما حصلنا روایة لکنه موافق مع ما حصلنا روایة کما روی الدیلمی عن ابن عباس
 مرفوعا اتانی جبریل فقال یا محمد لولاک ما خلقت الجنة ولولاک ما خلقت النار

علی نظر صلعم حدیث البی صلعم وروایة بعض لا یجوز
 فی حدیث البی صلعم

توضیحا - این اشارات است موعود غیرت و خوبی آن نور که در کعبه شریفه است به استجماع او خیرات را بنا بر علت اصل
 اصل این نور است ظهور روح و روح است پس آنکه معرفت و محبت را بخوای بدان آن
 حکمتی که در ظهور مرتبه ربوبیت است در عالم شهود که هر آینه روح بنور قدیم و صفات شرفی شود و انانیات مثال خود نه محمد
 اگر چه این حد بشرف دیگر است با روح یعنی گواهی جسد را هر دو روح بشرف دیگر تشریف حاصل است پس عین ربوبیت
 حجابیة یعنی نفس او در عالم شهود بر آید تشریف خاص این جسد بنور فرمود اگر چه این روح بشرف آخر است با این
 چنانکه موعود این نص محسب اشارت میکند آن اقل بیست و وضع للناس فی آخره یعنی اول خانه که بر آید
 آدمیان نهاده شد در که مبارک که پس بیت معمر است بابرکت و بهایت و اول آدمیان محمد رسول خداست تعالی
 است حبیب او تعالی صلعم و با این حکمت دیگر است و او اظهر محبت او است صلعم از پروردگار او تعالی و اظهر عظمت است
 بر او صلعم و درین مراد که همگان کن یعنی هر جا که تو باشی من باشم چنانکه دارد شده درین حدیث قدسی لولاک لما اظهرت
 الربوبیة یعنی اگر نبود تو هر آینه ربوبیت را اظها ذکر می و در مرتبه الجسد الربوبیة ربوبی بی شکم دارد و در کمال این ربوبی
 است در عالم شهود یعنی اگر نبود البتة ربوبیت خود و مکرر گفت مصف رحمة الله علیه که مزاره ینماید فرمود که این حدیثی است صلعم و
 هر گاه قرار یافته است که هر حدیثی صلعم یا درین حدیث را و در این حدیث بدینا و در مرتبه حدیث بی صلعم هرگز او را بر نیارند و
 گفته یعنی حدیث و نشان این که اگر چه روایتش حاصل نکریم بیکل این حدیث از روایتی موافق است با آنچه که روایتش را و در حدیثی
 روایت کردی از ابن عباس رضی الله تعالی عنهما بطریق مختصر اتانی جبریل فقال یا محمد لولاک ما خلقت الجنة ولولاک ما خلقت النار

این حدیثی که در کعبه شریفه است
 و روایتش را و در حدیثی

وفی روایة ابن عساکر لولاک ما خلقت الدنیا فیؤیدہ معناه انتقی و ما هو یویدہ
 لعدم استقامت معناه علی توافق معنی الما حصوله بل یستقل فی معناه کما هو یظهر من
 المتن مع او علی غیره فاعلم ان الربوبیة مصدر مجعلا من فاعل علی فتول کصبور
 و شکور فی صفة لذاته سبحانه کفعلالیتة فلیست بمعنی مربوبیة المربوب وان كانت بمعنا ما
 فعلیها ما ورد فی المتن فموت یظفر و اضافتها الی یاء المتکلم علی روایة الحاکم متضمنا
 بمعنی الربوبیة و معنیها فی عالم الشهود و معنیها انما قال صلعم
 یدبئنی الله فیقععدنی مع علی العرش فی الآخرة
 ندرام مقام محمود فکذا لک رسول الله تعالی صلعم
 یجب قبله الکعبه الشریفه
 ویرضا بها کما قال سبحانه
 قبله ورضاها بالآتیه

وفی روایة ابن عساکر لولاک ما خلقت الدنیا یعنی جبریل نزد من مد گفت ای محمد صلی الله علیه و سلم اگر نبود
 جنت نیافریدم و در روایت ابن عساکر است اگر نبود که تو دنیا نیافریدی پس این احادیث موعود معناه اینست که اگر نبود
 انتقی آخر آمد تول محمدین و شرح و نیست ادب موعود بسبب عدم استقامت معنای خود بر توافق معنی بر آنچه که ایشان
 نمودند او را یعنی این حدیث که بر توافق معنای او احادیث مرفوعه ایشان بر روایت بدست آورده باین تأییدات برینا
 توافق معنی بدین عرض میکنند که معنی این حدیث استقامت نیافته بلکه او در معنی خود مستقل است و احتیاج بر آن معنی
 بدین موعود ندارد البتة یا بعد حصول روایت این حدیث با موعودات احادیث مرفوعه موعود توافق معنی کرده شد و باین نفس
 حدیث او بعد حصول روایتش جرح نکرده شود چنانکه این استقلال معنی ظاهر خواهد شد ازین متن کتاب مع اراد که بر او
 است بر معنی که غیر این معنی مستقل اند پس بدان که هر آینه که در حدیث است مصدر جعلی است که از صیغه فاعل بر وزن
 مفعول مصدر ساخته شد چون صبور و شکور از صابر و شاکر پس این ربوبیة صفت است ذات حق سبحانه و تعالی فاعله
 فاعل حقیقی را پس نیست ازین ربوبیة بمعنی مربوبیة لا ربوبیة یعنی پرورده و اگر باشد بمعنی او پس بر آن آنچه
 دارد شد در مرتبه ربوبیة و اظها ذکر می و در مرتبه الجسد الربوبیة ربوبی بی شکم دارد و در کمال این ربوبی
 اظها عین است در عالم شهود و این اظهر محبت و عظمت که بر او است صلعم از پروردگار او صلعم و اظها تقدس یعنی هر جا که
 شیم پیشانی چنانکه فرمودم یدبئنی الله فیقععدنی مع علی العرش یعنی نزدیکتر از هر چه باشد برتر پس نشانم را با خود بر عرض که را
 این مقام محمود است پس بر این رسول خدا تعالی صلعم و معنیها انما قال صلعم

این حدیثی که در کعبه شریفه است
 و روایتش را و در حدیثی

و در حدیثی که در کعبه شریفه است

و اعلم ان هذا الظاهر غير الظاهر الذي يوجد محمد جميعه تعالى صلعم لان اظهر الربوبية
فعل الرب فهو علمه متقدّمه لوجوده مرلوب فهو معلول متأخر ولا بد لمن اول فيه وحينئذ
الظاهر الربوبية ليس اظهر مرلوب فكيف يتحقق شرط متقدّم بوجوده الواقع
على الجواهر لوجوده مرلوب من الذي معلول متأخر وحينئذ متأخر بوجوده الواقع
من على الشرط اظهر ربوبية الله الذي علمه متقدّمه و لان الاول ظهور الربوبية
في نفسه تحت الامر كن من حيث انه مرلوب الذي كان اصلا لكل ما انتزع منه وحينئذ
المربوب ليس عين ظهور ربوبية الله الذي غير مرلوب فلا يمكن ان يكون الوجود
بوجوده الذي هو اجزاء من اي جزاء الشرط هو الوجود و متقدّم بوجوده الذي متأخر
من اي متأخر بوجوده و اذ هما متغايران في واقعته وجودهما من بقية واقعته وجودهما
ارتفع الزعم عن تجرد التغير في مفهوم الشرط و الجواز قطعاً عن الوجود الواقع و الشرط متقدّم على جزم
بوجودها الواقع فلا يستقيم المعنى الا بظهور الربوبية كجائتيه عينها في عالم الشهود من تفرقه للباب في جواب

ترجمه يعني قبله که تویی پندی او تا آخرت - و بدانکه هر آینه این اظهار بر اینی مذکوره غیر آن اظهار است که بوجود و حسب
او تعالی است صلعم از آنکه اظهار ربوبیت فعلی است و این فعل علت متقدّمه است بر الوجود مرلوب یعنی مرلوب معلول متأخر است - و چنانچه
از اول درین مرتبه و این هنگام که مفهوم متقدّم است در اظهار ربوبیت است نسبت اظهار مرلوب پس چگونه تحقق خواهد شد شرط متقدّم بوجوده واقع
خود که متقدّم است بر جزایه بوجود آن مرلوب که معلول متأخر است و چگونه تحقق شود و غیر متاخر است بر شرط باظهار ربوبیت که اولی
متقدّمه است یعنی در تخریب ربوبیه که جمله شرطیه است شرط وجود مرلوب است متقدّم که وجود آن جزا احوال که اول معلول متأخر است و جزا اظهار
ربوبیت است متأخر که وجودش واقع متأخر است بر شرط احوال که اولی متقدّم است پس معلول متأخر بوجود واقع خود علی متقدّم که شرط
است چگونه شود و علت متقدّم بوجود واقع خود معلول متأخر که جزا است چگونه تحقق شود و جزا چگونه - و بدلیل دیگر از آنکه هر آینه اول
ظهور ربوبیت است و نفس خود تحت امر کن است از حیثیه که تحقق اول البتّه آن مرلوب است که او اصل است بر آنچه که از
منتزع شد و این هنگام چنانکه مفهوم متقدّم است مرلوب عین ظهور ربوبیت نیست که آن غیر مرلوب است پس نتواند که این وجود و شرط
شود و وجود خود را آنکه او جزا را است یعنی جزا شرط همان وجود شرط شود و دیگر آنکه این وجود متقدّم شود و وجود خود آنکه متأخر
از وی یعنی همان وجود که متأخر است بوجود خود متقدّم شود - زیرا که هر دو در واقعیت وجود خود متغایرانند - ازین قید واقعیت هر دو در
آن زعم که از تجرد تغایر در مفهوم شرط و جزا بقطع نظر از وجود واقع بود رفع شد - و شرط متقدّم است بر جزایه خود در صورت
هر دو وجود واقع - پس معنی این حدیث استقامت نیاید مگر بظهور ربوبیت محایه عین او در عالم شهود هر که بایستاید
پس براسه او باین معنی چنانچه است خالص هر که تصب گرفت پس بر او جواب -

و ان اول بولاک مرادی فاین الدلیل من لفظ و قرینه علی تقدیره بل بعموم الخبر و از غیره بحسب
ذکره منع غیره بخلاف تقدیر موجود و اذ هو مدلول خاص باسمة لعینیه المنطقه مانع غیره فاکتمل لثبوت
الروح و الجسد باشراف محمد رسول الله تعالی حبیبه تعالی صلعم قبله که تصدّم لنفسه صلعم و رافقه و رحمة لاهته
صلعم بقبله الکعبه الشریفه و لما سبته صلعم لما قال الانبیاء و تابعیهم و الاما لکنه کلهم طفیلون فی هذه النعمه بحسب
تعالی علی نبینا و علیهم الصلوٰة والسلام قال سبحانه قول وجهک مشطی و مسجد الحرام الجملة جزا جملة
مقدّمه اذ کان الامر کذا ای قد نزلی ثقلی و وجهک فی السماء فلو لم یکن قبله ترخصها و خطا
الخاص استرضاء بحسب تعالی صلعم و تشریفاً بالکلام له صلعم و اظهاراً للعلامة الخاصة بذو الثقلین
و ابتلاء بغيره صلعم كما قال سبحانه و ما جعلنا القبلة التي کنت علیها قبله ای مفعولته ثانیة محذوفه
یقتضیها جعلنا و ان کانت التي فی مقام محذوفه قبلها مفعولته ثانیة فکیف اللام

على
القبلة

ترجمه و اگر درین حدیث به لولا که مرادی تاویل کرده خودی اگر بودی تو را من پس دلیل که است از لفظ و قرینه
بر تقدیر او بلکه دلیل است بعموم خبر بخلاف غیر او که ذکر شد واجب شود براسه منع غیر او بخلاف تقدیر موجود زیرا که او
مدلول خاص باتم او است بسبب عینیت منطقیه بدو که مانع غیر او است پس تمام نعمت تشریف روح و جسد است با آنکه
شرف داده شد محمد رسول خدا تعالی حبیب تعالی صلعم پس بنا برین قصد داده نمود صلعم قبله که تشریف را براسه نفس خود و
است خود صلعم از راه رافت و رحمت - و بسبب سبب او صلعم که کعبه است او را پس همه انبیاء و تابعان شان و ملائکه و جمیع
مسند درین نعمت که حبیب او تعالی را است علی نبینا و علیهم الصلوٰة والسلام - فرمود سبحانه قول وجهک مشطی
المسجد الحرام و این جمله جزایه جمله مقدّمه است یعنی اذ کان الامر کذا پس معنی او هر که که از جنین است
پس باز گردان روزه خود جانب سجده حرام - و مراد ازین امر که چه با قبل است اقل نزلی ثقلی و وجهک فی السماء
فلو لم یکن قبله ترخصها - یعنی تحقیقی می بینم که دیدن روزه تو در آسمان پس هر آینه باز گردانیم ترا
قبله که می پندی او را و این خطاب من درین مرتبه خواست خوشنودی است حبیب او تعالی را صلعم - و بنا بر تشریف است
بکلام براسه او صلعم - و از راه اظهار است علامت خاصه را صاحب قبلتین یعنی یا صلعم که صاحب دو قبله است
و بفرض ابتلا است غیر او را صلعم چنانکه فرمود سبحانه و ما جعلنا القبلة التي کنت علیها
یعنی و ما نذا شقیم این قبله آنکه تو بر روی از روی قبله - لفظ قبله درین مرتبه مفعول دوم محذوف است که لفظ
جبهت او را خواهد - و اگر در مقام مفعول محذوف قبله است مفعول ثانی قبلها بودی پس مفعول اول القبلة این آنکه چگونه

الان تعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وقد نرعى ثقلب وجهك في السماء
 اي انظارك الى الله تعالى لوجه تعالى لتوليته الى قبلة الكعبة الشريفة ولا تسلموا رضاء على
 حكمته تعالى التي في اخراجه من مكة وامر التوجه الى صخرة بيت المقدس فقلوبنا قبلة
 ترضها بعد التوجه الى صخرة بيت المقدس كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يصلي بمكة الى الكعبة ثم امر بالصلوة الى صخرة بيت المقدس بعد الهجرة تألفا لليهو
 ثم حول الى الكعبة يقول اخبرين تألفا لليهو وظاهر اداسجتماعه وتبركه صلعم بالنورين في
 النبيين المقدسين باطنا والله تعالى اعلم بحقيقته والمسجد الحرام هو الحرم المحترم فيه قبلة الكعبة الشريفة
 والامر المطلوب لغيره صلعم تشريفاً بالقبلة واتباعاً بصلعم لحصول شرف باشراف رسول
 جيبه تعالى صلعم كما قال سبحانه وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره في حيث قويت
 نظرتيما بما كنتم محققين للمستقبل اذا الماضى بمقابله الخراء منظور فيه والتوجه الى المسجد
 على مجاز تشبيها للعوام توسع حيث كرا والمنظرون من الطرف

ترجمہ۔ اے اللہ تعالیٰ سے جو پیغمبر رسول کے پیچھے پھرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف سے
 اس رسول کو راوا کیست کہ باز گرد و برپائش خود و قد نرعى ثقلب وجهك في السماء و تحقیق می بینم که
 دیدن رو تو در آسمان یعنی انتظار تو بسوئے خدائے برتر برائے وجه او تعالیٰ بغرض گردانیدن روئے تو
 سوئے قبله کعبه شریف و سوال نمی توانی مرا بنا بر نشودی بخت او تعالیٰ و او در بر آمدن است از مکہ و علم رو آوردن
 سوئے صخره بیت المقدس فقلوبنا قبلة ترضها پس البتہ باز گردانیم ترا قبله کی پسندی اور البتہ رو آوردن
 سوئے صخره بیت المقدس چنانکہ روایت کرده شد کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میخواند بکعبه مبارک باو حکم کرد
 شد به نماز صخره بیت المقدس پس بخت بنا بر تالف بود که باو صلعم الفت گیرید باز گردید سوئے کعبه میگردید و در وقت کمر و پیش
 صلعم بنا بر تالف بود سوئے صخره بیت المقدس این امر از رو ظاهر است و در تحقیق از راه باطن استجماع یعنی گرد آوردن
 و تبرک یعنی بخت گرفتن او صلعم است به دو نور که درین هر دو خانه مقدس و پاکیزه است و خدا سے بزرگوارتر است تحقیق او
 و مسجد حرام و حریم محترم است که در قبله کیست کعبه شریف و این مرکز برای مصلو است غیر او را صلعم بغرض تشریف قبله بغرض پروری
 باو صلعم با حصول شرف باو که شرف داده شد رسول اوصیب او تعالیٰ صلعم چنانکہ فرموده سبحانه و حیث ما كنتم فولوا وجوهكم
 شطره ط یعنی هر جا که شما باشید پس باید که رو بای خود را باز گردانید سمت مسجد حرام پس بخت قوت داده شد
 به نظرها طرفیت خود را در نقطه آنکه بر آن مستقبل تحقق میکند زیرا که صیغه ماضی بمقابله جزا منظور نیست یعنی جائز نظر و افاض است
 این روایت را در مسوئے مسجد حرام که درین مرکز برپای مجاز بغرض تسهیل عوام است توسع جہت را بمحرم از طرف

ان دو جہاد صلعم تو بغیر بیت المقدس
 باز گردانیم ترا قبله کی پسندی اور البتہ رو آوردن
 سوئے صخره بیت المقدس چنانکہ روایت کرده شد کہ تحقیق رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نماز میخواند بکعبه مبارک باو حکم کرد
 شد به نماز صخره بیت المقدس پس بخت بنا بر تالف بود که باو صلعم الفت گیرید باز گردید سوئے کعبه میگردید و در وقت کمر و پیش
 صلعم بنا بر تالف بود سوئے صخره بیت المقدس این امر از رو ظاهر است و در تحقیق از راه باطن استجماع یعنی گرد آوردن
 و تبرک یعنی بخت گرفتن او صلعم است به دو نور که درین هر دو خانه مقدس و پاکیزه است و خدا سے بزرگوارتر است تحقیق او
 و مسجد حرام و حریم محترم است که در قبله کیست کعبه شریف و این مرکز برای مصلو است غیر او را صلعم بغرض تشریف قبله بغرض پروری
 باو صلعم با حصول شرف باو که شرف داده شد رسول اوصیب او تعالیٰ صلعم چنانکہ فرموده سبحانه و حیث ما كنتم فولوا وجوهكم
 شطره ط یعنی هر جا که شما باشید پس باید که رو بای خود را باز گردانید سمت مسجد حرام پس بخت قوت داده شد
 به نظرها طرفیت خود را در نقطه آنکه بر آن مستقبل تحقق میکند زیرا که صیغه ماضی بمقابله جزا منظور نیست یعنی جائز نظر و افاض است
 این روایت را در مسوئے مسجد حرام که درین مرکز برپای مجاز بغرض تسهیل عوام است توسع جہت را بمحرم از طرف

و علی حقیقہ الی النور الذی ہوا حجاب المذکور الذی حاولتہ الکعبۃ الشریفۃ الی فی المسجد الحرام
 و خطاب لکن اتبعت اھوائہم بعد الذی جاءک من العلم انک اذا لمن الظالمین
 مخصوص لغيره صلعم علی مراد المعاملۃ تنبیہاً علی اقتضاء العمل بالامر السابق و تہتیس و انہ
 صلعم معصوم من اتباع الایہواء و عالم بالامر کلہا الی فی التولیۃ و یروجہا فالکعبہ صلعم علی مراد
 الکاملۃ تشریفاً بلطفہ تعالیٰ و محبوبیۃ صلعم و استیناف الخطاب و حیث خرجت قول
 و جہک شطر المسجد الحرام الی جیبہ تعالیٰ صلعم بمقصد آخر اعلم ان حیث شترت
 للسیۃ بمن و بالماضی علی قرینۃ محل الذی یظہر بتفصیلا الشرط بیتیۃ الجملۃ الاولی
 لما بعد و الماضی فی معنایہ لا بمعنی تخرج تحقیقا لا مکان شش تعلیل للقی
 ہر جواز خلاف الشرط الذی بمنع الخراء الثابت شش ای
 قول و جہک الخراء فی اخراجه شش تعلیل بامکان
 ہر علی معنایہ مع تحقیقہ للمستقبل

ترجمہ۔ و بر بنائے حقیقت این تو جوسوئے آن نور است کہ حجاب است مذکور آنکہ کعبه شریف کہ در مسجد حرام در خود ادرا
 باز گرفتار است و خطاب کہ درین کرمہ لکن اتبعت اھوائہم بعد الذی جاءک من العلم انک اذا لمن الظالمین
 لمن الظالمین ہ است یعنی ہر آئینہ اگر تو بعد از آنکہ از علم آید خواہشهای شان را پیروی کنی یعنی تو در وقت البتہ از ظلم
 کبرت گانی۔ این خطاب مخصوص ہر آئینہ صلعم است ہر امر از رو معطل از رو تنبیہ برخواست محل سبب مراد سابق و بتقاضا تبذیر است بخو اکمل صلعم
 ہر آئینہ معصوم است از پیروی خواہشات و ہر آئینہ عالم است امر را انجام داد کہ در باز گردید سوئے کعبه است و باز گردیدن میگردید صلعم پس
 خطاب سو او صلعم ہر امر و حکما است بغرض تشریف بسبب بلطفہ تعالیٰ و محبوبیۃ صلعم۔ و استیناف این خطاب کہ بطور تنبیہ از سر نو
 کہ گفت و من حیث خرجت قول و جہک شطر المسجد الحرام ط صوب جیب و تعالیٰ است صلعم ہر امر و حکما
 و این رو کہ تو از انجا برآمدی پس باز گردان رو خود سمت مسجد حرام ہر آئینہ در نقطہ حیث بحرکت من بر ماضی بیت قرار گرفت
 و این استقرار حیث برائے سبب این ماضی خرجت بر بنائے قرینۃ محل است کہ بسبب نقصان او شطر را ظاہر میکند جملہ اولی
 را کہ برا بعد است یعنی قرینۃ کہ بتفصیل شرط است بر بنائے قرینۃ محل ماضی سبتہ جملہ اولی و امی نماید کہ این امر با بعد است
 و این ماضی در ماضی خود است نہ بمعنی تخرج مضارع مستقبل از رو تحقیق از آنکہ امکان ہر جواز خلاف شرط آنکہ جزا ثابت
 را کہ قول و جہک تا آخر است باز میدارد۔ درین خروج است بر بنائے معنی خروج کہ با تحقیق خود است مستقبل
 پس حرکت کہ ماضی ماضی است۔ بمعنی تخرج نمی تواند از آنکہ خلاف شرط کہ آن جزاے ثابت را مانع از آمدن تواند کہ
 در منظور خروج جائز باشد کہ بر بنائے معنی تخرج مستقبل را است با تحقیق معنی اواز ماضی۔

والمقصود الآخر هو استماله جميعه تعالى صلعم في تالم الخروج من بيت محبوب صلعم كما قال صلعم
والله انك خير الارض واحب ارض الله ولو اني اخرجت ما خرجت منك وقال سبحانه
قبلة ترضاهم وتكرهه باخطاب محبوبه صلعم في سبئية حيث مع اشتمالها النظرية
بلاغة المرام بالمقصود الآخر المذكور وان لم كذلك فيلغني ان يقال حيث ما كنت محققاً
للمستقبل لا تتنازع جواز خلافت الشرط الذي يمنع الجزاء الثابت من ا
قول وجب ان في الكونية نش يتعلق باقتناع هر على معناه ولا هنا حيث
النظرية مع الماضي بمقابلة الجزاء منظور فيساو مع هذا يكتفي للثبوتية الامر السابق
ولا حاجته لتأكيد النسخ وارتفاع الشبهة عنه بتكرار الامر له صلعم وبغيره صلعم
باتباعه صلعم فالاستيناف مهمل واستيناف الامر وحيث ما كنتم فلو
وجوهكم منطوره بغيره صلعم لاظهار مقصود آخر كما لعل الميئنة بقوله تعالى ليلا يكون
للناس عليكم حجة حق

ترجمه - برناے روای کلام شان است یعنی اعتراف است بآنکه گردانید و خود را گردانید بی صلعم موقوفه که
کعبه شریف است آلا الذین ظلموا منہم یعنی غیر آنکه ظلم نمودنفسہاے خود و غیر شان را از ایشان و درینجا
آلا یعنی غیر است از آنکه استشار صریح بر الذین ظلموا یعنی آلا الذین و جمله مثبت متعلقه کلام تعلیل کرده شد و
را قبل میشود حال آنکه چنانست پس آلا یعنی غیر باضافت مابعد خود برائے ناس ماقبل حال است پس این ناس
با حال خود مخصوص شد یعنی مستقیم شود زیرا که نکره استقامت معنی نیا بدگر تخصیص ممکن باشد که این ناس معمود
ذنی باشد بخصوص زمان و ایشان علماء یهود و عیسایانند آنکه ظلم کردند جانہاے خود را و غیر شان را پس آنکه گردانید
اند بر توسع مفعول خلف اواز ظلموا پس این ظلم بر خصوص محل عدم معرفت است بشفرت قبل و شرف این کی
و از قبل است صلعم کہ نفس شان است و حجت گرفتن است این ظلم بر مومنین کہ در کلام سبک غیر نفس شان پس بدین ترتیب ظاهر شد
ہر جنبہ مراد از ان ناس ایشان آلا آنکه ظلم نمودند بر آنچہ کہ بعض شان ظلم کردند چنانکہ فرمود سبحانه ان الذین آؤوا الکتاب
لیعلمون انہ الحق من ربهم یعنی تحقیق آنکه کلمات او شہد القبتہ میداند کہ او حق است از پروردگار شان و بعد از نہ
کا یعرفون انہا صمد و را بچنانکہ مبینا صمد او لا و خود را و ایشان علماء عیسای و یهود اند کہ
بعض شان ظلم کردند بر جانہاے خود و بر غیر خود شان فلا تخشونہم پس شما مترسید شان را کہ آنان ظلم نمودند
باختر ارض و در گردانی خود شان و اخشونی قلوبتر سید از من بعد اب من بخافت امر من از سبب پیروی
خواہشات خود شان و لا تم نعنی علیکم و تاکہ تمام نعمت من بر شما -

على سياق كلامه اعترض بان لا تحولوا مع تحويل النبي صلعم الى قبلة الكعبة الشريفة
لا بمعنى غير اولا استثناء الصريح يقتضي اللام على الذین و الجملة المثبتة المعللة بها
لتقليل التولية وليس كذلك فالغير بالاضافة حال للناس فكان محضاً ليتقيد
المعنى من ان كان الناس محضاً باكمال يتقيد المعنى اذ النكرة لا يتقيد
المعنى الا بالتخصيص و يمكن ان يكون الناس معموداً و كذا على خصوص الزمان
فهم علماء اليهود والعرب الذين ظلموا انفسهم وغيرهم المومنين لتوسع المفعول بخلافه فانظروا
خصوص محل عدم معرفت بشفرت القبلة و بالنبي ذی القبلتين صلعم على القسم والاحتجاج على
المومنين فيما لم يأت به ظهران الناس هم الذين لم يظلموا باطلوا بعضهم كما قال سبحانه ان الذين
آؤوا الکتاب لیعلمون انہ الحق من ربهم و یعرفونہ کا یعرفون انہا صمد و ہم علماء العرب و اليهود
فلا تخشونہم الذين ظلموا با اعتراضهم و اخشونی بعد ابی بخالفة امری باتباع اہولہم
ولا تم

ترجمه - برناے روای کلام شان است یعنی اعتراف است بآنکه گردانید و خود را گردانید بی صلعم موقوفه که
کعبه شریف است آلا الذین ظلموا منہم یعنی غیر آنکه ظلم نمودنفسہاے خود و غیر شان را از ایشان و درینجا
آلا یعنی غیر است از آنکه استشار صریح بر الذین ظلموا یعنی آلا الذین و جمله مثبت متعلقه کلام تعلیل کرده شد و
را قبل میشود حال آنکه چنانست پس آلا یعنی غیر باضافت مابعد خود برائے ناس ماقبل حال است پس این ناس
با حال خود مخصوص شد یعنی مستقیم شود زیرا که نکره استقامت معنی نیا بدگر تخصیص ممکن باشد که این ناس معمود
ذنی باشد بخصوص زمان و ایشان علماء یهود و عیسایانند آنکه ظلم کردند جانہاے خود را و غیر شان را پس آنکه گردانید
اند بر توسع مفعول خلف اواز ظلموا پس این ظلم بر خصوص محل عدم معرفت است بشفرت قبل و شرف این کی
و از قبل است صلعم کہ نفس شان است و حجت گرفتن است این ظلم بر مومنین کہ در کلام سبک غیر نفس شان پس بدین ترتیب ظاهر شد
ہر جنبہ مراد از ان ناس ایشان آلا آنکه ظلم نمودند بر آنچہ کہ بعض شان ظلم کردند چنانکہ فرمود سبحانه ان الذین آؤوا الکتاب
لیعلمون انہ الحق من ربهم یعنی تحقیق آنکه کلمات او شہد القبتہ میداند کہ او حق است از پروردگار شان و بعد از نہ
کا یعرفون انہا صمد و را بچنانکہ مبینا صمد او لا و خود را و ایشان علماء عیسای و یهود اند کہ
بعض شان ظلم کردند بر جانہاے خود و بر غیر خود شان فلا تخشونہم پس شما مترسید شان را کہ آنان ظلم نمودند
باختر ارض و در گردانی خود شان و اخشونی قلوبتر سید از من بعد اب من بخافت امر من از سبب پیروی
خواہشات خود شان و لا تم نعنی علیکم و تاکہ تمام نعمت من بر شما -

انما الاتمام یقتضی نقصا فی البدایین و کمالا فی النهایت یعنی النعمۃ رسالت محمد رسول اللہ تعالیٰ الذی وجودہ مستجمع الدلائل باستجماع فضائل الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام الی حقیقتہ فی الذات تعالیٰ ستجمعہ تحائق الانبیاء علی التبعات الذاتیہ علی الصفات فی القدم و مظهر الخیرات کما من اللہ تعالیٰ الی الخلق فامنی نعمۃ خرجت من ضمنها و فضلت منها کما تبینت من قولہ تعالیٰ لاحقاً من ای کما ارسلنا فیکم رسولاً و علیکم علیکم نعمۃ تشریف بمعرفۃ رسالتہ صلعم و انصافکم بکمال رسالتہ صلعم الی ما اشار اللہ تعالیٰ و لعلمکم تعدد ان الی نعمۃ فالتشقیق و لکن علی حوالۃ اختیار العباد الذی سلم بقولہ تعالیٰ فاعلمون کما ارسلنا بیان النعمۃ الی سبق و کذا لا تشبیه بان تمام النعمۃ اذ المشبہ یقتضی الوجود بان تمام النعمۃ فالان تمام بعد الاتمام باطل لا لا بغير با و لا یدری ولا دلالہ من لفظ و قرینہ علی تشبیه الاتمام و تاویل نظم التشریف فی تشبیه ای کما اتممتها بارسال الرسول منظوریہ بان لا حاجۃ الی التاویل بوجود الطرحہ الصحیحۃ

ترجمہ و لکن ای تا کہ تمام کسب از نیست کہ این تمام در بدایت نقص بخوار و در نہایت کمال یعنی نعمت من این نعمت رسالت محمد رسول خدا تعالیٰ است آنکہ وجود مبارکش مستجمع یعنی گرد آورنده دلائل است بسبب گرد آوردنش فضائل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سوئے حقیقتش کہ ادوات تعالیٰ شانه است کہ ستجمہ حقایق انبیاء است بر بنا کے تعینات ذاتیہ بر صفات و در قدم کہ مذکور شد و در ذکر کمال کیفیتہ و در اول و فلور اخر اخضرست صلعم و فضائل بعض انبیاء بر بعض انہم مفصل آمدہ آنجا باید دید و دیگر آنکہ وجود مبارکش صلعم مظهر معجزات است از خدا کے سوئے خلق کہ ظهور میکند بواسطہ او پس کما فی نعمت رسالت بیرون آمدہ و از فاضل برآمدہ چنانکہ این نعمت رسالت از قول و تعالیٰ کہ الا حق است یعنی کما ارسلنا فیکم رسولاً و فی ما مضی بیان آمدہ علیکم یعنی تمام نعمت بر شما تشریف یعنی شرف یافتن آیت معرفت رسالت صلعم و انصاف شما است بکمال رسالت صلعم آنچہ کہ خواست خدا برتر و لعلمکم تصدیق و امید است کہ شما راہ یابید سوئے این نعمت پس این امید واری بر آہ شغفت و رافت بر حوالہ اختیار بنندگان است آنکہ او سپر کردہ شدہ بفرمودہ او تعالیٰ ما تعلمون یعنی آنچه شما عمل میکنید کہ این اختیار عمل از فضل بندگان بر سپردگی او است کما ارسلنا چنانکہ فرستادیم ما این بیان نعمت است آنکہ ذکرش سابق آمدہ نہ تشبیه است بہ تمام نعمت زیرا کہ تشبیه بہ بخوار و وجودہ را کہ تمام نعمت است و تمام ہل تمام باطل مگر بغیر او یعنی غیر آن نعمت و او نمی دانستہ شود و نہ دلالتہ است از لفظ و قرینہ تشبیه این تمام و تاویل نظم شریف و در معنی تشبیه بدین عبارت ای کما اتممتها بارسال الرسول یعنی چنانکہ بفرستادن رسول این نعمت را تمام نمودم منظوریہ است کہ در و گنجایش نظر و اعتراض است بہ آنکہ بوجود و مقرر می شود تاویل حاجت نیست

این تمام نعمت رسالت محمد رسول خدا تعالیٰ است آنکہ وجود مبارکش مستجمع الدلائل است باستجماع فضائل الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام الی حقیقتہ فی الذات تعالیٰ ستجمعہ تحائق الانبیاء علی التبعات الذاتیہ علی الصفات فی القدم و مظهر الخیرات کما من اللہ تعالیٰ الی الخلق فامنی نعمۃ خرجت من ضمنها و فضلت منها کما تبینت من قولہ تعالیٰ لاحقاً من ای کما ارسلنا فیکم رسولاً و علیکم علیکم نعمۃ تشریف بمعرفۃ رسالتہ صلعم و انصافکم بکمال رسالتہ صلعم الی ما اشار اللہ تعالیٰ و لعلمکم تعدد ان الی نعمۃ فالتشقیق و لکن علی حوالۃ اختیار العباد الذی سلم بقولہ تعالیٰ فاعلمون کما ارسلنا بیان النعمۃ الی سبق و کذا لا تشبیه بان تمام النعمۃ اذ المشبہ یقتضی الوجود بان تمام النعمۃ فالان تمام بعد الاتمام باطل لا لا بغير با و لا یدری ولا دلالہ من لفظ و قرینہ علی تشبیه الاتمام و تاویل نظم التشریف فی تشبیه ای کما اتممتها بارسال الرسول منظوریہ بان لا حاجۃ الی التاویل بوجود الطرحہ الصحیحۃ

و فرضناہ فیان یعنی نظم الشریف کما بارسال الرسول فیکم یعنی فرضنا التاویل منظوریہ بان یعنی نظم الشریف کما بارسال الرسول و فالسبب قائم مقام سبب لذی مدلول بالمشبہ و متحقق لتعلق المحذور لکما ارسلنا فیکم رسولاً فالجور و متعلق بمعنی قطع لا با تم ولا با و کروی اذ تحمل الفاء و یقطع انظم من نظم سابق فلا یقع الشکر علی امر التولیۃ الی بی علته اتمام النعمۃ علیکم فلیک الفکر فاحاصل لایتم نعمتی علیکم بمعرفۃ کلمات الرسول و تشریف بان تار من روح و جسدہ صلعم قطابق نفوسکم صلعم بقدر سعتہا ما شاء اللہ تعالیٰ بتوجهکم الی قبلة الکعبۃ الشرقیۃ لعلیہ حقیقتہا الذکرۃ فیکم خطاب عموم فکون صلعم فیکم موجودیاً حقیقتہ بذاتہ صلعم و حکمتہ ببقا رسالتہ صلعم و بانصافکم باوصافہ صلعم فانہ صلعم حی حقیقۃ بحیات الی خصت للانبیاء و الاولیاء و الشہداء علی نبیائہم الصلوٰۃ والسلام و حکما ببقا رسالتہ صلعم منہ معنی حیات البنی بالمبالغۃ بالمصد و الاضافۃ بین و لام استغراق علی الجنس فی صفتہ مانعہ رسولاً هو الذی ارسلہ اللہ تعالیٰ اصطلاحاً شریفاً و هو محمد الذی سبق ذکر جماله و کمالہ صلعم

ترجمہ و فرض کردیم ای تاویل با پس اظہار است کہ منظوریہ است بانکہ نظم شریف چنان باید کما بارسال الرسول فیکم یعنی بفرستادن این رسول کہ در بیان شماست پس این سبب است کہ فیکم بجا سبب است آنکہ مدلول تشبیه است یعنی تا کہ مقتضی است یعنی خواستہ شدہ است بر آنکہ تعلق مجرور نہ آن نظم کہ ذکر کردہ آمدہ کما ارسلنا فیکم رسولاً و در این نظم مفروضہ فقط بلفظ یعنی متعلق میشود نہ با تم و نہ با و کروی زیرا کہ قای فاذ کروی ای تعلق را بر میگیرد و این نظم از نظم سابق جدا میشود و پس قطع نہ شود تعلق را بر تولى است آنکہ اولت تمام نعمت بر شما است پس فکر کن چنانکہ بر تو لازم است پس حاصل لا تم نعمتی علیکم این است کہ تا تمام نعمت من بر شما شکر را بر تولى است آنکہ اولت تمام نعمت بر شما است پس فکر کن چنانکہ بر تو لازم است پس حاصل لا تم نعمتی علیکم این است کہ تا تمام نعمت من بر شما معرفت کمال این رسول تشریف بان را از روح و جسدہ صلعم و حکمتہ ببقا رسالتہ صلعم و بانصافکم باوصافہ صلعم فانہ صلعم حی حقیقۃ بحیات الی خصت للانبیاء و الاولیاء و الشہداء علی نبیائہم الصلوٰۃ والسلام و حکما ببقا رسالتہ صلعم منہ معنی حیات البنی بالمبالغۃ بالمصد و الاضافۃ بین و لام استغراق علی الجنس فی صفتہ مانعہ رسولاً هو الذی ارسلہ اللہ تعالیٰ اصطلاحاً شریفاً و هو محمد الذی سبق ذکر جماله و کمالہ صلعم

این تمام نعمت رسالت محمد رسول خدا تعالیٰ است آنکہ وجود مبارکش مستجمع الدلائل است باستجماع فضائل الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام الی حقیقتہ فی الذات تعالیٰ ستجمعہ تحائق الانبیاء علی التبعات الذاتیہ علی الصفات فی القدم و مظهر الخیرات کما من اللہ تعالیٰ الی الخلق فامنی نعمۃ خرجت من ضمنها و فضلت منها کما تبینت من قولہ تعالیٰ لاحقاً من ای کما ارسلنا فیکم رسولاً و علیکم علیکم نعمۃ تشریف بمعرفۃ رسالتہ صلعم و انصافکم بکمال رسالتہ صلعم الی ما اشار اللہ تعالیٰ و لعلمکم تعدد ان الی نعمۃ فالتشقیق و لکن علی حوالۃ اختیار العباد الذی سلم بقولہ تعالیٰ فاعلمون کما ارسلنا بیان النعمۃ الی سبق و کذا لا تشبیه بان تمام النعمۃ اذ المشبہ یقتضی الوجود بان تمام النعمۃ فالان تمام بعد الاتمام باطل لا لا بغير با و لا یدری ولا دلالہ من لفظ و قرینہ علی تشبیه الاتمام و تاویل نظم التشریف فی تشبیه ای کما اتممتها بارسال الرسول منظوریہ بان لا حاجۃ الی التاویل بوجود الطرحہ الصحیحۃ

منکم ای من جنس شما که اشاره الی نفعی استملت فی النعمه فلو لم یکن صلعم من جنسکم یا تحقیقت مرتبه اتحاد الذی
 بالجامیۃ جنبۃ التي هي اسطه معرفه وجذب و حرام یتلو علیکم یا یتلوا علیکم و لای من الصانع من نفسه غیره
 صلعم علی معرفه الصانع وان لم یرو الایات الصانع فاما بالکتاب فالتلاوت نعمته منها نش
 انتراجیه هر ویزیکیم ای باطنکم لانه اصل رجب الطغیان و العصیان بالایمان و الاحسان بالعباد
 صلعم فالترکیبه نعمته منها نش انتراجیه هر ویزیکیم الکتاب المحکم ای علم عمل ظاهر من عبادت
 و معامله او العمل لا یدرک العلم و الصانع حقیقیه فان تعلیم نعمته منها نش انتراجیه هر واکمه عطف
 تفسیر یفید تخصیص التامید لتعلیمها او عمل دون حکمه لیس مقصودا و نش یفید تعلیمها ویزیکیم و
 تکرار انعمه ای اسرار النظم الشریف نش کما فاما یا یتلوا علیکم منی هدی الخ و اسرار حق
 امکانیه و البتیه فی البطان القرآن المجید التي لم تکرر فی کل کلمه و تعلمونها و علیها لا یحصل الا بتعلیم النبی
 صلعم اصلا ثم من غیره تبعاً نش بیان اسرار حق امکانیه و البتیه طویل لا یسماحل لکنه تعلیم
 من بعض بیان فی کتاب هر فان تعلیم نعمته منها نش انتراجیه

ترجمه یعنی اولاً هر حکم در نه او صلعم غزل گرفت و کسوی آورد و شما از خطاب بیرون آمدید پس چگونه تحقیق شود که این
 صلعم با کلمه هر آینه شما اکنون از امت و است صلعم پناه بخوانیم بخدا که برتر از خدایان هم و خدا را پس این صلعم با کلمه هر
 آمد از صراحت نص بعض را و بعض را به بعض اعجازی نشانی بود و شیوه پدید که امت الله و تبع از اشارت به هیچ که میخواهد خدا که قدرش
 برتر است و هر دو نعمت حقیقت این نعمت در دنیا پس این نعمت بقدر و اتمام یافت بر شما و صلعم شعور کفایت یدرک فی الدنیا
 حقیقه با قو میا و تسلا و عنه با حله با ترجمه پس که رسید حقیقت او را درین سر الاقوی بنقشه هر
 متلی خوا با پس بد که هر آینه افاضت یعنی یکتا بعض و فایده از قدیم و احداث بواسطه فعل قدیم است پس این صلعم با کلمه هر
 فعل قدیم فعل موسی مرتبه و آینه که تعبیر کرده شده او بکلیه آنکه او صد و ربوبیت و آینه است که ابتدا سکه ربوبیت از داده و آنکه
 او حقیقت نور کعبه است پس وجودی رسول خدا که تعالی که منظر یعنی دانمانده است حقیقت خود را صلعم که او مرتبه او
 برتر است که مستمع است یعنی گرد آورنده اعتبارات ذاتیه یقیناً است او مرقی است یعنی وجودش صلعم تربیت یافته است
 تحت حقیقت نور کعبه با کلمه بالا که او با او است آنچه حقیقت نور کعبه پس این را در درون صلعم حقیقت نور کعبه علت و سبب است
 از اتمام نمودن آثار نور حقیقت محمد صلی الله تعالی علیه صلعم نفس روانه را با صلعم صلعم به صلعم نور حقیقت او صلعم که پاک است
 مع احتیاج وجود متوجه به موسی او صلعم یعنی ربه صلعم حقیقت نور کعبه او درون روانه را از اتمام نمودن آثار نور حقیقت و صلعم
 و نفس خود علت سبب است به دلالت وجود او صلعم به موسی نور حقیقت مقدسه او صلعم مع دلالت احتیاج وجود خود به صلعم
 او صلعم پس هر گاه تحقیق شد قاعده معرفت و آثار معروف به دلالت آنکه ذکر کرده شد

بیان که هر چه از حق است با کلمه هر آینه شما اکنون از امت و است صلعم پناه بخوانیم بخدا که برتر از خدایان هم و خدا را پس این صلعم با کلمه هر

هر دان لم کذا فاما حال بالتکرار و اتحاد الحطفت فصیح المضارع للاستمرار عموم فیکم باشتالہ فی
 خطاب سابق نش ای قولوا و جو کم هر و الا تغزل صلعم من رساله و خرجه من الخطاب فیکم
 تحقیق الایمان برساله صلعم بانکم من امته صلعم الان نفوذ بالله تعالی من سوا النعم و بخذلان فاشلا
 و التزمیه و تعلیم اعجاز علانی من صراحتہ نفس بعض و سرّی فی حجاب الکرامه بتعاس اشارت لبعض
 کفایت شایع الله تعالی قدیمه و محروم النعمه لا یدرک حقیقتها فتمت النعمه استدانته برساله صلعم شعور
 فیکم یدرک فی الدنیا قو میا و تسلا و عنه با حله با ترجمه پس که رسید حقیقت او را درین سر الاقوی بنقشه هر
 قدیم فاحداث و الی فعل قدیم و الفعل الی مرتبه ذاتیه معبره بفعالیه التي هي مبدؤه ربوبیه
 ذاتیه و حقیقه نور الکعبه قو وجود محمد رسول الله تعالی المظهر حقیقه صلعم مرتبه الذات
 تعالی سبجته اعتبارات ذاتیه بالصفات مرقی تحت حقیقه نور الکعبه با کلمه هر و فیها
 معیا فالنوجه الی حقیقه نور الکعبه علاناً لا تمام آثار نور حقیقه صلعم فی نفس المتوجه بدلاله وجوده صلعم
 الیها تقدست مع احتیاج وجوده الی صلعم فلما تحقیق اصل حصول معرفه و آثار المعرفه بالدلالت التي ذکر

ترجمه یعنی اولاً هر حکم در نه او صلعم غزل گرفت و کسوی آورد و شما از خطاب بیرون آمدید پس چگونه تحقیق شود که این
 صلعم با کلمه هر آینه شما اکنون از امت و است صلعم پناه بخوانیم بخدا که برتر از خدایان هم و خدا را پس این صلعم با کلمه هر
 آمد از صراحت نص بعض را و بعض را به بعض اعجازی نشانی بود و شیوه پدید که امت الله و تبع از اشارت به هیچ که میخواهد خدا که قدرش
 برتر است و هر دو نعمت حقیقت این نعمت در دنیا پس این نعمت بقدر و اتمام یافت بر شما و صلعم شعور کفایت یدرک فی الدنیا
 حقیقه با قو میا و تسلا و عنه با حله با ترجمه پس که رسید حقیقت او را درین سر الاقوی بنقشه هر
 متلی خوا با پس بد که هر آینه افاضت یعنی یکتا بعض و فایده از قدیم و احداث بواسطه فعل قدیم است پس این صلعم با کلمه هر
 فعل قدیم فعل موسی مرتبه و آینه که تعبیر کرده شده او بکلیه آنکه او صد و ربوبیت و آینه است که ابتدا سکه ربوبیت از داده و آنکه
 او حقیقت نور کعبه است پس وجودی رسول خدا که تعالی که منظر یعنی دانمانده است حقیقت خود را صلعم که او مرتبه او
 برتر است که مستمع است یعنی گرد آورنده اعتبارات ذاتیه یقیناً است او مرقی است یعنی وجودش صلعم تربیت یافته است
 تحت حقیقت نور کعبه با کلمه بالا که او با او است آنچه حقیقت نور کعبه پس این را در درون صلعم حقیقت نور کعبه علت و سبب است
 از اتمام نمودن آثار نور حقیقت محمد صلی الله تعالی علیه صلعم نفس روانه را با صلعم صلعم به صلعم نور حقیقت او صلعم که پاک است
 مع احتیاج وجود متوجه به موسی او صلعم یعنی ربه صلعم حقیقت نور کعبه او درون روانه را از اتمام نمودن آثار نور حقیقت و صلعم
 و نفس خود علت سبب است به دلالت وجود او صلعم به موسی نور حقیقت مقدسه او صلعم مع دلالت احتیاج وجود خود به صلعم
 او صلعم پس هر گاه تحقیق شد قاعده معرفت و آثار معروف به دلالت آنکه ذکر کرده شد

بیان که هر چه از حق است با کلمه هر آینه شما اکنون از امت و است صلعم پناه بخوانیم بخدا که برتر از خدایان هم و خدا را پس این صلعم با کلمه هر

بیان که هر چه از حق است با کلمه هر آینه شما اکنون از امت و است صلعم پناه بخوانیم بخدا که برتر از خدایان هم و خدا را پس این صلعم با کلمه هر

قال سبحانه فاذا ذكرني بالصفات النبوتية واسلمية ذكر بعقب الدلالة بنفس الرسول صلعم التي توقفت
عليها معرفة المذكور ومغوليتيه يا بشكركم تشير الى اخلاص المفعول مقصوداً وَاَعْلَمُ انَّ الذِّكْرَ
لا يحصل الا بتوقيفه تعالى قالوا فبقية نعمته سرية يلزم شكر الاجراء، افقدتم فعلكم
للازلام جزاء احسانا كما قال سبحانه اذكركم فهو نعمته اخرى ومغوليتيه ضمير الخطاب تشير الى
اخلاص المفعول رحمة فمن كان لله سبحانه كان الله سبحانه

له فاجز ا، خير اجز ا، فطوبى لمن ذكر افضل الذكر مث اى

لفظاً ومحتواً هو لا اله الا الله عباده تابع محمد رسول الله

وللآل ذكر المنية له مع سجانة واعلم ان هذا الشايعي كرم

هر جزا بشرط مخدوف ای ان نیز کروی فیصلت

فرضية الذكر المحمّدية بالامر الذي لا يجوز

اختيار شرط الذي يجوز

ترجمہ۔ فرمود سچانہ کا ذکر کوئی پس یاد کنید مبرا بصفا ثبوتیہ و سلبیہ دیگر کہ اگر پس سیکھو این دلالت را بنفس رسول صلعم انکہ متوقف اند و باز مانده است برین دلالت معرفت مذکور و تحقیقیت یا کسکلم اشارہ میکند بہ سوا اخلاص مفعول از و مقصود از آن کہ مقصود یکی اوقاتی است پس سوائے اخلاص خود را نمیدانند اشارت یا سوائے شکم مفعول و بدانکہ ہر ایک این دو حاصل معنی شود مگر بتوفیق او قلبی و این توفیق یعنی است سر یہ یعنی پوشیدہ کہ شکر لازم آرد۔ نہ مجازاً پس او قلبی فعل شمارا با و ذکر مقدم نمود بفرض لازم شدن جزائے او از و سوا حساں چنانکہ فرمود سچانہ اذ کہ کسی کہ یا کوئم شمارا۔ پس بعد توفیق این نعمت دیگر است و مفعول آمدن ضمیر خطاب اشارت میکند سوا اخلاص مفعول کہ اشارت اخلاص از راہ رحمت است ضمن کماں اللہ بیہ کماں اللہ سبحانہ لہ پس کسی کہ خدا سے سچانہ را میشود خداے سچانہ او را میشود۔ مع کہ حق را میشود حق بہر او است پس این جزا بہتر جزا است پس فرمودہ باد کہسے را کہ یاد آرد و افضل ذکر کہ او بطور حفظ باشد یعنی با نیکہ کال الدلالہ اللہ از و کے عبادت یا محمد رسول اللہ از و کے دلالت بفرض یاد آرد و از او را با او سچانہ یعنی ذکر لفظی کال الدلالہ اللہ با معنی انکہ سچ معبودے نیست بجز اللہ بہر عبادت مع ذکر محمد رسول اللہ با معنی او انکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم فرستادہ خدا است بہر دلالت یاد از و سچانہ کہ برائے او است سچانہ با او صلعم کہ رسالتش بہا است با صل او کہ مرسل و فرستادہ است او۔ و بدانکہ تحقیق این معنی اذ کہ کہم جزاے شرط محذوف است باین طور کہ ان تل کر و فی اذ کہ کہم کنی گشتا مرا یا کوئم بدین شمارا یاد کنم پس فرضیت این ذکر کہ محتمل با مر است انکہ جو ان اختیار را جائز نمیدارد و با احتمال شرط انکہ جواز اختیار را جائز دارد باطل شد یعنی بسبب احتمال جواز و عدم جواز اختیار با و ہر امر و شرط فرضیت این ذکر باطل شدہ است۔

واشكر في المفعول المذكور بلام تقييد ومفعول له متوسع بحذفه فلم يشكر على كل نعمة
 تقدم ذكرها صراحة واثارتا باستلزام التوفيق بالذكر فلا تكفرون اي اذ انعمت عليكم
 بهذه النعماء فلا تكفرون بها اي بعد معرفتي منزلة الكعبة الشرقية بنور الذي فيها وسبب
 حقيقة لانعام النعمة عليه ورسوله الا عظم نعمة وعظمته وسبب بنية لانعام النعمة دلالة الى المقصود وتقدير
 نعمكم ونسيان توفيقه تعالى فيا ايها المؤمنون قال سبحانه احسن كما احسن الله اليك
 فان فعل الاول متوسع للمعاني على توسع مفعوليته بحذفها اي احسن الى التدواجن
 الى الخلق وعموم ما به الاحسان والثاني متوسع للمعاني على توسع احد مفعوليته بحذفه
 وهو عموم ما به الاحسان فان اصبت بالتوسع لقد اصبت فصاحة الكلام

الشریف و بلاغت المرام اللطیف - اللہ صل وسلم

علي محمد بن الرضا و علي اجماله كما حبه و ترشاه

و شوق فیتا و ترجمت به

ترجمہ 4۔ وانشکر لدی وانشکر کفید مرا۔ دین جملہ مفعول بلا مقصود مذکور است۔ وانشکر کہ بجزف خود متوسع پس شکر لازم
آمد بر نعمت کہ ذکرش بطور صراحت و اشارت متقدم شد بسبب لازم شدن توفیق بدین ذکر فلا تکفرون پس کفران کنید را
یعنی ہر گاہ کہ بخشیدم بر شما این نعمتہا پس باید کہ انکار کنید مرا بدین نعمتہا یعنی بسبب نشان خلق نترت کعبہ شریف بنور سے کہ این بود
است و بسبب آمدن حقیقت آن نور اتقام نعمت را کہ علتش آمدہ۔ و بسبب عدم شناخت مغرب رسول کہ بزرگترین او شان است
و در نعمت و عظمت و سبب قدس از بہر اتقام نعمت و از بہر ولایت موسیٰ و بسبب تقدم نمودن شما فسل
خود را۔ و بسبب بیان یعنی مہمو نمودن توفیق او تقالی کہ ذکرش بدوں توفیق او تقالی حاصل نیاید۔ کہ این ہمہ نعمتہا شکر را
لازم اند و یاد او تقالی را تازہ و از ندہ موجب مزید نعمت شوند۔ پس اسے مومن فرمود و اسجائہ احسن مکا
احسن اللہ الیہ یعنی احسان کن ہم چنانکہ خدا کے برتر ہوئے تو احسان کردہ۔ پس
فصل اول درین کہ یہ متوسع است معنی را بر بنا ہے توسع ہر دو مفعول بجزف ہر دو یعنی نکولی کن موسیٰ
خدا کے برتر ہو نکولی کن موسیٰ خلق۔ دوم نہیں محوم انجہ کہ بدو احسان حاصل آید فعل دوم ہم متوسع است معانی
را بر بنا ہے توسع یوازہ دو مفعول اور بوجہ حذف اذ۔ و ان یک مفعولی بجزف عموم آئے چیز است کہ بدو احسان است
پس اگر تو بدین توسع رسیدی ہر آیتہ تحقیق

کلام شریف و بلاغت مرام لطیف و ارسطو سید

للمصلح وسلم على محمد وآله

بیان تفسیر احسن کما احسن الله

فكان وجوده صلعم اولاً من غير صلعم كما قال صلعم اول ما خلق الله نوري الحديث وما لما
 كبير ماخذ انترع غير صلعم ثم نزول من تعين الى تعين ماخذ غير تدريجا يندرج في ماخذ
 مش ثابت هذا خبر على اقتضاء البتة وهو نزول مع متعلقاته فالتعين
 كلها محيط بما هو باهية لما بهيته وماخذ اشبه خلقه فاما الاخذ فمدل صراحة من قوله صلعم
 والخلق كله من نوري ومن غير مستبطن من قوله المذكور صلعم واما الاضافة فمدل من قوله
 سبحانه فظنا من انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الآية والتمس ما من ومن فتيول
 الله ورسوله والذين امنوا الآية مش تفسير الاليتين كوني في ذكر كيفية الرسالة و
 النبوة الخ وما ذكر مش من ذكر من تخصيص التعينات علماً مش لا وجوداً خارجاً
 وتقسيم التعينات وجوداً خارجاً مش لا تخصيصاً علماً هـ شين بق مش او تخصيص
 التعينات علماً لا يقتضي وجوداً خارجاً غير تقسيم تعينات وجوداً خارجاً يقتضي بقاء
 غير محتاج الى موجد وبها باطلان

توجه چنانکه در اول صلعم اولاً من غير صلعم که ما قال صلعم اول ما خلق الله نوري الحديث واما لما
 كبير ماخذ انترع غير صلعم ثم نزول من تعين الى تعين ماخذ غير تدريجا يندرج في ماخذ
 مش ثابت هذا خبر على اقتضاء البتة وهو نزول مع متعلقاته فالتعين
 كلها محيط بما هو باهية لما بهيته وماخذ اشبه خلقه فاما الاخذ فمدل صراحة من قوله صلعم
 والخلق كله من نوري ومن غير مستبطن من قوله المذكور صلعم واما الاضافة فمدل من قوله
 سبحانه فظنا من انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا الآية والتمس ما من ومن فتيول
 الله ورسوله والذين امنوا الآية مش تفسير الاليتين كوني في ذكر كيفية الرسالة و
 النبوة الخ وما ذكر مش من ذكر من تخصيص التعينات علماً مش لا وجوداً خارجاً
 وتقسيم التعينات وجوداً خارجاً مش لا تخصيصاً علماً هـ شين بق مش او تخصيص
 التعينات علماً لا يقتضي وجوداً خارجاً غير تقسيم تعينات وجوداً خارجاً يقتضي بقاء
 غير محتاج الى موجد وبها باطلان

وان قيل تخصيص التعينات علماً مع وجودها خارج وتقسيم التعينات وجوداً خارجاً مع تخصيصها
 علماً فمذا مطلب آخر منها ولزوم بقاء غير محتاج الى موجد الكنه مش اي وجود غير صلعم واما
 على اصل شبه خلقه عن نوره صلعم تصنعاً والتسراً والالزام ما ذكر في المناقضات و
 ان قيل كيفية الخلق مجهولة نعم لا كنهها مجهولة من حيث الخلق من عدم بغير مادة لا من نوره سبحانه و
 من نوره صلعم ومن قائل بالتخصيص والتقسيم لا يستطيع ان يقول مجهولتها مش او بما ملوا
 بقوله تخصيص والتقسيم من لم يصل نفسه الى ما قيل فيمكن له اتقوا واليهولانية بلا حكم مش اختصاص
 والتقسيم من الله تعالى العلم الحقيقية وقال سبحانه لقد جاءكم من الله نور
 وكتاب مبين مش هذا ما يند على قوله صلعم انما من نور الله ولاحسن ان المجور
 حال مقدم تخصيص ذي حال في تقصين موجودات وخرجه من تقصين مسلمات وتخصيص
 ولكن ان يتعلق باطن فاعلم انما كان شبه خلق الاول صلعم من خالق المقدس كماله
 النبوتية مسلمات لازمة فيه صلعم فبینه عليها من وجوده صلعم على عدم سابق له نبوتية ضرورية

ترجمه - و اگر گفته شود که تقصیر تعینات ثابت از صلعم است مع وجود خود که خارج است تقصیر تعینات از صلعم خارج ثابت است
 مع تخصیص خود که از صلعم است پس این مطلب بگردد از آن هر دو حال این است که بقاء غیر محتاج مسووم عدم در بی نام آمده و لیکن بی بی
 است که وجود غیر از صلعم با خود است بر این اصل شبه خلق خود از صلعم از صلعم تقصیر التزام در نه آنچه در مناقضات کور شد لازم شود و اگر گفته
 شود که کیفیت خلق مجهول است آنرا یکی از مجهول است از حیثیت این خلق که از عدم بغير ماده است نه از نور و سبحانه و از نور او صلعم
 و یکی قائل به این تخصیص تقصیر تعینات است او می تواند که گوید مجهولیت او بی تواند که کیفیت مجهولیت خلق گوید زیرا که هر دو بی کیفیت
 مجهولیت و کیفیت خلق معلوم است بقول او تخصیص تقصیر و انشیت پس تخصیص تقصیر در خلق از کجا آورده که این هر دو کیفیت خلق باشد
 پس هر که فهم او سنجیده که گفته شد در صلعم پس بر او اقتضای مجهولیت با حکم تخصیص تقصیر میانی خود و جدا بر ترو انرا است تحقیق
 و فرمود سبحانه و در سوره مائده که صلعم لفضل جبار که من الله نور و کماله بیانی الله بیانی آمده شما از خدا اول و کمال
 ظاهر یا جدا کشیده این کریمه تائید است بر قول او صلعم انما من نور الله یعنی من از نور خدایم و نیکوتر کریمه این کریمه است که تحقیق
 مجرد که من الله است حال است مقدم باین تخصیص و احوال که نور است تا دانسته شود که این نور و تقصیر موجود است
 و باین ترتیب که داشت و احوال مذکور است تقصیر مسلمات و بسبب خاص نمودن ذوالحال بحال است تا درین تخصیص ذوالحال کمال
 غیر از خود و تواند که این مجرد و متعلق باطنی باشد که او فعل جبار آمده است پس بدانکه تحقیق او صلعم هرگاه شبه خلق است
 اول از خالق مقدس او کمالات نبوتیه خالق که بدو ثابت اند پس مسلمات لازمه در صلعم که از وجود او صلعم بر بیانی
 آمده است بر بنا عدم سابق است که وجود او است صلعم یعنی وجود او که از عدم بوجود آمده بر عدم سابق و مسلمات در درین ضروری

درین صورت که در این کتاب
 درین صورت که در این کتاب
 درین صورت که در این کتاب

ولا یکن وجودها خارج فی صلعم اذ لم یوجد ثبوت متقدم حصول شبه خلقه من
خالفه المقدس لاقتناع حصول سلوبات تعالی بمقابله موجوداته القدیمه
من هنا كانت لصفاته صلعم سعة لا تمنع على حد الا على حد حدیث کسسته سوتیه رویه
صلعم فی ضوء وظلمته منش علی بن یحیی بن خالد عن عایشه رض کان البنی صلی الله علیه وسلم
یری فی الظلمه کما یری فی الضوء هر من خلف و امامه منش قال صلعم انی اری
من خلفی ومن امامی کذا فی مشکوٰه و فی سار و ایات کثیره هر من
قریب و بعید من مکان من شهود منش کرویة النجاشی حین مات حتی صلی
علیه و رویه بیت المقدس حین وصفه لقریش و رویه

الکعبه حین
بنی

سجده

ترجمه - و ممکن نباشد وجود سلوبات آنکه خارج اندر صلعم زیرا که یا قه نمیشود ثبوت متقدم حصول شبه خلق وجود او سلوبات
از خلق وجود که مقدس است از آنکه اقتناع است حصول سلوبات او تعالی بمقابله موجودات قدیمه یعنی بمقابله موجودات قدیمه حاصل شد
سلوبات او تعالی متعین است کما ین فی نقائص او پاک تقدس است خصوصاً از حیث اید بلکه وجود این سلوبات از وجود او صلعم آگهی داده
شود چنانکه گفته شد که صلعم وجود او را صلعم سابق آمده پس استلزام عدم ضرورت از این باین سلوبات آگهی شده اند و وجود این
سلوبات خارج از زمین در صلعم یافته نشود زیرا که وجود نورانش صلعم در نقص موجودات او تعالی است حق سبحانه و تعالی
سلوبات آنکه داشته صلعم داشته است پس وجود سلوبات در صلعم در خارج ممکن نباشد البته باین عدم سابق بوجود او صلعم آنرا
یافته آگهی نمیشود پس از اینجا است که صفات او را صلعم وسعت و فراخی است که بر هیچ حدیثی نشود مگر حدیث
همچو سعت سورت رویه او صلعم که وسیع بود برابر و یکسان دیدن در روشنی و تاریکی که حکایت کرد یحیی ابن خالد از عایشه
رضی الله عنها ان البنی صلی الله علیه وسلم یری فی الظلمه کما یری فی النور یعنی بنی صلی الله علیه وسلم میدید در
تاریکی همچنانکه در روشنی میدید و یکسان بود دید او صلعم از پس پیش که فرمود صلعم انی اری من خلفی
ومن امامی یعنی تحقیق می بینم از پس من و از پیش من که همچنان در مشکوٰه است و یکسان بود با وسعت دید او صلعم از قریب
بعید نسبت مکان از عالم شهود یعنی از عالم دنیا چون دیدن نجاشی در غایت کبر و قبیله مردان آنکه نماز خواند صلعم برو و دیدن
بیت المقدس و قتیله وصف کرد او را بر آفرینش را وصف بیت المقدس چنانکه او هست او صلعم چشم دیده
بیان فرمود و دیدن کعبه مبارک و قتیله سجد شریف خود بنا فرمود -

و یری فی الشریا احد عشر نجماً فی النهار تخصیص الشریا علی وصفها بفیء اولیة الرؤیة
غیر ما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله قد رفع الذنب فانما انظر الیهما و الی ما یومنان
فیما الی یوم القیامة کانا انظر الی کفی بنده رواه الطبرانی و بنده کلها و الله علی روایه
اسین لعدم اقتضائهما للمفعول ثانی و در روی بعض الروایات انی لا نظروا
بصر من الکلام اشارت الی استدلال رویه العین و بهذا قول احمد بن حنبل
و غیره و لا احالة فی ذلك ای رویه العین هر مثال منش عطف علی شهود هر
کرویة الملائكة و المینیات المثالبیة و کذا سمعه و علمه و قدرته صلعم کاستماع
صوت فتح باب السماء و تصلیته المصلی علیه صلعم و علم المینیات و انصرف
علی الاشیاء منش کلها مذکور فی اذکار اعجازه صلعم هر فکلهما علی السمت
و ائمه خلف منش ای بنده السمت و ائمه خلف لا فی حین من الاحیان
خرقاً عادتاً

ترجمه - و میدید در شریا یا زده ستارگان در روز تخصیص شریا در دیدن بر بناسه و صفات شریا است که مفید بشود و اگر
بویست و دید را غیر او را یعنی تخصیص دیدن شریا بر ستارگان غیر او باعتبار وصف مفید از بویست از آن است که شریا شقی از آن
یعنی کثرت صیغه تصغیر تائید است تفصیل است از شریا و از آن بویست که بویست کثرت و کویست ستارگان منش باین اسم آمده
و باین روی می بیند که شریا در انان منش اند باین در رویه تخصیص این نجم بویست کثرت و صغیر آنها کرده شد تا بر
غیر شان بویست آنها حاصل آید و بخلاف شب در روز بمقابله دیگران با وصف صغیر و کویست منش از تقد و معرفت بالذم
دیدن وسعت دید او صلعم منش از پیش و ای نماید پس غیر او را هم برین قیاس باید کرد و فرمود رسول خدا صلی الله علیه وسلم
علیه وسلم ان الله قد رفع الذنب فانما انظر الیهما و الی ما یومنان یعنی فیما الی یوم القیامة کانا انظر الیهما کفی هذه
تحقیق خدا صلی الله علیه وسلم بر نظام فرمود دنیا را پس من سلوک و آنچه که از شریا است در دنیا در قیامت می بینم تحقیق همچنان که
سوکے این کف خود می بینم روایت کرده است او را طبرانی و این همه روایات دلالت میکند بر دید چشم از آنکه آنها مفعول
ثانی را می بینند و در در حدیث بعض روایات انی لا نظروا و لا یبصر من کلام اشارت است سلوک لال دید چشم و
همچنان است قول احمد بن حنبل و غیر او و احالات درین نیست که گفته شود محال است دوست و یکسان بینا که او صلعم را از
عالم شهود است همچنان از عالم مثال است که فرود عالم ارواح و از شهود بالا در میان این هر دو که مثال ارواح چشم آید مثال
آینده بچو دید ملائکه و غیبات مثالیه همچنان است سمع او صلعم او قدرت او صلعم همچنان که روی او صلعم چون شنیدن او از شهود
در آسمان - و در در خواندن در دو خواننده بر صلعم و استن منشی و تصرف برایش که همه را و او را کلاً اعجاز او صلعم مذکور است -

هو ذالك عدم واطل حجة على نور اول فالعصر في ثانوية من حيث تشابه
 من ثابت الروح وعلو به و في اولية من حيث مقابلة بحسبه وان قيل حصول
 شبه وجوده وعلو به خارجا في الاول صلح من ثبوت متقدم مبنى
 عليه من وجوده صلح فلزم من منافات في السعة وعدمها واجتمعت ثانوية باولية
 من حيث حصول شبهه من ثبوت متقدم اخر من اول خالق فلهذا صلح
 من و بما لا يجوز ان هو من غير صلح على علم الخالق الاول مع غيره فلزم من
 المنافات والاجتماع المذكوران وقوع دور بينهما من اهل اول وغيره
 من اولية حصول شبه خلق بعضهما من بعضهما و بطلان اولية مما يوجد
 فيه صلح من سلوبات التي لها وجود خارجي
 اکتسابات
 لما قبل

ترجمه - و هم مضمون حدیث مذکور است که فرمود که رسول الله صلی الله علیه و آله یعنی رسول خدا صلح حاصل
 و از این الفاظ حدیث که هر یک از مع مقسوسه و المع ملحق المقصود و مراد دیگر است و این سایه نبودن محبت است بر نفس
 در دوی بودن ازین حیثیت که نشان شبهه نفس از ثبوت این روح و سلوب است از آنکه نفس را بهر من شبه خود
 نشان در کار است تا از دشواری شبهه شود و از ثبات روح و سلوب است در مرتبه اول و بی
 و این نفس از در مرتبه ثانویه - و این نفس مبارک از حیثیت مقابله بحسب خود در مرتبه اولیت
 است یعنی از دیگر عناصر این نفس مبارک اول است پس مرتبه اولیت او را است - و اگر گفته شود که حصول شبه وجود این
 سلوبات که از در سبب خارج است درین اول صلح که نور اول است - از این ثبوت متقدم است که بردگی از وجود اول
 حاصل میشود پس درین صورت منافات لازم آید درین وسعت عدم و وسعت صفات او صلح حال آنکه بدل آن نفسی و عقلی اثباتش محقق
 آمده نفس چگونه شود و جمیع شود ثانویه باولیه ازین حیثیت که حصول شبه وجود این سلوبات مذکوره که از ثبوت متقدم
 آخر است از اول خالق شود در وجود او صلح - و بر دو جایز نباشد - یا حصول شبهه از غیر
 اول صلح شود بر بانی علم این خالق اول را به غیر او - پس این منافات و اجتماع مذکوره
 هر دو لازم شوند و در میان هر دو که اول و غیر او است و در واقع شود در

اولیه سبب حصول شبه خلق بعضی بر دو از بعضی بر دو - و واقع شود بطلان اولیه با حقیقت یک بر دیگر در حصول
 شبه خلق پس آنچه گفته شده در صلح از سلوبات آنکه او را است وجود خارج در همچو تشابهات است از آن که گفته شد

فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه ابتغاء الفتنة وابتغاء
 تاويلها وما يعلم تاويله الا الله و الراسخون في العلم يقولون
 انما بد كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب و في غير
 صلح جاز و وجود خارج سلوبات حصول شبهه من ثبوت
 متقدم مبنى عليه من وجوده صلح و لولا ثبوت وجوده و وجود
 انه در فيه فالاصل على ما اشار الله تعالى من عصيته في
 الانبياء و حفظ في الاولياء و معونة في المؤمنين غير
 فقط فانظر ما ذكر في امتناع نظيره صلح
 في موجوداته و سلوباته صلح اللهم
 صل وسلم على محمد النبي نورك على الوارث
 كما تحبه وترضاه شفيعا و شفيعا

ترجمه - فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه ابتغاء
 الفتنة وابتغاء تاويلها وما يعلم تاويله الا الله و الراسخون
 في العلم يقولون انما بد كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب و في غير
 که در شروع ال عمران است - یعنی ولیکن آنکه در - و اما که نشان کمی است پس پیروی میکنند چیز را که از و تشابه
 است بابر خواست فتنه و بنا بر خواست تاویل او - حال این است که تاویل او نمیداند مگر الله - و آنکه استوار اند در علم
 میگویند که ایمان آوریم باد همه که از نزد پروردگار ما است و یاد میکنند مگر دانشندان - و در غیر او صلح یعنی در غیر وجود
 از نفس او صلح برائے سلوبات وجود و خارج جاز است که حصول شبهه او از ثبوت متقدم است که گاهی بر داند وجود او صلح
 می شود اگر چه تحقیق آن وجود خارج مسلوبي در غیر او صلح نیافته شد پس این اصل است بر آنچه که خواسته
 است خدا که بر تراز عصمت که درین انبیاء است و از حفظ که درین اولیا است و از معونت که
 درین مؤمنین است غیر بر دو انبیاء و اولیا و فقط پس بگره چسبند آنکه می بینی در امتناع نظیر وجود غرضی
 او صلی الله علیه و سلم در موجودات و سلوبات آن وجود غرضی او صلح
 اللهم صل وسلم على محمد النبي نورك و على الوارث
 فینا و ترجمه تا بدینی خدایا در دو دو سلام برسان بر محمد که بنی است نور تو بر الوارث
 چنانکه دوست میداری او را و می پسندی او را و شفیع گردان او را در دنیا و آخرت کن ما را و صلی الله علیه و سلم

و فرمود سبحانہ یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب اللہ وان کنت من المستحقین
او تقول انزل اللہ ہدائی لکنت من المتقین ۱۱ الا یہ بتقدیر نفس اسی تقول نفس
غیر الی قالت یا حسرتی بعد صحت تروید بفاعل واحد از ہر کہ کلام بعلم واقع است
نہ جمل و تروید بفاعل واحد لازم جمل است و نیز تروید بر قول است کہ مقتضی
فاعل خاص مشارا از جنسیت نفس است نہ بر مقولہ و اگر تروید بر مقولہ شود تکرار قول
فضول خلاف فصاحت است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و فرمود سبحانہ
فمنہم شقی و سعید الذی بتقدیر منہم امی و منہم سعید بعد صحت عطف بر شقی
بنابر اجتماع ضد و چنانکہ گوئی اگر منی و امانی بتقدیر من امی من امانی آئین نظار
استدلال است بر صحت تقدیر بعد صحت عطف و تروید بعد صحت
صحت عطف بر جملہ مشروط بہ سابق بش یعنی من اذن لہ
الرحمن

ترجمہ - اور فرمایا حق سبحانہ نے سورہ زمر کو چھ میں ان تقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فی جنب اللہ وان کنت
من المستحقین ۱۱ او تقول انزل اللہ ہدائی لکنت من المتقین ۱۱ الا یہ بتقدیر نفس اسی تقول نفس اسی
نہ جمل و تروید بفاعل واحد از ہر کہ کلام بعلم واقع است نہ جمل و تروید بفاعل واحد لازم جمل است و نیز تروید بر قول است کہ مقتضی
فاعل خاص مشارا از جنسیت نفس است نہ بر مقولہ و اگر تروید بر مقولہ شود تکرار قول
فضول خلاف فصاحت است و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و فرمود سبحانہ
فمنہم شقی و سعید الذی بتقدیر منہم امی و منہم سعید بعد صحت عطف بر شقی
بنابر اجتماع ضد و چنانکہ گوئی اگر منی و امانی بتقدیر من امی من امانی آئین نظار
استدلال است بر صحت تقدیر بعد صحت عطف و تروید بعد صحت
صحت عطف بر جملہ مشروط بہ سابق بش یعنی من اذن لہ
الرحمن

پس تقدیر نظم چنین باشد الا یتیکلم من اذن لہ الرحمن و یتیکلم من قال صواباً
بدانکہ توجیہ عدم صحت عطف بر جملہ مشروط بہ بش یعنی من اذن لہ الرحمن
مذہب است اگر من اذن لہ الرحمن شاہد حق است و قائل صواب نیز بش
شاہد حق است و ہر باتحاد معنوی اہمال عطف اظہار است و اگر قول صواب
مناہر شہادت بحق است زیادت قول صواب بر شہادت بحق موقوف الیہ شفاعت
واذن شفاعت شرطی فائدہ است چہ قائل صواب بغیر شہادت بحق شفع
و مشفوع لہ نتواند شد و اذن شفاعت بشاہد بحق و کافی است ورنہ عمل باشد
باحتیاجش بقول صواب پس ناچار رجوع افتد بعطف بر جملہ بش امی یتیکلم من اذن
لہ الرحمن و تقدیر بش جزا یعنی یتیکلم و شرط بش بلفظ من و تغایر بش جزا یعنی
بتغایر شرط بلفظ من متضمن شرط مفید تکرار مشروط بہ یعنی قال صواباً مذکور بش و در صحتش چنانکہ
درجہ گشتہ شد و اگر و احوالیہ گرفته شد مفید معنی خصوص اذن بفاعل قول صواب تواند شد

ترجمہ - پس تقدیر نظم کریم مذکور کی اس طرح ہوگی کہ یتیکلمون الا یتیکلم من اذن لہ الرحمن و یتیکلم
من قال صواباً ۱۱ معلوم ہو کہ توجیہ جملہ مشروط بہ بش یعنی اذن لہ الرحمن پر عطف صحیح نہ ہو سکتا یہ ہے اگر منی اذن لہ الرحمن شاہد
بش ہے اور قائل صواب بھی شاہد حق ہے تو معنوی اتحاد کے سبب عطف کا اہمال بخوفی ظاہر ہے۔ اور اگر قول صواب
شہادت بحق کا مفاد ہے تو شہادت بحق پر کہ امی پر شفاعت اور اذن شفاعت موقوف ہے قول صواب کی زیادتی
شرط بیفائدہ ہے اسلئے کہ صواب کہنے والا بغیر شہادت بحق کے شفع اور مشفوع لہ نہیں ہو سکتا یعنی نہ وہ
شفاعت کر سکتا ہے نہ اسکی شفاعت ہو سکتی ہے۔ اور اذن شفاعت خود شاہد بحق کیساتھ کافی ہے ورنہ قول
صواب کی طرف اسکی احتیاج ہونیکے سبب اذن ہل ہوگا۔ پس ناچار رجوع کرنا پڑے گا عطف بر جملہ یعنی یتیکلم
من اذن لہ الرحمن کی جانب اور تقدیر جزا کی طرف کہ یتیکلم ہے۔ اور شرط کی جانب لفظ من سے اور تغایر مذکور
کی جانب یعنی کہ تغایر جزا کا ایسی نسبت میں شرط کے تغایر کے ساتھ ہو۔ لفظ من سے کہ متضمن شرط مفید تکرار
ہے اور تغایر مشروط بہ یعنی قال صواباً کے ساتھ ہو رجوع کرنا ہوگا ورنہ عطف اس مشروط بہ کا مشروط بہ
سابق پر صحیح ہوگا۔ جیسا کہ شروع میں کہا گیا اسی طرح کہ اب تشریح میں بیان کیا گیا۔ اور اگر قال
صواباً میں و احوالیہ مانا جاوے تو قول صواب کے قائل کے سبب
خصوص اذن کے معنی کو مفید ہو سکتا ہے یعنی قول صواب کے
کہنے والیکے سبب اذن کے خاص معنی ہونیکا نفع حاصل ہو سکتا ہے۔

دو دریں صورت نہ عطف است نہ اہمال و لکن صحت نفی نشی لایکملون درجہ ثبوت متقدم
 نتواند شد و نیز اگر یکملون تقدیر کرده شود نشی درجہ مستثنیٰ در من مفعول نہ بودن لام
 مفعول نہ نشی در اینجا خلاف صحت و حذف مضارع لام ای شفاعت من نشی افق
 تطویل بی دلالت و بی ضرورت است و زیادت بی فائدہ قول صواب و اہمال اذن نشی
 بقول صواب در پچنان نشی کہ مذکور شد و اگر یکم تقدیر کرده شد بقضای فعل نشی
 مفاعل ابرار و شفیع مانع مفعولیتہ نہ من ابرار و شفیع است لکن چہ نتواند شد کہ همان شفیع باشد وہمان
 شفیع نہ و نیز قول صواب ہر وجہ افق و مخالف شرط مفعولیتہ نہ من مانع نشی چہ شفیع ہوتو قوت بر شہادت
 بحق است نہ بقول صواب و فاعلی دیگر معلوم نہ ہونکہ لام نشی بر مفعول نہ و حذف نشی مضارع
 شفاعت من اذن نہ و زیادت نشی بیفائدہ قول صواب و اہمال نشی اذن در پچنان نشی کہ بالا
 مذکور شد و نیز ہر آنکہ صواب مرتبہ ابتداء نشی مجوز ہوا کہ است کہ خالفش خاطی است و شہادت بحق
 و مرتبہ وجوب نشی مانع ہوا کہ کہ خالفش عاصی پس صواب معنی شہادت بحق نتواند شد

تفسیر دو دریں صورت میں عطف و اہمال دونوں نہیں ہیں لیکن لایکملون کی نفی کی صحت ثبوت متقدم ہونیکے
 سبب نہ ہو سکی۔ اور اگر جملہ مستثنیٰ میں یکملون ہی مقدم کر لیا جاوے اور نشی اس کا مفعول نہ تو یہاں مفعول
 نہ پر لام کا نہ ہونا اصل کے خلاف ہوا اور حذف مضارع مع لام اس تقدیر پر کہ لایکملون بشفاعت من اذن نہ
 اگر حق محض تطویل یعنی طول کلامی ہے دلالت و بی ضرورت ہے۔ اور قول جواب کی بیفائدہ زیادتی اور
 اذن کا اہمال کے محتاج ہونے سے قول صواب کی طرف ویسا ہی ہے کہ مذکور ہوا اگر یکم مقدم کر لیا جاوے
 بسبب خواہش کرے فعل نشی کے خاص فاعل کو مبرور و شفیع پر تو یہ فعل نشی کے مفعول نہ ہونے کا مبرور و شفیع
 پر مانع ہے کیونکہ نہیں ہو سکتا ہے کہ وہی شفیع ہوئے وہی مشفوع نہ اور قول صواب بھی ہر وجہ موافقت
 اور مخالفت شرط میں من کے مفعول نہ ہونے کا مانع ہے کیونکہ مشفوع ہونا شہادت بحق پر موقوف
 ہے نہ قول صواب پر۔ اور کوئی دوسرا فاعل معلوم نہیں۔ اور کلام لام میں مفعول نہ پر اور حذف
 مضارع یعنی بشفاعت من اذن نہ اور زیادت بیفائدہ قول صواب کے اور اذن کا اہمال اسلئے کہ ہے
 جیسا اوپر مذکور ہو چکا۔ اور یہ بھی معلوم ہو کہ صواب مرتبہ ابتداء و تلاش میں مجوز ہوا ہے۔ یعنی ایسے
 مرتبہ میں ہے جو جواز کا جائز نہ ہو الا یہ کہ اسکا خلاف کر نیوالا خاطی یعنی بھولنے والا ہے۔ اور شہادت
 بحق مرتبہ وجوب میں مانع ہوا ہے۔ یعنی ایسے مرتبہ میں ہے جو جواز کو منع کرتا ہو کہ اسکا خلاف کر نیوالا
 عاصی یعنی گنہگار ہے۔ پس صواب معنی شہادت بحق کے معنی میں نہیں ہو سکتا ہو۔

و نیز تقدیر یکم اخراج بعض ملائکہ از قول صواب ہر شہادت بحق کہ با شہادت
 خلاف شرط است باطل مگر اخراج روح انسان اینجا است کہ از روح روح انسان مراد است
 و از صواب کلام شفاعت و مصیبت یارب متی متی حضرت رحمۃ اللعالمین صلعم و شفاعت صلعم
 نیز بطف بر جملہ بالا اختیار نشی نہ باذن و ثبوت متقدم مرنفی لایکملون را و از فصاحتہ
 و بلاغتہ این کریمہ است کہ جواب مدعیان نشی اے آئکہ اعتقاد کنند شفاعتہ
 را از غیر شاہد بحق و آئکہ اعتقاد کنند شفاعتہ را از شاہد بحق بی شفاعتہ حضرت نبی الرحمۃ صلعم
 و از ان پیدا است کہ نفی کلام شفاعتہ از غیر شاہد بحق است بنا بر تخصیص اذن شاہد بحق و ثبوت
 کلام شفاعتہ بشاہد بعد شفاعتہ اختیار ہی حضرت نبی الرحمۃ صلعم است بنا بر اقصائے
 نفی مرنثوت متقدم را و از ذکر حمل اشارت است بر جملہ بیشتر بواسطہ شفاعتی
 یا بواسطہ تقصیر برستحان آفرینش تم المرام باسلام و گفتہ شد کہ روح ملکی عظیم جسد و غیر جسد
 عم و نیز خلقی غیر الیشاں

ترجمہ اور یکم کے مقدم کر لے پر بھی بعض ملائکہ کا قول صواب سے نکلنا شہادت بحق کی مراد پر کہ
 خلاف شرط کی اشارت پر ہے۔ باطل ہے مگر روح انسان کا اخراج میں سے یہی بات کہ روح سے
 مراد روح انسان ہے اور صواب سے مراد کلام شفاعت اور مصیبت یعنی شفاعت کر نیوالے یا رب
 ارحم الراحمین کے قول سے حضرت رحمۃ اللعالمین صلعم ہیں اور اپنی شفاعت بھی بنا بر عطف بر جملہ بالا اختیار
 ہے نہ باذن اور یہ خاص نفی لایکملون کیلئے ثبوت متقدم ہے اور اس کریمہ کی فصاحت و بلاغت سے
 یہ ہے کہ ان مدعیوں کا جواب جو اعتقاد کرتے ہیں شفاعت کا غیر شاہد بحق سے اور جو اعتقاد کرتے ہیں
 شفاعت کا شاہد بحق سے بے شفاعت حضرت نبی رحمت کے صلعم۔ اسی کریمہ سے ظاہر ہے کیونکہ کلام
 شفاعت کی نفی غیر شاہد بحق سے ہے بسبب اذن کے منہر ہو جائیکہ شاہد بحق کے ساتھ اور ثبوت
 کلام شفاعت کا شاہد بحق سے بعد شفاعت اختیار ہی حضرت نبی الرحمۃ صلعم علیہ السلام کے ہے۔
 کیونکہ نفی ثبوت متقدم کے خاص متقاضی ہے اور لفظ حمل کے ذکر سے اشارہ ہے زیادتی
 رحمت پر کسی شفاعت کے واسطہ سے یا کسی تقصیر کے واسطہ سے غرض کے مستحقوں پر
 مقصود سلامتی کے ساتھ پورا ہوا اور کہا گیا کہ روح ایک
 عظیم الجسد فرشتہ ہے اور یہ بھی کہ جبریل علیہ السلام
 ہیں اور یہی کہ غیر ان کے کوئی مخلوق ہے۔

بیان اختلاف معنی روح
 کہ روح کی مراد ہے

پس این اختلاف در مذهب و جنس اختلاف سلف با فارق دلیل است و دلیل
 تفسیر الحق بالصواب و هو الغفور الرحیم باید دانست که میوه یومئذ لا تنفع الشفاعه که من اذن له
 الرحمن و رخصه قولاً به کریمه یوم یقوم الروح و الهلاکة صفلاً لا یشکون المستوفی المعنی او
 متوافق الوارد است تنبیه مخصوص کریمه یومئذ لا تنفع الشفاعه اله باید دانست که صله منی
 بمن مستعمل است و در اینجا لام است پس مقتضی تخصیص قائل قول رضا است و قائل مقوله رضا ای شاید
 با نچه احتیاط اهل سنت و جماعه است عام است و قائل مقوله رضا اعنی شفاعه
 یا اقتضائے محل خاص است و ثبوت مقدم برائے صحه نفی و عموم مقوله یوم
 قول هم نافی تخصیص قائل نیست و از رضی له قولاً ظاهراً است که استغفار برائے
 مومن از مصلیات غفارا است و نیز باید دانست که درین کریمه اگر او حالیه گرفته شود
 مفید معنی مخصوص اذن بقائل قول رضا تواند شد و در صورت نه عطف است نه اجمال
 و لکن صحه نفی نشی لا تنفع الشفاعه در جرم ثبوت مقدم تواند شد و نیز باید دانست که صله منی

ترجمه پس بی اختلاف در مذهب و جنس اختلاف سلف با فارق دلیل کیسافه و الله سبحانه
 بعلم الحق بالصواب و هو الغفور الرحیم یعنی اور رضا پاک و رسی کیسافه حق کو جانتا و اور
 بخشش والا هرمان ہے سمجھنا چاہیے کہ یہ کریمہ جو سورہ طہ رکوع چھ میں ہے یومئذ لا تنفع الشفاعه
 من اذن له الرحمن و رخصه قولاً یعنی اذن شفاعت نفع ندیگی مگر اسکو جسکو جان نے اجازت دی وہ
 راضی ہو گیا اسنے نے قول کو یا جسکی بات پسند کی کریمہ مذکور یوم یقوم الروح و الهلاکة صفلاً لا یشکون
 آخر تک کیسافه متوافق المعنی او متوافق الوارد ہے یعنی ان دونوں کے معنی میں بھی موافقت ہے اور وارد یعنی جو کچھ ان پر
 اعتراض ہوتے ہیں اس میں بھی موافقت ہے تنبیه کہ ای آیت کریمہ یومئذ لا تنفع الشفاعه لکھو مخصوص ہے
 جانتا چاہیے کہ رضی کا صله من کیسافه مستعمل ہے اور یہاں لام کیسافه ہے پس یہ لام قول رضا کا قائل کی تخصیص کا مقتضی ہے
 اور مقوله رضا کا کہنے والا عام ہے جبکہ او اس سے شاید ہو اس نیز کا کہ شفاعت اہل سنت و جماعت ہو و قائل مقوله رضا کا حکیم او اس
 سے شفاعت ہو اقتضائے محل کو سبب خاص ہے اور صحه نفی کیلئے ثبوت مقدم او عموم قول کیسافه عموم مقوله بھی قائل کی تخصیص
 نافی نہیں ہے اور رضی له قولاً سے ظاہر ہو کہ مومن کی واسطہ منفرت چاہنا غفاری مصلیات یعنی پسندیدگیوں کے ہو اور یہ بھی معلوم
 ہو کہ اس کریمہ میں اگر او حالیه مان لیا جاو تو سبب قائل قول رضا کے مخصوص اذن کے معنی کا مفید ہو سکتا ہے و لکن
 صورت میں نہ عطف ہے نہ اجمال ہے و لیکن نفی لا تنفع الشفاعه کی صحت ثبوت مقدم نہ ہو سکتا سبب نہیں ہو سکتی
 اور یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ تقدیر نظم جبکہ یوں ہے کہ -

یومئذ لا تنفع الشفاعه
 من اذن له الرحمن
 و رخصه قولاً

یومئذ لا تنفع الشفاعه
 من اذن له الرحمن
 و رخصه قولاً

بد لا تنفع الشفاعه لاحد الا تنفع لمن اذن له الرحمن و هو رخصه قولاً مخصوص مفعول ای من
 اذن له الرحمن است لکن عموم فاعل است از قائل مقوله رضا و غیر ان کہ در استثناء و طرف غیر
 قائل مقوله رضا معارض ثابت شرعی نشی اعنی کہ غیر قائل مقوله رضا ای غیر شاہد حق نشی
 نتواند شد و است فلیکف العموم و دلیل بر خصوص قائل مقوله رضا یا فتنہ نیست و
 فلیکف الخصوص و مقوله رضا ہم عام است از اینجا است کہ فاسق بفعل خلاف
 رضا مشفوع نہ تواند شد نہ فاسق بقول خلاف رضا نشی درین اشارتست بہ تردید
 قول معتزلہ کہ ہا سمدلال این کریمہ گفتند کہ فاسق بفعل مشفوع نہ تھا و ہر شد
 ہر دو در صورت تقدیر نظم بہ لا تنفع الشفاعه من احد الا تنفع ممن اذن له الرحمن و ہر رضی
 قولاً مخصوص فاعل ای من اذن له الرحمن است لکن عموم مفعول است از قائل مقوله رضا و غیر ان کہ
 در استثناء و طرف غیر قائل مقوله رضا معارض ثابت شرعی نشی اعنی کہ غیر قائل مقوله رضا ای غیر
 شاہد حق مشفوع نہ نتواند شد و است فلیکف العموم

ترجمہ لا تنفع الشفاعه لاحد الا تنفع لمن اذن له الرحمن و هو رخصه قولاً یعنی شفاعت نفع نہ دیگی کسیکو
 نفع دیگی اس فاعل کو جن نے اجازت دیدی اور وہ جسکی بات پسند آئی تو اس صورت میں مفعول یعنی من اذن له الرحمن کا خصوص
 لیکن مقوله رضا کے کہنے والے اور نہ کہنے والے فاعل کا عموم ہے کہ وہ استثناء میں مقوله رضا کہنے والی طرف میں ثابت
 شرعی کا معارض ہے۔ مراد یہ ہے کہ مقوله رضا کا نہ کہنے والا جبکہ شاہد حق نہیں شافع نہیں ہو سکتا تو عموم کیسے ہو سکتا ہے اور
 مقوله رضا کے کہنے والے کے مخصوص ہے کوئی دلیل پائی نہیں جاتی ہے تو خصوص کیسے ہے اور مقوله رضا بھی عام ہے یہیں
 سے یہ امر ہے کہ فاسق خلاف رضا فعل کے سبب مشفوع نہ ہو سکتا ہے نہ فاسق خلاف رضا قول کے سبب۔ اس میں
 قول معتزلہ کی تردید کی طرف اشارہ ہے کہ انھوں نے اسی کریمہ کو دلیل لیکر کہا کہ فاسق فعل کے سبب مشفوع نہ
 ہو گا۔ اور تقدیر نظم اس صورت میں کہ لا تنفع الشفاعه من احد الا تنفع ممن اذن له الرحمن
 و رخصه قولاً یعنی شفاعت نفع نہ دے گی کسی سے مگر نفع دیگی اس سے جسکو خاص
 رحمن نے رخصت دیدی ہے اور وہ جسکی بات اسنے پسند کی فاعل یعنی من اذن له
 الرحمن کا خصوص ہے لیکن مقوله رضا کہنے والے اور نہ کہنے والے سبب
 مفعول کا عموم ہے کہ وہ استثناء میں مقوله رضا کہنے والی طرف میں ثابت
 شرعی کا معارض ہے۔ مراد یہ کہ مقوله رضا کہنے والا کہ شاہد حق نہیں ہے
 مشفوع نہ نہیں ہو سکتا تو عموم کیسے ہو سکتا ہے۔

و دلیلی برخصوص یافتہ فی شود و کیف مخصوص و عموم مقولہ رضا ہم بعوم قول ازینجا است
 کہ مومن فاسق بفعل خلاف رضا شفیع تواند شد مگر بعد مغفرت خودش نہ فاسق بقول
 خلاف رضا و در صورت تقدیر نظم بہ لا تنفع الشفاعۃ من احد لاحد الا اذن له الرحمن و
 ہر مومن نہ قولاً بخصوص فاعل و مفعول است لکن صحت نفی نش لا تنفع الشفاعۃ ہر
 بعد ثبوت تقدم نتواند شد پس ناچار رجوع شود و بتوافق معنی کریمہ یوم یقوم الروح
 انچنانکہ مذکور شد و باید دانست یومینہ عام است و لکن ہر اور روز قیامت
 مخصوص محل است و مفعول ثانی ای مشفوع بجز فاعل متوسع است و لیکن
 ہر اور نجات و رجات و ترقی و درجات مخصوص محل است بش اگر بعوم یومینہ و توسع
 مفعول ثانی نظر کردہ شود شفاعت عامتہ الزمان و عامتہ المشفوع است ہر و اللہ اعلم
 اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جلالہ کما تجبہ و ترضاه و تشفعہ فینا
 و ترجمہ سابع

ترجمہ - اور قائل مقولہ رضا کے خصوص پر کوئی دلیل پائی نہیں جاتی تو خصوص کیسے ہے اور عموم قول کے سبب
 مقولہ رضا کا بھی عموم ہے یہیں سے یہ سلسلہ ہے کہ مومن فاسق باوجود خلاف رضا کے شفیع ہو سکتا ہو مگر اگر آپ کی مغفرت
 کے بعد نہ وہ فاسق جبکہ قول خلاف رضا ہو اور تقدیر نظم کی اس صورت میں کہ لا تنفع الشفاعۃ من احد لاحد
 الا اذن له الرحمن و ہر خود لہ یعنی شفاعت نفی نہ کی کسی کے سبب مگر نفی دینی ہر ایک سے
 ہر ایک کو خاص ہے لہٰذا رحمت دیدے اور وہ جسکی بات اس نے پسند کی فاعل اور مفعول دونوں کا خصوص
 ہے لیکن نفی لا تنفع الشفاعۃ کی ثبوت تقدم نہ ہو سکتی۔ پس ناچار معنی کریمہ یوم یقوم الروح انج
 کے توافقی یعنی موافق ہونے کی طرف رجوع ہوگا جیسا کہ مذکور ہوا۔ اور جانا چاہیے لفظ یومینہ عام ہے لیکن دن
 قیامت کی مراد پر خصوص محل ہے۔ اور مفعول دوم یعنی مشفوع اپنے حذف کے سبب متوسع ہے و لیکن نجات
 جنت و دوزخ کی مراد پر اور ترقی و درجات جنت کی مراد پر خصوص محل ہے۔ اگر عموم یومینہ اور توسع مفعول
 ثانی بظہر کجا دے تو شفاعت عامتہ الزمان اور عامتہ المشفوع ہے یعنی عام زمانہ میں عام مشفوع
 کے لئے شفاعت ثابت ہے۔ اور خداے برتری ہے
 صواب و درستی کو خوب جانتا ہے۔ اللہم صل
 وسلم علی محمد بنی الرحمة و علی جلالہ کما تجبہ و ترضاه
 و تشفعہ فینا و ترجمہ سابع

و ہر خود لہ یعنی شفاعت نفی نہ کی کسی کے سبب مگر نفی دینی ہر ایک سے

و کریمہ تفسیر کریمہ از اخذ اللہ میثاق النبیین لما اتیتکم من کتاب حکمۃ ثم حکمکم
 رسول مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ الی آخر الآیہ فاولئک ہم الفاسقون ہا ہا
 غلطہ و فضل حضرت نبی الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
 بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمد اللہ و تسمیہ و نصلی علی رسولہ محمد و تشفعہ و علی الہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین شہدا
 بین غلطت سرور انبیاء و حبیب خدا منظم کبریا
 ہر آنکہ یاد و ہانید اللہ تعالیٰ حبیب خود را تشریفاً با خطاب و غیرش را تنبیہاً
 بالمراد از غلطت بر غیرش باوصات کاملش بنا بر منظرۃ تاملش و بابتبیل
 معرفتہ اللہ تعالیٰ بمعرفہ ذاتش صلعم و ظاہر کردش بش ای آن غلطہ را در عالم
 شود و چنانکہ ظاہر کردش در وقت میثاق

ترجمہ و کریمہ تفسیر کریمہ از اخذ اللہ میثاق النبیین لما اتیتکم من کتاب حکمۃ ثم حکمکم
 مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ الی آخر الآیہ فاولئک ہم الفاسقون ہا ہا غلطت
 و فضل کائنات ہے و بسم اللہ الرحمن الرحیم و آپ کے غیر پر
 محمد اللہ و تسمیہ و نصلی علی رسولہ محمد و تشفعہ و علی الہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین شہدا
 و حبیب خدا منظم کبریا و ترجمہ۔ سرور انبیاء کی غلطت کو دیکھ تو تو بظہر حبیب حق کی شوکت کو دیکھ تو تو
 معلوم ہو کہ خداے برتر نے اپنے حبیب کو تشریف خطاب عنایت کر کے اور مقصود و مراد میں آپ
 کے غیر کو بطور تنبیہ یاد دہانی فرمائی۔ آپ کی غلطت کی نسبت جو آپ کے غیر پر آپ کو
 اپنے اوصاف کامل میں حاصل ہے بسبب آپ کے منظر نام ہونے کے اور آپ
 کی ذات کی معرفت کو معرفت خداے قانی کی تکمیل کا سبب واقع ہو نیکی اور
 ظاہر فرمایا آپ کی غلطت کو عالم شہود میں جیسا کہ میثاق کی وقت میں اس
 کو ظاہر کیا کہ فرمایا خداے برتر نے سورہ آل عمران
 رکوع نو
 میں

ہر ایک کو خاص ہے لہٰذا رحمت دیدے اور وہ جسکی بات اس نے پسند کی فاعل اور مفعول دونوں کا خصوص

قال الله تعالى اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتهم واخذتهم على ذلك فاصري ط قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين ه فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ه بايدوا انت اخذموك باصل لغت ممنوع الجواز است بشي پس خلاف اخذ جاز بنباشد ه ميثاق مصدر مبي معني استوار داشتن است پس مخصوص باشد بذكر مضاف اليه بشي فاعل يا مفعول كه مقتضائے مصدر است ه پس بدلالة نظم بشي اخذ ه معني استوار داشتن عهد است و آين اخذ ميثاق خاص از انبيا غير رسول جائے است بشي چنانكه از استثنائيكه در معني جاءكم مذکور خواهد شد ان شاء الله تعالى واضح است ه نه از غير شان چه ولايتي بر غير شان نيست نه از صراحت نظم چنانكه ظاهر است نه از وجه فصاحت بلاغت كمافي قوله تعالى

ترجمہ اذا اخذ الله ميثاق النبيين لما اتيكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال اقررتهم واخذتهم على ذلك فاصري ط قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين ه فمن تولي بعد ذلك فاولئك هم الفاسقون ه بايدوا انت اخذموك باصل لغت ممنوع الجواز است بشي پس خلاف اخذ جاز بنباشد ه ميثاق مصدر مبي معني استوار داشتن است پس بدلالة نظم بشي اخذ ه معني استوار داشتن عهد است و آين اخذ ميثاق خاص از انبيا غير رسول جائے است بشي چنانكه از استثنائيكه در معني جاءكم مذکور خواهد شد ان شاء الله تعالى واضح است ه نه از غير شان چه ولايتي بر غير شان نيست نه از صراحت نظم چنانكه ظاهر است نه از وجه فصاحت بلاغت كمافي قوله تعالى

الحق في الدنيا والآخرة

الا انها قرينة لعمد بخلاف مضاف الی وسیلة قرينة فصلا للمضاف و نه از وجه خصوصية خطاب باللفظ كمافي قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الايه مخصوص الخطاب بالمعاملة غير حضرت صلعم است بدلالة ضمير جمع مخاطب بشي في طلقتم ه ولئن اشركت ليحيطن عملات ه مخصوص الخطاب باللفظ حضرت حبيب الرحمن است صلعم بدلالة عطف صلعم ومخصوص المعاملة غير صلعم بدلالة امكان شرك به خطاب فرضا وتقدير مخالفت غلط صلعم وغير تحقيق شرط حذر انكش بدلالة انما في اي اشركت ومضارع باللام تاكيد ونون تقييد ه مانع فرض تقدير بشي چه فرض و تقدير در غير محقق تواند شد نه در محقق در خلاف ومن يقل منهم اني الله من دونه فذلک تجزيه جهل بشي كه مانع فرض و تقدير نيست ه چنان كلام است بمقابلہ آنانكه ملاك را اله گفتند نه آنانكه خطاب است بلكه پس فرض و تقدير را گنجایش است در معارضه و بصيغہ غير محقق

ترجمہ الا انها قرينة لعمد بخلاف مضاف الی وسیلة قرينة فصلا للمضاف و نه از وجه خصوصية خطاب باللفظ كمافي قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء الايه مخصوص الخطاب بالمعاملة غير حضرت صلعم است بدلالة ضمير جمع مخاطب بشي في طلقتم ه ولئن اشركت ليحيطن عملات ه مخصوص الخطاب باللفظ حضرت حبيب الرحمن است صلعم بدلالة عطف صلعم ومخصوص المعاملة غير صلعم بدلالة امكان شرك به خطاب فرضا وتقدير مخالفت غلط صلعم وغير تحقيق شرط حذر انكش بدلالة انما في اي اشركت ومضارع باللام تاكيد ونون تقييد ه مانع فرض تقدير بشي چه فرض و تقدير در غير محقق تواند شد نه در محقق در خلاف ومن يقل منهم اني الله من دونه فذلک تجزيه جهل بشي كه مانع فرض و تقدير نيست ه چنان كلام است بمقابلہ آنانكه ملاك را اله گفتند نه آنانكه خطاب است بلكه پس فرض و تقدير را گنجایش است در معارضه و بصيغہ غير محقق

و آیت کتاب اصالتاً بالذات باشد یا اصالتاً بالعرض بہ تبع دون الاحتیاج
 و آیت حکمت کہ اصالتاً بالذات است و بس منش بدانکہ آیت کتاب بانبیاء
 اصالتاً بالذات چنانست کہ تورات بحضرت موسیٰ عم و اصالتاً بالعرض بہ تبع
 دون الاحتیاج چنانست کہ توراۃ بحضرت عزیر و غیرہ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام
 و آیت حکمت اصالتاً بالذات است و بس نہ اصالتاً بالعرض و بغير انبیاء بہ تبع
 الاحتیاج است ہر از خصوصیات انبیاء است پس بغیرشان کہ عرضاً بہ تبع مع الاحتیاج
 است بی دلالتی منسوب نتواند شد منش ای آیت کتاب و حکمت ہر چنانکہ در کریمہ
 ان الذین اولوا الکتاب لیعلمون انہ الحق من ربہم الا یہ دلالت بقرینہ محلی بر غیر انبیاء
 است و در کریمہ الذین اتینا ہم الکتاب یعرفونہ لکما یعرفون ابنائہم و ان فریقاً
 منهم لیکتبون الحق و ہم یعلمون الا یہ دلالت از نظم بر غیر انبیاء
 است

ترجمہ - اور آیت کتاب یعنی کتاب کا دنیا و طرح پر ہوا اصالتاً بالذات ہو گیا یا اصالتاً بالعرض بہ تبع ہی اسی بالذات کے بغیر احتیاج ہی
 عرض ہو بہ تبع ذات جو بطور اصل ہو گیا محتاج و انہیں اور آیت حکمت یعنی حکمت کا دنیا کہ اصالتاً بالذات ہے اور بس چنانچہ معلوم ہو کہ انبیاء کو کتاب کا
 دنیا اصالتاً بالذات اس طرح ہے جیسا تورات حضرت موسیٰ علیہم السلام کو کہ کتاب میں ذات موسیٰ علیہ السلام کو ہی حجت ہوئی۔ اور اصالتاً بالعرض
 بہ تبع دون الاحتیاج اس طرح ہے کہ حضرت عزیر و غیرہ علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تبع میں ہی کہ ان انبیاء ہی اسرائیل علیہم
 السلام کو باعتبار اُنکی اصل نبوت کے ہی ہو نہیں سکتا احتیاج موسیٰ علیہ السلام کی ہی واقع ہوئی پس بہ تبع بالعرض ہو کہ اصل میں بدل چلیاں ہی اور حکمت کا دنیا کہ اصالتاً
 بالذات ہے اور بس یعنی اصالتاً بالعرض نہیں ہو جیسا مذکور ہوا۔ اب اگر کوئی انبیاء کو کتاب حکمت کا دنیا بہ تبع مع الاحتیاج ہے۔ انہیں اصل نبوت
 نہونیکے سبب لہذا غیر انبیاء کو کتاب حکمت حاصل کر نہیں سکتے انبیاء میں انبیاء کے محتاج ہیں لامحالہ آیتاں حکمت بہ تبع انبیاء مع الاحتیاج ہے
 پس یہ انبیاء کو کتاب حکمت کہ اصالتاً بالذات و اصالتاً بہ تبع دون الاحتیاج جو مذکور ہوئی خصوصاً انبیاء سے ہی۔ پس اُنکے بغیر کی طرف جو بطور
 عرض بہ تبع مع احتیاج انبیاء سے یہ آیت کتاب و حکمت بغیر کسی دلالت کو منسوب نہیں ہو سکتی جیسا کہ اس کریمہ میں جو سورہ بقرہ کو عرض کرتے ہیں
 ان الذین اولوا الکتاب لیعلمون انہ الحق من ربہم یعنی اور تحقیق دے جو کتاب دیکھیں گے وہی حق جانیں گے۔
 کہ بیشک یہ کتاب حق ہے کہ ان کا یہ درد کا کی طرف ہو ہی آخر آیت تک کہ بغیر انبیاء پر قرینہ محلی سے دلالت موجود ہو اور اس کریمہ میں کہ سورہ بقرہ
 رکوع مذکور میں ہے الذین اتینا ہم الکتاب یعرفونہ لکما یعرفون ابنائہم و ان فریقاً منهم لیکتبون الحق
 لیعلمون الا یہ یعنی دے جو کہ ہے کتاب دی دے ویسا ہی پہلے ہی اسکو جیسا اپنی اولاد کو اور بیشک انہیں ہی ایک فرقہ الہی
 حق کو پہچانے ہیں حالانکہ وہی جہت میں تا آخر کہ نظم کتاب بغیر انبیاء پر دلالت انبیاء کو کتاب حکمت موجود ہے۔

و ایں میثاق غیر است از میثاق ربوبیت و عبودیت کہ ظہور میں معین و موقوف
 عالم شود و محمل تکلیف است نہ عالم برزخ منش پس ایمان ربوبیت و عبودیت بحالت
 باس کہ ابتدائے عالم برزخ است معتبر بنا شد و ایں خاص است بانبیاء غیر رسول
 جایی و میثاق ربوبیت و عبودیت عام است و انبیاء و غیر ہم علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام
 پس خصوصاً را نحو اہر و نیست بمعنی قسم کہ لفظ میثاق دلالت از لغت و ہم از قرینہ نظم بر معنی
 قسم نہیں کند و نہ تو من بہ و لتقرنہ سا و مسد جواب قسم یہ در جواب قسم لام بر تو من کا ہی ہو
 پس بر لتقرنہ زائد خلاف فصاحتہ بی بلاغتہ است و مفعول ضمیر جمع میاں یہ ہو و لکم لاحق و
 چون سا و مسد مشعر معنی ناسد مستندہ است استقہام لاحق از بصیرت انبیین جمع نبی اسم صفتہ
 عام است و الف و لام عمدہ دہنی براں باقتضای استثنای مفعولی فاعل مضاف الیہ صدر است
 و تو اند شد کہ ازین عمدہ و انبیاء اولوا لعزم باشد بدلالة آیتاں کتاب و حکمت اصالتاً بالذات
 پس دیگران و بہ تبع ایشان باشد یا اصالتاً

ترجمہ - اور یہ میثاق جو آیت مذکورہ از میثاق میں جبار سے واقع ہوا یہ غیر ہوا اس میثاق سے جو ربوبیت اور عبودیت کی نسبت
 واقع ہوا کہ یہ کہ میثاق ربوبیت و عبودیت کا ظہور میں ہے اور موقوف عالم شود کہ یہی محمل تکلیف ہے نہ عالم برزخ یعنی محمل تکلیف کا نہیں پس
 ایمان ربوبیت اور عبودیت کی حالت باس میں معتبر ہو گا کیونکہ حالت باس عالم برزخ کی ابتدا ہو چکی ہے لہذا میں پس میثاق مذکورہ انبیاء
 کیست خاص ہے مسد جواب جالی یعنی آیتاں کتاب و عبودیت عام ہوا انبیاء اور انبیاء کیست ہوا کہ ہی ہر اور آیت درود
 و سلام ہو چہ پس خصوصاً کو نہ ہو چکا آیتاں اور نہ میثاق بمعنی قسم کہ لفظ میثاق باعتبار اصل لغت سے اور سبب قرینہ نظم کے ہی یعنی
 قسم نہیں دلالت کرتا ہی۔ اور نہ تو من بہ و لتقرنہ سا و مسد جواب قسم کے سا و مسد یعنی قائم مقام ہیں کیونکہ در صورت جواب قسم لام تو من
 پر کا ہی تھا اور لتقرنہ سا و مسد جواب قسم کے سا و مسد یعنی قائم مقام اس جواب قسم کے ہی کا جسکی جگہ یہ قائم ہوا ہے
 اور کہ سا و مسد یعنی قائم مقام نامزد مسد کے معنی کا شیر ہے یعنی جبکہ قائم مقام اس جواب قسم کے ہی کا جسکی جگہ یہ قائم ہوا ہے
 اشارہ کر رہا ہے تو استقہام لاحق از قرینہ ضمیر جمع میاں یہ ہو و لکم لاحق ہے اور لفظ انبیین کہ جمع نبی ہے اسم صفت عام ہے۔ یعنی
 صفت عام کا نام ہے۔ اور الف و لام اہر عمدہ دہنی کا سبب ہوا ہوا و تقاضا کرنے استثنای مفعولی فاعل کہ صدر کا مضاف الیہ
 ہے یعنی الف و لام کے عمدہ دہنی دیکھو مصدر میثاق کے مضاف الیہ کے ہیں کا مفعولی استثنای خود و متفقہ پر کہ یہ کہ ہے
 انہیں انبیاء سے ہی جو محض العمدہ دہنی ہیں۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس عمدہ سے مراد اولوا لعزم انبیاء ہوں اس
 دلالت سے کہ کتاب حکمت کا دنیا بالذات اصالتاً انہیں پر واقع ہوا ہے۔ پھر دوسرے ان کی تبع میں بالعرض ہوا
 گے کہ ان کی نبوت بھی باصالت ہو گی بلا احتیاج۔

و لام تاکید متجاوڑ است از فعل اثبت فصاحت و بلاغت برای تکمیل مفعول مقوم فعل
 و موصولہ من تعلقات لاحق مفعول مصدر نش ای میثاق در تنایع و میں موصولہ
 احد المفعولین مقدم از فعل اثبت و ضمیر واحد متکلم فاعل شیر بر مرتبہ اعتبار تجربہ و استیجت
 است کہ نشاء تعین وجود با جو و حضرت محمد است معلوم و کم خطاب سومی نمیدین کہ نشاء تعین
 وجود شان صفات است نش حقیقتہ این معاملہ عارفان حقائق پیدا کنند مفعول دیگر
 اثبت نش ای صیغہ ماضی بجای مضارع در بر مراد تحقیق رفع فعل بزبان متقبل است
 ورنہ مستقیم المعنی تواند شد و این فعل از فاعل احد در مضارع عمل متخالف الاوقات دیگر دیگر
 است و از من تمیز است امر موصولہ احد المفعولین را بکتب و حکمت و این جملہ ما انکم
 متضمن شرط معنائی جزا مستقیم المعنی است بر قرینہ جملہ ثم جاء ثم بالتوین بہ و لتضمن
 محذوف است نش آن جزاء در باب اختصار کلام و بلاغتہ بتوسیع مرام سچو تعلیل بقیضہ
 و غیر ہم نش بود و دلالت بر حذف بقضای شرط و قرینہ مذکور کہ از ادب فصاحت

توجہ اور تا انکم میں لام تاکید فعل اثبت سے متجاوڑ ہے بطور فصاحت و بلاغت مفعول تا کی تکمیل مفعول مقوم فعل
 کہ فعل مستقیم ہے یہ موصولہ من تعلقات لاحق مصدر نشاق کا بھی مفعول ہے کہ تنایع مفعولیت ہو کہ یہی موصولہ فعل
 اثبت کے دو مفعولوں کا ایک مفعول ہے جو فعل ہو مقدم و ادراسی فعل اثبت کا فاعل ضمیر واحد متکلم ہے جس سے مرتبہ اعتبار
 تجربہ و استیجت کہ نشاء تعین وجود با جو و حضرت محمد معلوم کے وجود با جو کا اور کم خطاب سومی نمیدین کہ نشاء تعین
 وجود کا نشاء صفات میں اور اس معاملہ کی حقیقت جو عارف حقائق ہیں وہی لوگ خوب جانتے ہیں یہ کم خطاب دوسرا مفعول
 ہے فعل اثبت کا اور یہ صیغہ ماضی بجائے مضارع ہے اس مراد پر کہ زمانہ آنکہ میں فعل کے واقع ہوئی تحقیق ہو جائے یعنی اس فعل کا
 بجائے مضارع ماضی آنا اور لفظ کم کا مفعول واقع ہونا اس مراد کے ثابت کر سکے ہے کہ فعل ماضی کا واقع ہونا ماضی
 متعدد متخالف الاوقات پر زمانہ آنکہ کیلئے مستقیم ہے باعتبار تحقیق صیغہ ماضی ورنہ معنی استقامت نہ پاسکیں گے اور یہ فعل
 فاعل واحد سے متخالف الاوقات مفعول مقوم بلکہ میں دیگر دیگر ہے یعنی دوسریکا دوسرا وہ ہر ایک کیلئے ذکر کا اور ہوا اور
 بن سے تمیز ہے خاص موصولہ کی جو ایک دو مفعولوں میں ہے اثبت کے ہے کتاب و حکمت سے یعنی میں بیان
 ہے اور کتاب و حکمت موصولہ کہ بیان ہے اور یہ جملہ کہ انکم کہ متضمن شرط ہے چار جزا سے مستقیم المعنی کا استقامت
 ہے اس جملہ کے قرینہ پر جو ثم جاء ثم بالتوین بہ و لتضمن شرط معنائی جزا مستقیم المعنی است بر قرینہ جملہ ثم جاء ثم بالتوین بہ و لتضمن
 کے متوسع ہو نہیں بلاغت کی فرض سے جیسے لتعلمین بد و لتعلمنہ و غیر ہم کے محذوف
 ہے کیونکہ حذف پر شرط کے تقاضے اور قرینہ مذکور سے کہ ادب فصاحت سچی دلالت پائی جاتی ہے۔

دیس میں موصولہ مفعولیت نش تحت مصدر نش ای میثاق در مطوف علیہ
 است نہ در تحت فعل لاحق نش ای اثبت در ضم برای تعقیب بالمہلت نہیں محظفت
 است تجلیا و جار نش ای ماضی بجای مضارع در بر مراد تحقیق وقوع فعل بزبان
 متقبل است ورنہ عدم استقامتہ معنی خود ظاہر است و ضمیر جمع مخاطب مفعول و
 رسول بہ توین معرفہ فاعلش معروف فی الميثاق نش فی وجہ المحیثہ در موصوف بصفتہ
 مصدق لما معکم مستثنیٰ است مال مغایل جار نش چہ فاعل جار مشتعل مفعولش تواند شد
 اصلا حس بنا بر اقتضایش مستثنیٰ است از اشتغال فاعل مصدر نش اعنی انبیین کہ و
 مغایل فعل اثبت نش اعنی انبیین کہ و اگر مستثنیٰ بنا شد مخصوص المحیثہ متحقق نشود نہ توین نہ کر
 چہ منکر غیر مخصص ہل المعنی است و مخصص بالمحیثہ مجہول فی الميثاق نش فی وجہ المحیثہ و حال
 انکہ انبیاء و رقت میثاق عارف ہمدگر اندیشاوت ہمدگر کہا قال سبحانه و الا یہ فلیت کہ
 حضرت نبی امی عارف و معروف بنا شد و رقت میثاق ہم سبب تھا و حال انکہ قرینہ سچا نہ مشا و مشا و

توجہ پس ای موصولہ مفعول ہو کہ سبب وقت مصدر نشاق مطوف علیہ وقت فعل لاحق اثبت میں اگر اور کم کہ بالمہلت تعقیب کیلئے
 تجلیا یعنی بطور تاکید تعقیب و جار صیغہ ماضی کہ جار مضارع و زمان متقبل میں تحقیق وقوع فعل کی مراد پر زمانہ فعل اثبت کہ مذکور ہوا
 ورنہ معنی کا استقامت نہ پانا خود ظاہر ہو اور ضمیر جمع مخاطب کہ لفظ کم کے فاعل کا مفعول و ادراسی مصدر رسول جو سبب میں معرفہ ہوئی
 فعل کا فاعل ہو کہ معروف فی الميثاق میں وجہ محیثہ یعنی انبیین اور مصدق لما معکم وقت کیساتھ موصوف و اگر مستثنیٰ ہو جار کا مفعول کے
 اشتغال یعنی انبیین شامل ہوئیے اسلئے کہ جار کا فاعل سیکے مفعول کا بر مشتعل نہیں ہو سکتا پس یہ فاعل سبب بقضای سبب مستثنیٰ ہو
 مصدر نشاق کے فاعل نہیں کے اشتغال سے اور فعل اثبت کے مفعول کے اشتغال سے کہ وہی نہیں میں اور اگر یہ
 فاعل کہ رسول جو اس اشتغال شیاق سے مستثنیٰ ہوگا موصول محیثہ تحقیق نہ ہو گا یعنی انبیین انکی خصوصیت کا ہونا ثابت
 ہوگا نہ سبب توین پر رسول نہ کرہ ہوا اسلئے کہ منکر غیر مخصص محل المعنی ہو یعنی جو کرہ ہو خاص ہوگا تو معنی محل ہو جائیگے اور نظم
 کر یہ مستقیم ہوگا اور مخصص بالمحیثہ مجہول فی الميثاق میں کہ وجہ محیثہ میں سے یعنی جو رسول کہ اپنی آمد کیساتھ خاص
 کیا گیا ہو و در صورت نہ کرہ شیاق میں کہ یہ شیاق وجہ آمد میں ہو خاص ہوئیگے سبب مجہول رہگا اور حال یہ ہے انبیاء
 شیاق کے وقت میں شہادت ہمدگر کے سبب انبیین ایک دوسرے کے عارف ہیں جیسا فرمایا حق سبحانہ نے
 فا انشہد الانبیین اب تم سبب شاہد ہو آفر تک پس کیسے ہو سکتا کہ حضرت نبی امی صلعم وقت شیاق اور نیز
 بسبب استنار عارف و معروف ہنودیں حالانکہ فرمایا ہے خداے سبحانہ نے سورہ
 بروج قرآن کے آجائیں و شہادہ و مشہود الا یہ

و اگر مراد شود از این محیة بعض پس بعض مناسب نظم چنان بود و جای بعضکم بعد بعض معلوم
لما معلوم نتوان به و لتصرفه بصیغه واحد و جمع و بعض مفعول فیه است و مفعول به بضرورت
محدود خواهد شد و این معنی جا کم نیست و این در وقت حیات پیغمبر سابق باشد یا بعد حیات
در وقت ابد اولو العزمان نسخ محصل اولو العزم مخالف عظمش و عظمت ملتش واقع شد یا نسخ اولو
او ایجاب است که بعثت اولو العزم بعد امتداد زمان قدرت است باید دانست که این محیة فعل از انبیا
سابق نبوده اند چه فراغ در فاعل و مفعول نتواند شد چنانکه بعثت هر پیغمبر فارغ از پیغمبر سابق است
پس در عارض جمع بصراحت نظم یعنی وقوع فعل واحد از فاعل واحد بر مغایل کند و این لازم عالم
بزرگ است و اگر این میثاق انهر واحد در وقت نبوت عالم شود است شامل احتمالات
سابق است نتوان به و لتصرفه مضارع موكده و محقق بلا تأکید و وزن ثقیله استمرار و اخباراً
مشیر می امر است و مقتضای استفهام نیز نشی مشیر امر است و لا استقامه معارض شد
مرکز محقق را و نظر مود بامر بنابر نبودن عالم تکلیف از لا و برزخاً

ترجمہ۔ اور اگر اس سے مراد ہوگا بعض کا ان بعض کے پیچھے تو مناسب نظم کا اس طرح ہوگا و جاع بعضکم بعد بعض مصلحت الامم کے لئے بعض نفع دینے والے اور آویگا بعض مضار بعض کے بعد کہ مقدم ہوگا اس چیز کا کہ مضار و مصلحت سے ناگزیر و درسی ہے کہ تو اس کا ایمان لاوے اور اس کی مدد کرے بعینہ و احد نہ جمع۔ اور اس نظم میں۔ بعد بعض مفعول فیہ ہے اور مفعول بہ بضرورت محذوف ہوگا۔ اور یہ معنی جابر کے نہیں ہیں۔ اور یہ اہم مغیر سابق کی حیثیت کے وقت میں ہوگا۔ یا حیات کے بعد۔ اور انوالغزفوں کے تشاہد یعنی باہم روبرو نہیں نسخ مغلل انوالغزم کا اس کی عظمت کے اور اس کی عظمت کے مخالف واقع ہوگا یا تبع بالاحسان کے اور یہیں سے ہو کہ انوالغزم کی بعثت امتداد زمان قدرت کے بعد ہو سمجھنا چاہیے کہ یہ آمد رسول انبیاء سابق سے فارغ نہیں ہو سکتی اس لئے کہ فارغ قائل مفعول میں نہیں ہو سکتا جیسے کہ ایک ہر مغیر کی بعثت فارغ ہے ہر مغیر سابق سے پس معاہدہ احت نظم کی طرف رجوع کرے گا یعنی فعل واحد کا وقوع قائل واحد سے مفعولوں پر ہوگا۔ اور یہ عالم برزخ کو لازم ہے۔ اور اگر یہ شیاق واحد سے عالم شہود کی ثبوت کے وقت میں ہے تو انہیں احتمالات سابق کو شامل ہے تو ضمنیہ و تصور ہر مضارع جو مودہ و محقق لام تاکید و توثیق میں ہے بطور استمرار و اخبار شیعہ معنی آئے ہیں۔ اور اتفاقاً سے استفہام بھی مشیر امر سے و نہ استفہام خاص خبر محقق کا معارض ہوگا۔ اور ایمان و نصرت کی نسبت بھیغہ امر نہیں فرمایا کیونکہ عالم تکلیف بطور ازل و برزخ کے نہیں ہوتا اور امر عالم تکلیف سے متعلق ہے بلکہ بھیغہ مضارع بطور مودہ و محقق ارشاد ہوا کہ بطور ازل و برزخ کو نمایاں ہو۔

پس ایمان انبیاء هم بکلمات آنحضرت صلعم و حالات شه و نشان علما و جو و صلعم بنا بر شایق است که مفید
تکمیل معرفت الله تعالی بمرکز ذات و صفات آنحضرت صلعم است و جوابی الحقیقه المحمدیه و نزول اله و ازل نشود
در عالم برین کتب همان ایمان و نصرت از عالم برین علما باشد و صلعم بنا بر محل است که مفید ترقی بعض درجات
لاصل ایشانست و این فائده بلاغته یا ستم را از مضایع است و این ایمان و نصرت باصالت است
نه باحتیاج و جمع نمیشود و اصالت با احتیاج و غیر است از ایمان بر بویته و عمل بصودیت که معین و موقوف عالم
شود است چنانکه خود از تو من به تنصرت و امی نماید و ضمیر متصل مفعول نش ای در لتو من به تنصرت
در راجع بر رسول است نه با موصوله در تحت مصدر نش ای شایق در متصل نش ای انیت
هر چه نبی را بوصول مرتبه نبوت انکشاف کتاب و کلمه بجز و اتیاد فته است نه در یجا و نه لازم نیست
در مرتبه نبوت است پس لتو من به تنصرت بجز از محقق الوقوع از شرط محقق الوقوع ثم جاواست و اگر
راجع شد با موصوله تحصیل حاصل با انکشاف مذکور است و جمله ثم جاواست معمل التعلق و اگر شامل باشد
با موصوله بنا بر تعقیب پس ضمیر جمع می بایست

ترجمہ 4۔ پس ایمان انبیاء کا آنحضرت صلیع کے کتا پران کے شہود کی حالتوں میں بسبب جاننے کے ہر شتیاق کے سبب مع علم حضرت صلیع کے وجود کے جو مفید ہے تکمیل معرفت خدائے تعالیٰ کو آنحضرت صلیع کی ذات و صفات کی معرفت کیسیاقت حالت عروج میں حقیقت محمد کیطرف اور در صورت ثرول اسی حقیقت محمدیہ سے۔ اور یہ ایمان انبیاء سے عالم برزخ میں زائل نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ وہی ایمان و نصرت عالم برزخ کا از رو علم حضرت صلیع کے شہود کیسیاقت بنا بر محل ہے جو اُن کے بعض درجات فاضلہ کی ترقی کو مفید ہے اور یہ فائدہ جماعت مضارح کے استمرار سے حاصل ہے اور یہ ایمان و نصرت باصالت ہے نہ باجتراح۔ اور باصالت احتیاج کیسیاقت جمع نہیں ہوتی۔ اور یہ ایمان بغیر ہے اُس ایمان سے جو ربوبیت کیسیاقت اور عمل میں عبودیت کے ساتھ ہے کیونکہ ایمان و عمل بر ربوبیت و عبودیت موقوف و معین عالم شہود کے ہے جیسا کہ خود ذنونی و لتصور نہ سے ظاہر ہو رہا ہے اور اس میں ضمیر متصل مفعولی رسول کیطرف راجع ہے نہ ماموولہ کیطرف جو تحت مصدر شتیاق ہے یا فعل آیت کے تحت میں۔ اس لئے کہ نبی کو مرتبہ نبوت پر پہنچنے کے ساتھ ہی کتا اور حکمت کا انکشاف و بھروان دونوں کے دینے کے وقت ہے نہ تدریجاً و نہ مرتبہ نبوت میں متعصت کو لازم ہے۔ پس لتو من و لتصور نہ جزا کے محقق الوقوع ہے۔ شرط محقق الوقوع ثم جاری۔ اور اگر ضمیر متصل مذکورہ مفعولی ماموولہ کی طرف راجع ہوگی تو انکشاف مذکور میں تفصیل حاصل ہے اور حسبہ ثم جاریہ کہ معلق محل۔ اور اگر یہ جملہ ماموولہ کو بسبب تعقیب شامل ہوو تو ضمیر جمع جائے۔

هر قال صلعم الانبياء احياء في قبورهم ويصلون اكلية شامخا نكه ايس صلوة در عالم برزخ است
 ال ايمان ونصرت نيز من تولى بعد ذلك الخ ايس حمله شمس طيه جزا فشرط مخدود ايس
 اذا كان الامر كذا اى اليثاق الذى يتعلق بمجيبه رسول مصداق لما معهم وايما نعم ونصرتهم به فلا
 من مانيان حضرت خاتم الانبياء مراد اند بنا برحق تولى وعموم من بي تخصيص من اى انصود
 سبحانه من تولى منهم حرد انبياء بنا بر عصة شان وتحقق ايمان ونصرت از ايشان عم بدالة
 نظم من چنانكه برسانكان طريق تصوف اعجاز نصرت حضرت خاتم الانبياء وديكر انبياء على مينا
 وعليم الصلوة والسلام از عالم برزخ عيانست نشأ

آفتاب آمد دلیل آفتاب با گرد و بیلست باید از وی رویت
در و ماضی بر مراد تحقق وقوع فعلت و مشارایه و الیک اخذ میثاق است بنا بر تعلق جزا بشرط افلاک
الامر و کذا چنانکه مذکور شد و در نظر با اختلاف ضمار و معنی است که بگویند مخفی ماند و اسم اشارت نشانی
اولنگ در کبریا است بیشتر است بر مراد کثرت از جنبه من و ضمیر چنانچه نشانی هم در مودت بر شوق معین

نہ سجدہ اور فرمایا حضور صلعم سے کہ انبیاء زندہ ہیں اپنی قبر میں اور ان پر تو میری کبریاں تھیں جس سے کہ ان انبیاء کی عالم
برخیز میں ہو اس طرح ایمان و نصرت بھی جو جسکی نسبت انبیاء و شیاق و غنی تو فی بعد ذلک فاؤلئک هم الفاسقون یعنی ایسے
کوئی ایسے جو کہ یہ لوگ ہیں کہ وہ غیاس ہیں یہ جملہ مذکور ہو شرط ہے جو شرط محمد و صفہ اذا کان الامرنا کی گئی جسکی ایسا اثر ہو
کہ شیاق انبیاء وہ کہ غنی رکھتی ہو یا رسول کی اندر ہو کہ وہ متعلق ہو جو اگر تہذیب کا جو انکو ساقی اور انکا ایمان اور انکی نصرت ایسے ساتھ ہو
تو انکی جزا ہو کہ کوئی اسکو بد بھیگا انہ اور اس جملہ میں غلام سن سے حضرت خاتم الانبیاء کو زمانہ و اولاد میں صفہ مافی تو فی کو تحقق
ہو کہ سب عالم کے علوم میں کافی تخصیص یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ میں غنی نہیں فرمایا کہ تمام کو تخصیص ہو جاتی نہ اس میں سوانیاء
اور اس سبب انکی نصرت کو اور انکو ایمان و نصرت کو تحقق کے سبب کہ نظم سے دلالت ہو رہی ہو جیسا کہ طریق تصوف کے
ساکوں پر حضرت خاتم الانبیاء اور دوسرے انبیاء علی نبینا و علیہم و سلوٰۃ والسلام کی نصرت کے اعجاز عالم بزرگ
سے ظاہر ہوئی مشہور آفتاب آمد دلیل آفتاب بزرگ و ولایت پایدار سے سورہ متاب۔ سورہ۔ آفتاب آپ دلیل آفتاب پر
ملت پھیر اس سے منہ کہ تو راہ یا باب ہے جو اور تو فی صفہ مافی وقوع فعل کے تحقق کی مراد ہو اور ذلک کا اشارہ
خاند شیاق ہے بسبب متعلق ہونے جواز کے شرط اذا کان الامرنا کے ساتھ جیسا کہ مذکور ہو اور نہ
ضمیروں اور معنی کے اختلاف میں بہت سی لطریں اور غایت شبہیں جو متفکر پر پوشیدہ نہیں گئے اور اسم اشارہ اولئک
جمع جو معنی تو فی الخ شرط کی جزا میں آیا ہو مشیر ہے اس بات کا کہ اس سے جنسیت میں کی کثرت مراد ہے۔
اور ضمیر جمع ہم سے تاکید ہو رہی ہے مفسرین کے فسق پر۔

باید دانست که جمله او اخذ از قول من الشاهدین متضمن مقدمه اثبات تعظیم و فضل حضرت معظم
و فضل مخلوقات است و بمنی ترتیب امر باشارات مقدمه چنانکه قوله تعالی اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا و جمله من توئی الی قول هم الفاسقون متضمن امر باشارات
موافق مقدمه مثبتة المراد و حکم معض است و ورین کریمه اعجاز پیشین گوئی حال و مال حضرت
بسیار باشد باشارات تحقق توئی اراضی و اشارت جمعیته اولئک هم الفاسقون بطرف
کثرت اجنبیة من تنازع بسبب دلالت بر معنی قلت و کثرت میان توئی و اولئک و در نه
شار الیه نش اولئک هم معدوم و تعارض میان شرط و جزا بوحدت و کثرت موجود و بعض
شان واجب العقاب است بعض نافرمان بری و بعض شان جائز العفو است بعض نافرمان بری بدلالة
فاسقون چنانچه شامل است کفر و کبر و غیره و مکره و اختلاف کفر و کبر و غیره و مکره و کفر و کبر و غیره
بعض توئی کفر باشد واجب العقاب است و بعض توئی کبر و غیره یا مکره یا جزای عفو نش هر کس را خدا بداند سجانه عفو کریم

بعض تو فی حق ثابت ہیں جب اس باب اور اس کی تفسیر میں
ترجمہ کیا جائے کہ علیہ اذ اخذنا قول من المشاغل من تباہت من وایس مقدمہ کہ جس میں حضرت مخلم
اور افضل مخلوقات علیہ السلام کی تعظیم و فضل کا اثبات ہوا اور مبنی ہے ترتب اثر کا اسی مقدمہ کی اشارت ہے یعنی اگر وہ جو
اس مرتبہ ہو تو اس کے گواہ اس کی بنا اس کی جگہ قائم ہوئی ہے جیسا کہ یہ قول خدا ہے مرتبہ کائنات اللہ و ملائکہ صلیو
علیہم السلام الایہ مقدمہ ہے اثبات تعظیم و فضیلت کا اور مبنی ہے اس ترتب امر یا اھمیا الذین اھلوا
صلو علیہم السلام اسباب کا اور جملہ فن فنی تا قول ہم فاسقو کہ متضمن امر بالاشادت ہے موافق مقدمہ کے ہے
جو مراد کا مثبت ہے اور عرض کے حکم کی بابت ہے۔ اور اس پر یہ میں اعراض کر دیا اور کو حال و حال کی پیشین گوئی کی
اعجاب ہے۔ اس بات کی طرف کہ اعراض کر دیا ہے بت ہو کر جو کہ محقق کا اشارہ تو فی ماضی ہے۔ اور اولیٰ کا اصل الفاظ
کے جمع ہو کر اشارہ کثرت کی طرف ہو رہا ہے جنسیت میں تضاد ہے جس کا سبب دلائل کو قوت و کثرت
کے معنی پر جو درمیان تو فی اور اولیٰ کے ہے۔ ورنہ اس اولیٰ کا اشارہ الیہ معدوم ہے۔ اور درمیان شرط
و جزا کے وحدت و کثرت سے تضاد میں موجود ہے۔ اور ان کے بعض سبب بعض حکم عدولی کے
واجب العقاب ہیں کہ ان پر عذاب واجب ہے۔ اور بعض ان میں سے جائز العقوبہ ہیں کہ ان کی معافی جائز ہے
بعض حکم عدولی میں بدالائت فانی حقون اس سے کہ فسق شامل ہے کہ کفر کبیرہ و منغیرہ و مکروہ کو بخلاف کفر
کے کہ وہ کبیرہ و منغیرہ و مکروہ کو شامل نہیں۔ اور ممکن ہے کہ بعض تو فی یعنی اعراض کفر ہو تا ہے جس میں واجب العقاب ہی
اور بعض تو فی کبیرہ و منغیرہ و مکروہ ہیں جائز العقوبہ جو کہ وہ چاہے کہ تحقیق خدای سبحانہ بڑا معاف کرے تو لا اور بہت کرم والا ہے۔

و از اینجا است که تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بایان بیج وجه کمالات حضرتش صلعم
و نصرت بیج وجه مرادات حضرتش صلعم است تکامل به بجا آوریش فوق است
بر تفاوت درجات تو من مدام و در حق حضرتش صلعم کوشیده بنا سر انجام می بخار
باید استغفر باشد ترکیب نحوی لما آتیتمکم الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
مخدون است ممکن به و غیره معطوف علیله ثم جاء الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
معنا مذکور است لتو من به الخ معطوف پس معطوف علیله با معطوف معقول
مصدر مصدر با فاعل و معقول معقول اخذ اخذ با فاعل و معقول
شرط قال اقر ثم الخ استفهام قالوا اقرنا جواب استفهام با جواب
متضمن شرط معنا ای اذ اکان الامر کذا
قال فاشهد و الخ متضمن جزاء شرط
جمله شرطیه جزاء شرط

ترجمه این است که تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بایان بیج وجه کمالات حضرتش صلعم
و نصرت بیج وجه مرادات حضرتش صلعم است تکامل به بجا آوریش فوق است
بر تفاوت درجات تو من مدام و در حق حضرتش صلعم کوشیده بنا سر انجام می بخار
باید استغفر باشد ترکیب نحوی لما آتیتمکم الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
مخدون است ممکن به و غیره معطوف علیله ثم جاء الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
معنا مذکور است لتو من به الخ معطوف پس معطوف علیله با معطوف معقول
مصدر مصدر با فاعل و معقول معقول اخذ اخذ با فاعل و معقول
شرط قال اقر ثم الخ استفهام قالوا اقرنا جواب استفهام با جواب
متضمن شرط معنا ای اذ اکان الامر کذا
قال فاشهد و الخ متضمن جزاء شرط
جمله شرطیه جزاء شرط

و از اینجا است که تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بایان بیج وجه کمالات حضرتش صلعم

ای اذ اخذ شرط با جزاء معقول اذ کر مخدوف جمله فعلیه نظریه متعلقات خود متضمن
شرط معنا ای اذ اکان الامر کذا فمن تولی بعد ذلك الخ جمله شرطیه جزاء شرطیه
جمله فعلیه اذ کر باین تقریر ورومند که باثبات وایرا و جواب ایراد است و ر
اختلاف مفسرین اگر نظر توانی کرد توانی رسید بر او ورومندان شاء الله تعالی
باید دانست اختلاف مفسرین از آنکه قطیعه از هر جانب ساخته بواسطه اختلاف
تا آنکه خلاف عقاید محققه اهل سنت و جماعه نباشد روا داشته و لیکن اختلافی
که بدلائل راجحه باشد اولی
و احریه با جابت
است

ترجمه این است که تعظیم محمد رسول الله تعالی صلعم بایان بیج وجه کمالات حضرتش صلعم
و نصرت بیج وجه مرادات حضرتش صلعم است تکامل به بجا آوریش فوق است
بر تفاوت درجات تو من مدام و در حق حضرتش صلعم کوشیده بنا سر انجام می بخار
باید استغفر باشد ترکیب نحوی لما آتیتمکم الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
مخدون است ممکن به و غیره معطوف علیله ثم جاء الخ متضمن شرط مناجزا بر مناجزا
معنا مذکور است لتو من به الخ معطوف پس معطوف علیله با معطوف معقول
مصدر مصدر با فاعل و معقول معقول اخذ اخذ با فاعل و معقول
شرط قال اقر ثم الخ استفهام قالوا اقرنا جواب استفهام با جواب
متضمن شرط معنا ای اذ اکان الامر کذا
قال فاشهد و الخ متضمن جزاء شرط
جمله شرطیه جزاء شرط

و جمیع اختلافات تفسیر کبیر است و از است قولی موافق مراد و در مندر و من العلماء
 من التزام فی ہذہ الآیۃ اضماراً آخر و اراح نفسه عن تلك التکلفات التي حکینا ہا
 عن النخوعین فقال تقدیر الآیۃ اذ اخذ الله ميثاق النبیین للتلغف الناس ان تلتکم من کتاب
 وحکمۃ قال الا انه حذف للتلغف لدلالة الکلام علیہ لان لام القسم انما تقع علی الفعل فلما
 قلت ہذہ اللام علی ہذہ الفعل لاجرم حذفه اختصاراً ثم قال تعالی بعدہ ثم جاءکم
 رسول مصدق لما معکم وهو محمد صلی اللہ علیہ وسلم لتؤمنن بہ ولتقررن و علی ہذہ
 التقدير یستقیم النظم ولا یحتاج الی تکلف التبعات و اذا کان لابد من التزام الاضمار
 فہذا الاضمار الذی بہ تنظیم الکلام ونما بینا جلیلاً اولی من تلك التکلیفات التي
 اللهم صل وسلم علی محمد النبی نورک و علی
 اوارہ کما تجتہ ونرضاه و شفہ فینا
 وترجمنا بہ

ترجمہ اور جمیع اختلافات تفسیر کبیر است و از است قولی موافق مراد و در مندر و من العلماء
 من التزام فی ہذہ الآیۃ اضماراً آخر و اراح نفسه عن تلك التکلفات التي حکینا ہا
 عن النخوعین فقال تقدیر الآیۃ اذ اخذ الله ميثاق النبیین للتلغف الناس ان تلتکم من کتاب
 وحکمۃ قال الا انه حذف للتلغف لدلالة الکلام علیہ لان لام القسم انما تقع علی الفعل فلما
 قلت ہذہ اللام علی ہذہ الفعل لاجرم حذفه اختصاراً ثم قال تعالی بعدہ ثم جاءکم
 رسول مصدق لما معکم وهو محمد صلی اللہ علیہ وسلم لتؤمنن بہ ولتقررن و علی ہذہ
 التقدير یستقیم النظم ولا یحتاج الی تکلف التبعات و اذا کان لابد من التزام الاضمار
 فہذا الاضمار الذی بہ تنظیم الکلام ونما بینا جلیلاً اولی من تلك التکلیفات التي
 اللهم صل وسلم علی محمد النبی نورک و علی
 اوارہ کما تجتہ ونرضاه و شفہ فینا
 وترجمنا بہ

و کيفية تفسیر کریمہ الم تر الی ربک کیف مد الطل ولو شاء
 لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ دلیلاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ المستعین و فصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الدوحی و اتباعہ جمیعین قال سبحانہ الم تر الی
 ربک کیف مد الطل ولو شاء لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ دلیلاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً
 اعلم ان الاستفہام لبثوت ثبت و الرویۃ من قلب بدلالة الی رب نفعلیہا
 رب یصلہ الی و کیف مد الطل فالی التشریح الی معرفۃ نظریۃ الرب بالدلالة و کیف
 لبيان الدلیل الذی بہ الدلالة والالف واللام علی الطل
 لعمدہ و ہنی

و کربیان تفسیر کریمہ الم تر الی ربک کیف مد الطل ج ولو شاء لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ دلیلاً
 ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً کا کہ سورہ فرقان رکوع پنجم من ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ المستعین و فصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الدوحی و اتباعہ جمیعین فرمود سبحانہ و سورہ فرقان کو پنجم
 الم تر الی ربک کیف مد الطل ج ولو شاء لجعلہ ساکناً وجعلنا الشمس علیہ دلیلاً ثم قبضناہ الینا قبضاً یسیراً
 یعنی آیا ندیدی سوی پروردگار خود چگونه سایہ را دراز فرمود۔ و اگر خواست البتہ ارا ساکن یعنی آرا منندہ
 گردانیدی۔ و ما آفتاب را بر دو دلیل در ہما گردانیدیم۔ باز اگر قیم سوے خود گرفتنی آسان و اندک۔
 بدانکہ تحقیق این استفہام کہ درین کریمہ است کہ ثابت شد در بیت مراد از وید
 طلب است بدلالة الی رب۔ و ہر دو مفعول رویت یعنی ویدن کہ متعدی بد مفعول است کی رب
 یصلہ الی و دیگر کیف مد الطل است۔ پس صلہ الی کہ معنی سوی است اشارہ میکند سوی معرفت نظریۃ
 پروردگار بذریعہ دلالت از انکہ معرفت پروردگار کہ نظری است نہ بذریعہ دلالت را میخواد۔ و لفظ کیف بمعنی
 چگونه برای بیان دلیل است آنکہ بد دلالت است۔ و الف و لام برطل را سے عہد فرمائی است یعنی اینان نظر است کہ در قرآن
 قرار یافتہ معرفت شدہ است

بیان اشارات مرادات
 از استفہام در بیت وید
 و فصلی و کربیان
 کہ درین کریمہ

وان قيل ان الظل تحت مرتبة الحجاب يكون ظل الظل قیام المجازی به واستداده به دلیل الی
 البی هو وظل فی الغایة مدّه فالحطاب یشير الى ان الحطاب ظله معرفة ذی ظل العالی
 بظل ظل الذي تتضمن الموجودات والذي ملزم بالموجودات تتضمن المسکوبات الذي هو اخذ غیره
 وان کان الحطاب غایاً فالاستفهام بثبوت ثابت لا یصدق باختلاف حال بعض منه
ش ای العام **ش** ولكن الاستدلال بغير الحطاب عموماً فیمثلنا الشمس علیه دلیل
 فی وجه تشبیه من **ش** للتبعض هر مقاصد نظریة التي حولت فيه **ش** ای الظل **ش** علی الله
 تعالی بصوابها فالقبض وقت البعث بمعنى الجمع فی مواقف القیامة ولكن تبصراً یسیراً منظوراً
 ذالجمعة وقتة فالرجح لعلی الظل بقیام حقیقی تتضمن بذی ظل ففی الحال لا حاجة الی تاویل النظم تطلق
 الی بالظل والظل بالاسفار الذي هو شیئی متوسط بین صور خالص وظلمة خالصة والرؤية
 برؤية العین کما قيل **ش** ای التاویل الظرفی تفاسیر الآیة الکرمیة **ش** فان الاسفار
 لیس بظل اذا وظل اذا وظل له و لیس مدلول الوجود بل فقدان تعلق بینما بل هو مقصود الوجود

ترجمه دار گفته شود که تحقیق این ظل تحت مرتبه حجاب است پس ظل ظل بود که قیامش مجازی بظل حجابی باشد - و اندر ظل
 ظل بظل حجابی دلیل است سوئی پروردگار آنکه او صاحب ظل است درین غایت مداورا پس این خطاب که در شرح
 کریمه باستفهام است اشاره میکند سوئی آنکه تحقیق مخاطب ظل او است - پس معرفت ذی ظل غالی که پایان
 کار است بظل ظل است آنکه تتضمن موجودات است و آنکه ملزم بموجودات تتضمن مسکوبات است و آنکه او
 اخذ است بغير او را مد اگر مخاطب است این استفهام که به ثبوت ثابت آمد البتة خلاف حال بعض از عام صافی
 نه شود - ولیکن استدلال برای غیر این خاطبی که از روی عموم است
 وجود دلیل گردانیدیم - در وجه تشبیه از بعض مقاصد نظریه آنکه بتجویل آمدند درین ظل که میدانند آن مقاصد را خدا
 بر تر بصوابشان پس این قبض وقت ببعث آمده که بمعنی جمع است در موقوفه های قیامت ولیکن تبصراً یسیراً
 منظور است یعنی نظر کرده شده زیرا که این جمع و دفعتاً است یعنی یکبارگی - پس ترجمه معنی آن ظل را است
 که بقیام حقیقی و تتضمن بذی ظل است - پس در اینجا سوئی تاویل این نظم حاجت نیست بسبب تعلق الی باین
 ظل - و بتاویل اسفار آنکه او چیزی است متوسط در میان روشنی خالص تاریکی خالص بتاویل رویت
 به رویت عین یعنی دید چشم چنانکه این تاویلها گفته شده بین در تفاسیر این آیت کریمه پس تحقیق این اسفار
 ظل نیست زیرا که نیست او را وظل - و نه این مدلول الوجود است لشمس که شمس دلیل او باشد و اسفار مدلول
 از آنکه در میان هر دو فقدان تعلق است یعنی تعلق کم است بلکه اسفار بوجود شمس مفقود و کم شده است

و معرفت شیئی بیدی لا حاجة الی غیره اذ هو یعرف بنفسه ولكن یمتاز بغيره الا لمعرفته
 نظری بالجامعیه **ش** ای حاجت الی غیر معرفت شیئی نظری بواسطه الجامعیه
 بی وجه المعرفة **ش** و وجود الاسفار بیدی قائم بنفسه **ش** فلیس نظریاً متراً
ش مفهوم بنفسه و هو من الصبح الذي قبل طلوع الشمس **ش** فلا یحتاج الی دلیل فی
 معرفته کما هو ظاهر و اذ لا یكون بیدی مدلولاً من بیدی فلا یصح اصل ان معرفت شیئی بنفسه
 اذا البیدی لا یحتاج فی معرفته الی غیره و النظری یحتاج فی معرفته الی غیره بالجامعیه
 و الضد ما لهما فالجمله ان لا یكون معرفة الاسفار بدلالة الشمس **ش** و وجود المدلول نظری
 فی حال دوران دلالة البی ملزم ان الاسفار بوجود نظری و لیس کذا کما ذکره الله تعالی
 اعلم بالصواب - اللهم علّ وسلم علی محمد النبی نورک
 و علی اواره کما تحبّه و ترضاه و شفّعنا
 و ترجمنا به

ترجمه در باره معرفت چیزی بیدی سوئی نیاز و حاجت نیست زیرا که او بنفس خود شناخته میشود ولیکن محتاج
 شود بغير خود - اگر حاجت بسوئی غیر راس معرفت شیئی نظری است بواسطه جامعیت که او وجه معرفت
 وجود اسفار بیدی که قائم است بنفس خود پس نظری و متزاع نیست پس مفهوم است بنفس خود -
 و او ازین صبح است که پیش از برآمدن آفتاب است - پس در معرفت خود سوئی دلیل محتاج نباشد
 چنانکه او ظاهر است - و از آنکه بیدی مدلول از بیدی نباشد پس صحیح نیاید این اصل که تحقیق معرفت شیئی
 بنفسه او است زیرا که بیدی در معرفت خود سوئی غیر خود محتاج نه شود - و نظری در معرفت خود سوئی
 غیر خود محتاج باشد بواسطه جامعیت و ضد مانع جامعیت است -
 پس حاصل آنکه معرفت اسفار بدلالة الشمس نه شود - و وجود مدلول نظری است در حال دوران
 دلالت سوئی او - پس لازم آنکه تحقیق اسفار وجود نظری است حال آنکه نیست این چنین چنانکه
 ذکر کرده شد و الله تعالی اعلم بالصواب یعنی و خدا سوئی برتر و دانه تر است بصواب اللهم صل
 وسلم علی محمد النبی نورک و علی اواره کما تحبّه و ترضاه و شفّعنا و ترجمنا به - یعنی خدا یا درود و سلام
 برسان بر محمدی که نبی است نور تو و بر اواره او همچنانکه تو او را دوست میداری
 و او را دوستی پسندی و شفیع گردان او را در میان مایان
 و با و ما را رحم کنی -

ذکر کیفیه تفسیر الکریمیه و ان من شیء الا یسبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم الا به

بسم الله الرحمن الرحیم
حمد الله و تسبیحه و فعلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و علی اکہ و صحابہ و اتباعہ جمیعین قال سبحانہ و ان من شیء الا یتسبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم الا به
ای تسبیح بحمود و یتد تعالی بافتا علی بدلالة مفعول من غیر و شر و الافعال من مبادی المعرفة الی ما فوقہ اعلم ان من التسبیح متضمن الموجودات و هو مقصود الایمان الذی بعث الانبیاء علی بنیا و علیہم الصلوٰۃ و السلام فهو مشترک و صفی و متضمن المسلوبات لکننا بالموجودات و هو ليس مقصود الایمان الذی بعث الانبیاء علی بنیا و علیہم الصلوٰۃ و السلام فهو مشترک ای فخص بالتسبیح متضمن الموجودات حصص تیرتب علیہ حکم مخصوص
ش کما لا نشئ الجن و الملائکة و هو حصص بالتسبیح متضمن المسلوبات لکننا بالموجودات حصص

ذکر بیان تفسیر کریمیه و ان من شیء الا یتسبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم الا به که در سورہ

بنی اسرائیل بسم الله الرحمن الرحیم
حمد الله و تسبیحه و فعلی علی رسولہ محمد و تسبیحہ و علی اکہ و صحابہ و اتباعہ جمیعین
فرمود سبحانہ و در سورہ بنی اسرائیل رکوع پنجم و ان من شیء الا یتسبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم الا به
یعنی و نیست از چیزے مگر پاکی میکند به محمودیت یعنی ستوده شدن او تعالی ولیکن شما تسبیح شان را نمی فهمید که چگونه پاکی او تعالی بیان میکنند یعنی این پاکی که بیان میکنند به محمودیت او تعالی به فعلهاست
او تعالی است یا بکار کردن او تعالی بدلالة مفعول که از خبر است و از شر و این افعال تسبیح و کسره
همزه در هر دو معنی از مبادی معرفت آمده و موقوف ازانکه ابتدای معرفت به فعلهاست و فعل
آوردن تا آنچه که از بدالات است بدانکه تحقیق از تسبیح است متضمن موجودات و او مقصود ایمان
است آنکه برانگیخته شدت انبیا و بر روی بر نبی ما و بر ایشان درود و سلام باد پس او مشترک و صفی است
و از تسبیح است متضمن مسلوبات که بموجودات لزوم یافته و او نیست مقصود ایمان آنکه بر دل بعثت
انبیا و شد علی بنیا و علیہم الصلوٰۃ و السلام پس او مشترک ای است که بنام شرکت دارند و وصف پس
مخصوص آمد به تسبیح متضمن موجودات با آنچه که خاص کرده شد

بیان تفسیر تسبیح و ان من شیء الا یتسبح بحمده و لکن لا تفقهون تسبیحهم الا به
تسبیح متضمن الموجودات و هو مقصود الایمان الذی بعث الانبیاء علی بنیا و علیہم الصلوٰۃ و السلام فهو مشترک و صفی و متضمن المسلوبات لکننا بالموجودات و هو ليس مقصود الایمان الذی بعث الانبیاء علی بنیا و علیہم الصلوٰۃ و السلام فهو مشترک ای فخص بالتسبیح متضمن الموجودات حصص تیرتب علیہ حکم مخصوص
ش کما لا نشئ الجن و الملائکة و هو حصص بالتسبیح متضمن المسلوبات لکننا بالموجودات حصص

و تیرتب علیہ حکم مخصوص ش کما لا یغیر الانس و الجن و الملائکة و ان لم یفرق فیہا لم
ثبت حکم مخصوص فجاز خلود مومن فی النار و خلود کافر فی الجنة لعدم الاستحقاق للحکم
المخصص و لو لم کذا و یشیر الی ما فسرته قوله تعالی اَلَمْ تَرَ اَنْ اَنْتُمْ یُسَبِّحُوْنَ لَهُ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ
وَمِنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ الْاَیَّ
فالتفصیل بعد الاجمال لرفع احتمال ان یسجد من کان اهلہ کالملائکة و الجن و الانس و ان
الیسجد من لیس اهلہ کالشمس و الجبال و غیرہما و لو سجدوا لفصل تسبیح الذی من تسبیح
موجودات و من الذی من تسبیح مسلوبات ملتزم بموجودات بما لا یسجد
عامۃ بذی عقل و غیر ذی عقل و حصص به ش متضمن موجودات او متضمن
مسلوبات ملتزم بموجودات

ترجمہ و مترتب شود بر دین حکم مخصوص چنانکہ انس و جن و ملائکہ ساک بموجودات متضمن دارند و مخصوص
آمد به تسبیح متضمن مسلوبات که ملتزم بموجودات است با آنچه که او خاص کرده شد و مترتب شود بر دین
حکم مخصوص چنانکہ غیر انس و جن و ملائکہ ساک متضمن مسلوبات دارند که ملتزم بموجودات آمده و اگر درین
هر دو فرق نموده شود این حکم مخصوص ثابت نہ شود پس خلود مومن و زمار جائز شود خلود کافر و جنبت
از آنکہ استحقاق حکم مخصوص را نماند اگر چه یحیی نیست و آنچه تفسیر کردم سوش اشارہ میکند
قول او تعالی که در سورہ حج رکوع دوم است اَلَمْ تَرَ اَنْ اَنْتُمْ یُسَبِّحُوْنَ لَهُ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ
مِنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَ النُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّوَابُّ الْاَیَّ
یعنی آیا ندیدی که تحقیق خداست که او را سجدہ میکند ہر کہ در آسمانهاست و ہر کہ در زمین است
و ہر دامہ و ستارگان و کوہها و درخت و چوپایان تا آخر کریمہ
پس این تفصیل کہ بعد اجمال است در کریمہ مذکورہ بنا بر رفع احتمال آنکہ سجدہ کند کسیکہ اہل اداست
چون ملائکہ و جن و انس و آنکہ سجدہ نکند کسیکہ اہل او نیست چون آفتاب و کوہها و غیر این ہر دو
اگر چه سجدہ کردند و جدائی شود تسبیح آنکہ از تسبیح موجودات است و آنکہ از تسبیح مسلوبات است
کہ ملتزم بموجودات است بسبب ما خصص بہ زیرا کہ دین عبارت لفظ عام است صاحب عقل
را و غیر صاحب عقل را کہ ازین پیش در تخصیص تسبیح این عبارت و رقیق بالاندکوار آمد کہ از اجمال تفصیل
ہر دو تسبیح باہل او بر آید یعنی آنکہ خاص کرده شد بہ تسبیح موجودات تسبیح از تسبیح موجودات است و آنکہ
خاص کرده شد بتسبیح مسلوبات کہ ملتزم بموجودات است تسبیح از تسبیح مسلوبات است کہ ملتزم بموجودات است

مراد حکم المحقق **ش** ای بفضل حکم المحقق بانقص من الملائکۃ والجن و
الانس والشمس والجبال وغیرہا **مر** و من تسبیح الذی تتقمن بمسلوبات ملتزم
بوجودات یتقیو ظلالہ عن الیمین والشمال سجداً لله و ہم و آخرون الایہ
فمن التسبیح حالی وفيہ حالات ومقالات وبالمنی يكون حمده خاصاً
بافراد شیئی نظر الی شہود الافراد من منشاہم وقیل الی غیر منشاہم بمنشاہم والخطاب
خاص اذ یقتضی البعض فعلی تغلیب فمقالاتہم بالتسبیح شیئی آخر وبغیر التسبیح شیئی
آخر کما كانت بالنبی واصحابہ واتباعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی محمد والنبی

نورک و علی الوارہ کما تحبہ وترضاه

وشفعہ فینا وترحمنا بہ

ترجمہ و جدای شود حکم محقق بانچہ کہ خاص کردہ شد از ملائکہ جن و انس و از مہر و کوہ ہا و غیر این
ہر دو در تسبیح آنکہ متقمن بمسلوبات کہ ملتزم بوجودات است ازین کریمہ است کہ در سورہ محل
بر کوع ششم است یتقیو ظلالہ عن الیمین والشمال سجداً لله و ہم و آخرون الایہ -
یعنی سائہائے اورا است و چنان میرود سجد کنند برائے خدا و آنان عاجزی کنند گانند پس ازین
تسبیح کی حالی است و دروہا ہا ہستند و یکی مقالی است و دروہا ہا ہستند و باین معنی
حمد او خاص شود بافراد شے نظر کردہ سوئے شہود افراد و از منشاہم و بوسی سوئے غیر منشاہم
شان بمنشاہم و این خطاب خاص است نیز کہ می فهمد اورا بعض پس بر بنائے تغلیب است
یعنی بغلیب محاورہ کہ نا فہمان کثیر اند پس مقالات شان بہ تسبیح چیزے دیگر

است و بغیر تسبیح چیزے دیگر چنانچہ باین نبی و اصحاب او و پیروان

او صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و خدائے برتر دانند

تر است بصواب او اللہم صل وسلم علی محمد والنبی

نورک و علی الوارہ کما تحبہ وترضاه

وشفعہ فینا وترحمنا بہ

بیان تسبیح
مقالات

ذکر کیفیہ تفسیر **ای** کریمہ **ای** انا عرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَی السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ
فَاَبَيْنَ اَنَّ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا
لِیُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ الّٰتِ یُتُوبُ اللّٰهُ
عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہ **ب**سم اللہ الرحمن الرحیم **و** كَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیْمًا

محمد اللہ و شفعینہ و صلی علی رسولہ محمد و شفعہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین قال اللہ تعالیٰ اَنَا
عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَی السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ
اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِّیُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ الّٰتِ یُتُوبُ اللّٰهُ
عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہ **و** كَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیْمًا ہ **ای** انا عرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَی السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ
وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِّیُعَذِّبَ اللّٰهُ
الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ الّٰتِ یُتُوبُ اللّٰهُ عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہ

ذکر بیان تفسیر کریمہ **ای** انا عرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَی السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا وَاشْفَقْنَ مِنْهَا
وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِّیُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ الّٰتِ یُتُوبُ اللّٰهُ
عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہ **و** كَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیْمًا ہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و شفعینہ و صلی علی رسولہ و اصحابہ و اتباعہ اجمعین - فرمایا خدا کے تعالیٰ نے
سورہ اخراہ کے آخر میں - انا عرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَی السَّمَاوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَاَبَيْنَ اَنْ یَحْمِلْنَهَا
وَاشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ اِنَّهٗ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا لِّیُعَذِّبَ اللّٰهُ الْمُنَافِقِیْنَ وَالْمُنَافِقَاتِ
وَالْمُشْرِکِیْنَ وَالْمُشْرِکَاتِ الّٰتِ یُتُوبُ اللّٰهُ عَلِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ہ **و** كَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِیْمًا ہ

مجہنا چاہئے کہ اس آیت کریمہ میں امانت الف و لام استغراق کی دلالت سے کہ کل النوع مخالف
وصف امانت پر استغراق ہے یا دلالت سے الف و لام محدودی کے کہ تعین امانت پر ہے -
مراد ہے معرفت توحید خدا کے تعالیٰ کی اور ادکی معبودیت اور مراد محبت و عبودیت ہے
ادسی خدا کے تعالیٰ کیلئے - تعریف نوع کی ذکر کیفیت اصول میں اصل ذکر نوع میں معلوم کرنی چاہئے

بیان تسبیح
مقالات

متخالف وصف یا عدم ذہنی بر تعین معرفۃ توحید اللہ تعالیٰ و معبودیہ اداست تعالیٰ و محبتہ و توحید
 باری اداست تعالیٰ و وجود عالم از مکلف و غیر مکلف متضمن موجودات واجبہ است یا متضمن سلوبات
 واجبہ یا شامل موجودات و سلوبات غیر متعارض **مش** معرفۃ موجودات و سلوبات و ذکر کیفیت
 العلم و المعرفة توان دریافت **مش** و انسان مکلف است بالف و لام استغراق بالانواع
 متخالف وصف پس ظلم و جہول کہ وصف اداست بمناسبتہ حالش متخالف بمعنی خاص
مش متضمن موجودات یا سلوبات یا شامل موجودات و سلوبات غیر متعارض چنانکہ انسان
 است **مش** و ترتیب احکام خاص متخالف کہ حاصل متخالف وصف انواع و متخالف بمعنی خاص
 مذکور است خواهد شد چنانکہ نظم شریف **مش** لِيُعَذِّبَ الْمُتَكِبِّينَ وَالْمُتَفَاعِلِينَ
 وَالْمُشْرِكِينَ الْمُشْرِكَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ **مش** شیر آئندہ **مش** آنچه در بیان امانت
 و انسان و ظلم و جہول گفته شد **مش** است پس تفسیر کریمہ چنین باشد تحقیق ظاہر کردیم
 امانت بالابر آسمانہا و آسمانیان زمین و زمینیان و کوهہا و کوهیان بنابر ابتلا باجابت این امانتہا

در بیان امانت
 و جہول و ظلم

ترجمہ اور وجود عالم کا مکلف اور غیر مکلف سے متضمن ہے موجودات واجبہ کو یا متضمن سلوبات واجبہ
 کو یا شامل ہے موجودات و سلوبات دونوں کو کہ وہ غیر متعارض ہوں یعنی اذن میں تعارض نہ ہو
 معرفت موجودات و سلوبات ذکر کیفیت علم و معرفت میں معلوم کرنی چاہیے۔ اور انسان مکلف ہے
 بسبب الف و لام استغراق کے مع کل انواع متخالف وصف کے۔ پس ظلم و جہول کہ ادا سکوا وصف ہے
 موافق ادا سکوا حال کی مناسبت کے متخالف ہے معنی خاص میں یعنی متضمن ہے موجودات کو یا سلوبات
 کو یا دونوں موجودات و سلوبات کو شامل ہے کہ آپس میں متعارض نہ ہوں جیسا کہ انسان ہے اس
 حیثیت متضمن میں۔ اور احکام خاص کا ترتیب ہی متخالف ہو گا کیونکہ ان احکام خاص متخالف کا ترتیب
 ہونا انواع کے وصف کے متخالف کے سبب حاصل ہوا۔ حال یہ ہے کہ متخالف معنی خاص میں ذکر کیا
 گیا ہے جو یا اعتبار متضمن موجودات و سلوبات کے ہے اور دونوں کے شمول کے۔
 جیسا کہ نظم شریف کریمہ لِيُعَذِّبَ الْمُتَكِبِّينَ وَالْمُتَفَاعِلِينَ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ
 ان سب کا مشیر ہے جو بیان امانت اور انسان اور ظلم و جہول میں کہا گیا۔ پس تفسیر معنی کریمہ
 اس طرح ہوں گے بیشک ہم نے ان امانتوں کو آسمانوں اور آسمانیان والوں اور زمین اور زمین والوں
 اور پہاڑوں اور پہاڑ والوں پر ظاہر کیا ان امانتوں کی قبول کرینگو
 آزمائش کی بنا پر۔

پس انکار کروند از اجابت آہنا و ترسیدند از انہا بعدم معرفۃ واجبیتہ بآہنا بعدم جامعیتہ
 بطلیتہ بموجودات واجبہ کہ منشا استعداد اجابت امانتہا است نہ از استکبار و اجابت کرد
 آن امانتہا را انسان تحقیق او ظلم و جہول است۔ و از حمل بنا بر محاورہ اشارت بانکہ آن
 امانت عظمی داشت و اجابت آن مشقتی باید داشت نوعی از انسان ظلم و جہول منافقانند
 کہ کافر و مشرک معنویند و مشرک کنند کہ کافر و مشرک ظاہرینند آئندہ مومن مجازی بودند **مش**
 وقت عرض امانتہ ہر جامعیتہ طلبیۃ التراسیہ **مش** بموجودات واجبہ متضمنہ سلوبات
 واجبہ ہر بنا بر دلالت حملہا الا انسان و منافقین کہ تبدیل کردند اجابت امانتہا را
 باختیار کفر و شرک حقیقی بخلیۃ اصل شان کہ سلوبات واجبہ است پس درینجا ظلم و جہول
 بمعنی خاص آنکہ ظالم باختیار کفر و شرک **مش** و قرآن مجید است ان الشِّرْکَ
 لظلم عظیم الایہ فالظالمین من نصیرہ

ترجمہ پس انہوں نے ان امانتوں کے قبول کرینے انکار کیا اور اسے ڈر گئے انکو نہ پہچانتے اور اپنے
 اجنبی ہونے کے سبب کیونکہ یہ نہ پہچانتا اور اجنبی ہونا انکا تقضی ظلم ہونے میں موجودات واجبہ کے ساتھ جامعیت نہ ہو
 سبب تھا حالانکہ موجودات واجبہ کے ساتھ بذریعہ ادا سکوا عکس تقضی ہونے کے جمع ہونا یہی منشا استعداد امانتوں کی
 قبول کرنیکی اسلئے کہ جب تک عکس تقضی موجودات واجبہ سے فیضیاب نہ ہو گا ادا سکوا امانت قبول کرنیکی قابلیت
 کیونکہ پیدا ہوگی۔ نہ یہ انکار اجابت کا استکبار و غرور کی وجہ میں تھا۔ اور قبول کر لیا اذن امانتوں کو انسان نے
 بیشک وہ ظلم و جہول ہے۔ اور فقط حمل سے بنا بر محاورہ جو بوجہ ادا سکوا معنی میں متعل ہے اس بات
 کی طرف اشارہ ہے کہ یہ امانت بڑی عظمت رکھتی تھی اور اسکا قبول کرنا ظالی اور مشقت نہ تھا یعنی اسکی اجابت
 میں بڑے مشقت تھی۔ سمجھنا چاہئے کہ ایک نوع انسان ظلم و جہول کی متعلق لوگ ہیں جو کافر و مشرک معنوی ہیں
 اور ایک نوع ادا سکوا مشرک ہیں جو کافر و مشرک ظاہر ہیں۔ اور یہ سب متعلق و مشرک امانت کے عرض و ظاہر
 کرینے وقت مومن مجازی جو بسبب جامعیت و تحمل التراسی ہونے میں اذن موجودات واجبہ کی متضمن میں سلوبات واجبہ کو۔
 اور یہ ایمان مجازی دلالت حملہا الا انسان کی بنا پر ہے یعنی نوع انسان نے ادا سکوا ادا سکوا لیا۔ پس یہ الفاظ کریمہ
 بسبب شمول علی انسان کے اذن ایمان مجازی پر الف و لام استغراق کی وجہ میں دلالت کر رہے ہیں۔ اور یہاں
 کہ انہوں نے کفر و شرک اختیار کر کے امانتوں کے قبول کرینکو تبدیل ۔۔۔ کر دیا ادا سکوا اصل کے غلبہ کے
 سبب جو سلوبات واجبہ ہیں۔ پس یہاں ظلم و جہول خاص معنی میں ہے کہ انسان ظالم ہے بسبب اختیار
 کفر و شرک کہ قرآن مجید میں ہر سورہ لقمان کو سورہ دوم میں ان الشِّرْکَ لظلم عظیم۔ الایہ یعنی بیشک شرک البتہ ظلم
 ظالم ہے۔ اور سورہ فاطر کو سورہ چہارم میں ہے۔ فالظالمین من نصیرہ۔

مرد جاہل از کیفیت شرافت امانت و آفت عذابا و تواند شد کہ ظلم از ظلمت باشد پس
معنی آنکہ بظلمت کفر و شرک رسیده **س** در قرآن مجید است یُخْرِجُہُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
و سبب عرض امانت اتمام حجت بود بر آن کہ عذاب کند اللہ تعالیٰ منافقان و شرکاز را
و بشناخت سبب عذاب **س** کہ تبدیل اجابت امانت است باختیار کفر و شرک صورت
تعدیل **س** عرض امانت هر رجوع کند اللہ تعالیٰ بر مومنان بمغفرت و رحمت و او بجا
غفور و رحیم است باید دانست نوعی از انسان ظلم و جهول مومن مانند بعضی شان
عاصیانند غفر اللہ لہم و آنہم مومن حقیقی اند باجابت امانتہا صدقاً کہ تصور و رجاء آوری
حق اجابت امانت بر مناسبت استعداد شان بوجود شامل از موجودات و مسلمات
غیر متعارض بر و نمود پس در اینجا ظلم و جهول بمعنی خاص آنکہ ظالم باختیار
عصیان **س** در قرآن مجید است فَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِہٖ هُوَ غَافِلٌ اِذَا شُرِفَ
بِجَا آوَرِیْ حَقِّ اجَابَتِ امانت و عذاب نافرمانی

ترجمہ معنی ظلم کرنا و امانت کیلئے پر کوئی مددگار نہیں ہے۔ اور یہ کہ انسان جاہل ہر امانتوں کی شرافت اور
عذابوں کی آفت سے اور ہو سکتا ہے کہ ظلم ظلمت ہو ورجوع پس اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ انسان کفر و شرک کی
تاریکی کو پہونچ گیا جیسا کہ قرآن مجید میں سورہ بقرہ کو چونتیس میں ہے یُخْرِجُہُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَى النُّورِ
یعنی او کو تاریکیوں سے نور کی طرف نکالتا ہے۔ اور امانت ظاہر کر نیکا سبب حجت کا پورا کرنا تھا اس بنا پر
آنکہ عذاب کرے خدا تعالیٰ منافقوں اور شرکوں کو اور یہ کہ پہچان لیوں وہ عذاب کا سبب کہ امانت
قبول کر نیکی بدل دینا ہے کفر و شرک اختیار کرے۔ سبب رفع تعدیل کے یعنی عذر جاتے رہنے کا سبب
امانت ظاہر کر دینے سے۔ اور تاکہ خدا تعالیٰ مومنین پر رجوع فرماوے مغفرت اور رحمت کیساتھ
اور حال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ سبحانہ غفور و رحیم ہے سمجھنا چاہئے کہ ایک نوع انسان ظلم و جهول کی
ایمان والے ہیں کہ بعض ادا میں گنہگار ہیں اللہ او کو بخشے۔ اور یہ سب مومن حقیقی ہیں بسبب قبول
کرنے امانتوں کے سچے دل سے کیونکہ تصور اجابت امانت یعنی امانت کے قبول کر نیکی کے حق کے ادا
کرنے میں او کی استعداد کی مناسبت پر سبب شامل ہونے موجودات اور مسلمات غیر متعارض کے
ظاہر ہو گیا ہے پس یہاں ظلم و جهول خاص اس معنی میں ہے کہ یہ انسان ظالم ہے گنہ اختیار کر نیکی
سبب کہ قرآن مجید میں ہے سورہ فاطر رکوع چہارم میں فَمَنْ ظَلَمَ لِنَفْسِہٖ هُوَ غَافِلٌ اِذَا شُرِفَ
اور یہ انسان غافل ہے ادا شرف سے جو امانت کو قبول کر نیکی
حق کے ادا کرنے میں ہر اور اس عذاب نافرمانی ہے

و تواند شد کہ ظلم از ظلمت باشد پس معنی آنکہ بظلمت عصیان رسیده و مغفرت
ربطی با ایشان دارد و بنا بر سعادت ایمان حقیقی بخلہ اصل شان کہ موجودات شامل
مسلمات غیر متعارض است و بعضی شان متقیانند آنان انبیاء و اولیاء تابعان
سنتہ انبیاء ہستند علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و آنہم مومن حقیقی ہستند باجابت
امانتہا صدقاً کہ بجا آمد حق اجابت امانت بر مناسبت استعداد شان بوجود و تقنی از موجودات
پس در اینجا ظلم و جهول بمعنی خاص آنکہ ظلم نفس خود کرده باختیار شقہ مجاہدات **س**
کہ شمار از لفظ حملہا است ہر رجاء آوری حق اجابت امانت و تواند شد کہ ظلم از ظلمت
باشد پس معنی آنکہ عارف حق بمرتبہ ظلمت رسیده از جہل کیفیت و کثرت ذات و صفات اللہ
تعالیٰ **س** در قرآن مجید است لا تدرك الا بصار و حکمتہ در امانتہا و رحمتہ
رابطی با ایشان دارد و بصحتہ معاملہ بخلہ اصل شان کہ موجودات است۔

ترجمہ اور ممکن ہے کہ ظلم ظلمت سے ہو۔ پس اس کے معنی یہ ہیں کہ یہ انسان گناہ کی تاریکی کو پہونچ گیا اور
سبب سعادت ایمان حقیقی کے ان گنہگار مومنین کے ساتھ مغفرت کو ایک ربط ہے او کی اصل کے غلبہ
کی وجہ میں کہ دوسے موجودات میں جو غیر متعارض مسلمات کو شامل ہیں۔ اور بعض ان ایمان والوں میں تقنی
ہیں کہ دے انبیاء اور اولیاء ہیں ایسے اولیاء کہ سنت انبیاء کے تابع ہیں علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور یہ
سب مومن حقیقی ہیں امانتوں کے سچے دل سے قبول کر نیکی سبب کیونکہ امانت کے قبول کر نیکی کا حق او کی
استعداد کی مناسبت پر ادا ہو گیا بسبب وجود تقنی کے کہ خالص موجودات سے او کو حاصل ہو۔ پس یہاں
ظلم و جهول اس معنی خاص میں ہے کہ اس انسان نے اپنے نفس پر ظلم کیا حق اجابت امانت کو ادا کر نہیں شققت
مجاہدون کے اختیار کر نیکی لفظ حملہا سے اسکا اشارہ ہو رہا ہے۔ اور ممکن ہے کہ ظلم ظلمت سے ہو جس
معنی یہ ہیں کہ عارف حق ذات و صفات خدا تعالیٰ کی کیفیت و کثرت کے اور امانتوں میں حکمت کی جہل یعنی
بخانتے کے سبب مرتبہ ظلمت میں جا پہونچا جیسا جہل کیفیت و کثرت کی نسبت قرآن مجید میں ہے سورہ
الغاشیہ کہ رکوع تیرہ میں لا تدرك الا بصار۔ یعنی او کو گنہگار نہیں پاسکتی ہیں
اور صحت معاملہ کے سبب رحمت کو ان کے ساتھ ایک ربط
خاص ہے اول کے غلبہ اصل کی وجہ میں
کہ وہ خالص موجودات ہیں

باید دانست که بر المنافقین و المشرکین المومنین الف و لام استغراق با انواع متخالف
وصف است و تقدیم و کرمنافقان و مشرکان و مومنان عاصیان اشارت بر آن دارد که نزول
این آیه کریمه بر تنبیه کیفیت ایشان است و الله تعالی اعلم بالصواب و سخن در اثبات
ثابت قطعی که عذاب کفار و مغفرت فجار و رحمة ابرار است نکرده شد مگر در اختلافی
که بتحقیق نرسیده - ای مستفهم بدانکه اگر الف و لام استغراق یا عهد فیهنی بر امانه و انسانی
و تخالف بمعنی خاص ظلم و جهول چنانکه مذکور شد نگرفته شود اجتماع لقیضین بجمع موجودات
و سلوبات متعارض در وجود واحد خواهد شد و ترتب احکام خاص متخالف که حاصل بتخالف
وصف انواع و تخالف بمعنی خاص است با شترک عام فیهما بنهیم باطل گردد و امانه و جهی خاص
جهول گردد که ذکرش عبث است یا وجهی معلوم که دالاتی بر آن گجا و سخن در الف و لام بهم شدنی است
بسیار من بعد سخنی دیگر تفصیل اجمال سابق بر آن مستفهم است هر دو اگر مراد از انسان
ظلم و جهول منافقان و مشرکان و مومنان عاصیان هستند با اشارت تعلق لیعد بس و تیوب الخ

بيان الف
وامام الشافعيين
والحنابلة والروافض
وآلهم برأيه
وانضال است

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ المنافقین اور المشرکین اور المؤمنین پر الف ولام استغراق ہے متخالف وصف الفزع
ساتھ کہ اوس وصف کی ساری نوع اس الف ولام کے سبب اس لفظ کو شامل ہو کر اس میں مستغرق ہے۔
اور ذکر المنافقون اور مشرکون اور گنہگار مومنوں کا مقدم کرنا ۱۔ پر اشارہ کر رہا ہے کہ اس آیت کریمہ کا نزول ان کی
کیفیت و حالت کی تنبیہ پر ہے۔ اور خدا کے برتر ہی صواب کو خوب جانتا ہے۔ اور کلام اس ثابت قطعی کے
ثابت کرینے میں کہ کافر کو عذاب اور گنہگاروں کو معفرت اور نیکو کاروں کو رحمت ہے نہیں کیا گیا ہے مگر یہ کلام
اوس اختلاف میں کیا گیا ہے جو تحقیق کو نہیں پہنچا ہے۔ اسی سمجھدار معلوم کر کہ اگر الف ولام استغراق
یا بعد ہستی کا امانت و امان پر۔ اور متخالف ظلم و جہول کا معنی خاص میں جیسا کہ مذکور ہوا نہ مانا جاوے گا
تو موجودات متعارضہ کے جمع ہونے کے سبب اجتماع تقیضین وجود واحد میں ہو جاوے گا۔
اور احکام خاص متخالف کا مترتب ہونا جو وصف النوع کے متخالف ہونے اور ان کے معنی خاص میں
تخالف کے سبب حاصل ہوا ہے بسبب عام اشتراک کے اوس چیز میں کہ ان کے آپس میں ہر باطل ہو جائیگا
اور امانت ایکو جو عام جہول ہوگی جس کا ذکر بسبب جہل بحث ہے۔ یا کوئی وجہ معلوم ہوگی کہ اوس پر
ولایت کہاں ہے یعنی اوسو جو معلوم پر کوئی ولایت نہیں ہے۔ اور گفتگو الف ولام میں ہی ہونے کے
لائق ہے۔ اس کے بعد ایک گفتگو اور مستفہم کیلئے ہے جو اجمال سابق کی تفصیل کو متفہم ہے۔ اور اگر مراد
الانسان ظلم و جہول پر بسبب متعلق ہونے لیغزب الخ اور یتوب الخ کے صرف منافق اور مشرک اور
مومن گنہگار ہیں۔

نه انبيا و اوليا و علي نبينا و عليهم الصلوة و السلام فكيف كه انبيا و اوليا و علي
نبينا و عليهم الصلوة و السلام خير المؤمنين و خير العالمين يستند و دلالتی برین استثنای
کجا و ظلوم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص منسوب بکفار و فجار هم خواهد شد و حکم
خاص باطل **ش** اعنی ظلوم و جهول بمعنی خاص که صفة انبيا و اوليا است علی نبینا
و علیهم الصلوة و السلام در معنی غیر متخالف بمعنی خاص بکفار و فجار هم واقع شود و حکم خاص منسوب
با انبيا و اوليا و علي نبینا و علیهم الصلوة و السلام و کفار و فجار باطل گردد و اگر انبيا و
و انبيا و علي نبینا و علیهم الصلوة و السلام مراد استند نه غیر **ش** ای منافقان و مشرکان
و مؤمنین عاصیان و دلالتی برین استثنای کجا و ظلوم و جهول بمعنی غیر متخالف بمعنی خاص
منسوب با انبيا و اوليا و علي نبینا و علیهم الصلوة و السلام هم خواهد شد و حکم خاص باطل
ش اعنی ظلوم و جهول بمعنی متخالف بمعنی خاص که صفت کفار و فجار است در معنی
غیر متخالف بمعنی خاص با انبيا و اوليا و علي نبینا و علیهم الصلوة و السلام -

ترجمہ نہ انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام خیر المؤمنین اور خیر الیہین ہیں یعنی ایمان والوں میں اچھے اور احکام مندوں کی صفات بجا لانیوں میں بہتر ہیں۔ اور اس استثناء پر کوئی دلالت کہان پائی جاتی ہے۔ اور ظلم و جہول غیر متخاصم معنی میں معنی خاص کیسا تہہ کافروں اور خارجوں کو بھی منسوب ہونگے اور حکم خاص باطل ہو جائے گا۔ مراد یہ کہ ظلم و جہول متخالف معنی میں معنی خاص کیسا تہہ کہ صفت انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام ہے غیر متخاصم معنی میں معنی خاص کے ساتھ کفار و مجاز کو بھی واقع ہوگی اور حکم خاص کے منسوب ہے انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کیساتھ اور کفار و مجاز کیساتھ وہ حکم خاص باطل ہو جائے گا۔

اور اگر انسان ظلم و جہول سے انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام مراد ہیں نہ غیر یعنی منافق اور مشرک اور یوں کہہ گا مراد نہیں ہیں تو اس استثناء پر کوئی دلالت کہان پائی جاتی ہے۔ اور ظلم و جہول غیر متخاصم معنی میں معنی خاص کے ساتھ انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کو بھی منسوب ہوں گے اور حکم خاص باطل ہوگا۔ مراد یہ کہ ظلم و جہول متخالف معنی میں معنی خاص کیساتھ جو صفت کفار و مجاز کی ہے وہ معنی غیر متخاصم میں معنی خاص کے ساتھ انبیاء اور اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام بھی واقع ہوگی علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام

[illegible][illegible]

وحکم خاص منسوب بانبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام و کفار و فجار
باطل گردد و اتفاق بی حمل امانت صحتہ نیز بدو نہ عرض امانتہ اتمام حجتہ باشد و نہ اتفاق
سبب عذاب و نہ ایمان سبب مغفرت و رحمتہ و ربط لیعذاب ویتوب بہ عرضنا و عمو
استغراق منافقین و مشرکین و مومنین مہمل و بر غیر استغراق دلالتی کجا و اللہ تعالیٰ
اعلم بالصواب و بر فضولی متعصب جواب ازین مختصر توان گفت البتہ و انانی
باید و تدبیر فصاحت و بلاغت این کریمہ کہ از اعجاز است و در کلام در مذہب تعصب
و ما یفعل بہ الا لفاسقین الذین یلقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ ازین کریمہ تائید
بر مدعا کریمہ اتنا عرضنا الامانۃ الخ می توان یافت **ہم اللہم صل وسلم علی**
محمد النبی نورک و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ ۔

ترجمہ اور حکم خاص کہ منسوب ہے انبیاء و اولیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کو اور کفار و
فجار کو باطل ہو جائے گا ۔ اور اتفاق بغیر او ٹھاکے یا قبول کئے امانت کے صحت نہیں پاتا ہے
اور نہ امانت کا عرض و ظاہر کرنا اتمام حجت ہوتا ہے ۔ اور اتفاق عذاب کا سبب ہوتا ہے اور نہ ایمان
مغفرت و رحمت کا سبب ۔ اور ربط لیعذاب اور یتوب کا عرضنا کے ساتھ ۔ اور منافقین اور
مشرکین اور مومنین کا عموم استغراق مہمل ۔ اور غیر استغراق پر کوئی دلالت کہان پائی جاتی ہے
اور خدا کے برتری راستی و درستی امر کو خوب جانتا ہے ۔ اور متعصب کی فضولی پر ای مختصر سے جواب
دیا جاسکتا ہے ۔ البتہ کوئی دانا چاہے ۔ اور اس آیت کریمہ کی فصاحت و بلاغت میں تدبیر یعنی
سوج و فکر چاہے کہ یہ فصاحت و بلاغت اعجاز سے ہے ۔ اور تدبیر کلام در مذہب چاہے
نہ تعصب و ما یفعل بہ الا لفاسقین الذین یلقضون عہد اللہ من بعد میثاقہ
یعنی اور نہیں گمراہ کرتا ہے اس سے مگر فاسق لوگوں کو

جو خدا کے عہد کو مضبوط باندھ کر توڑ ڈالتے ہیں ۔ اس کریمہ سے کریمہ

انا عرضنا الامانۃ الخ کے مدعا پر کچھ تائید مل سکتی ہے

اللہم صل وسلم علی محمد النبی نورک و علی الوارہ کما تحبہ

و ترضاہ و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ ۔

و کثیفۃ تفسیر الحدیث الشریف یا ستر ستری یا نور نوری یا خزان
معرفتی اذیت ملک علیک یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلہم یطلبون
رضائی و انا اطلب بسم اللہ الرحمن الرحیم رضا ملک یا محمد
نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم عن اللہ تعالیٰ یا ستر ستری یا نور نوری یا خزان معرفتی اذیت
ملک علیک یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلہم یطلبون رضائی و انا اطلب
رضائک یا محمد الحدیث ۔ اعلم ان ذات اللہ تعالیٰ موجود مع صفاتہا فصفا تہا الی مرتبہ
حجابہ ستر با و متعلق الصفات تعلقا تفضیلا و تعلقا اثر اسیا **لش** کیفیتہ التضمن و
الاستزام مذکورہ فی ذکر کیفیتہ الاصول فی اصل ذکر کیفیتہ الاستزاع **ہم اللہم صل وسلم علی**
محمد النبی نورک و علی الوارہ کما تحبہ و ترضاہ و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ ۔

و کو بیان تفسیر این حدیث شریف یا ستر ستری یا نور نوری یا خزان معرفتی اذیت ملک علیک
یا محمد من لدن العرش الی تحت ارضین کلہم یطلبون رضائی الخ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین ۔

فرمود آنکہ در دو خدا کے برتر و برآں او و سلام باد کہ از خدا کے برتر است ای راز راز من ۔ ای نور
نور من ۔ ای گنجینہائے معرفت من ملک بر تو ۔ خدا نمودم ای محمد از نزد عرش تائید زمینہا ہے ۔ شان خوشنودی
من بخوانند و من خوشنودی تو بخوان محمد تا آخر حدیث ۔ بدانکہ تحقیق ذات خدا کے برتر موجود است
با صفات خود ۔ پس صفاتش تا مرتبہ حجابیہ ستر و از ذات است و متعلق صفات کہ با ایشان تعلق
بطور تفضیلی و تعلق از رد کے التزامی دارند ۔ کہ کیفیت تضمن و الاستزام و ذکر کیفیتہ الاصول در اصل
و ذکر کیفیتہ الاستزاع مذکور است آنکہ ظل صفات اند حادث کہ بر شہ صانع از ذات خدا کے برتر و از
صفات او آفریدہ شد نہ ستر آن صفات اند ۔ پس اولی ستر کہ ظل و ستر صفات است مقصود است
درین حدیث شریف

فاضافة السرة الى السرة معني بانتراع تضمني بقيام مجازي و اضافة السرة الى المتكلم
لامني بانتراع تضمني بقيام حقيقي مختص بخطاب آخر يا نوراني باضافتين مذكورتين
تبرء مما هو متعلقا التزاميا فالسرة الذي من نور الله تعالى بقيام مجازي محمد
صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم على دلالة الخطاب الصريح فمختص بخطاب
آخر يا خزائن معرفتي بظهوره من نوره تعالى

ترجمہ پس اضافت این ستر کہ سوئے ستر است منی است بمعنی از بانترع لغتمنی بقیام مجازی۔
یعنی ستر اول مضاف کہ ظل است حادث مخلوق متعلق صفات منتزع است متضمن از ستر ثانی مضاف
الیہ ذی ظل کہ صفات او تعالی اند ستر ذات ۔ درین انتزع لغتمنی اول را با ثانی قیام مجازی است
باضافت من بمعنی از ای یا ستر بن ستر ۔ و اضافت ستر ثانی صفات کہ سوئے متکلم است بیالای
است بمعنی برائے بانترع لغتمنی بقیام حقیقی ۔ یعنی نسبت این ستر دوم کہ صفات اند تا مرتبه حجاب
برائے ذات متکلم است کہ از دو منتزع آمده بتفصیل یا وقیام حقیقی دارند بذریعہ اضافت لام بمعنی
برائے ای یا ستر بن ستری ۔ پس تخصیص فرمود بخطاب دیگر کہ اے نور تو زمین پر دو اضافت ہائے
نہ کورہ منی دلائی کہ نور اول حادث مخلوق منسوب بصفات است کہ ظل آہنا است منتزع متضمن بقیام
مجازی با بہاؤ نور دوم منتزع متضمن بقیام حقیقی منسوب بذات متکلم کہ این خطاب بنا بر ستر است از انجہ کہ تعلق
بالشرا م دارد ۔ تا معلوم شود کہ این نور حادث مخلوق از نور ذات مطلق قدیم منتزع است بتفصیل بواسطہ صفا
قدیم بخت ظل حجاب نہ منتزع است بتعلق التزام ۔ بلکہ در انتزع لغتمنی از موجودات قدیم برا حصول شبہ خود از التزم
مسئوبات پڑی است اما در خلق خود کہ عدمش سابق است مسئوبات لازم شد گردید زیرا کہ خلق در معرفت مسلوب
آمدہ پس نور او صلعم از موجودات قدیمہ منتزع است بطور تفصیل فقط وہمہ مخلوق از نور او صلعم بطور تفصیل التزام
بحصول شبہ فلق از موجودات و مسئوبات لازمہ او صلعم ۔ پس ستری کہ آن از نور خدا ہے برتر است کہ قیام
مجازی دارد محمد صلی اللہ تعالی علیہ وعلی آلہ وسلم است کہ از خطاب میرح یاج محمد برو دلالت موجود است پس
بخطاب دیگر خاص کردہ فرمود کہ ای گنجینہائے معرفت من ۔ این خطاب بنا بر ظہور او صلعم است کہ از نور تعالی
است یعنی این ذات مقدس ظل و منظر ذات مطلق است کہ بطور آورد تا بدین نمل بندی ظل حقیقی رہ بر آمد معرفتش
بدست آید پس این نمل محدود بصفات گنجینہا معرفت آمد از ذات و صفات ذی ظل قدیم از انکہ ذات مطلق قدیم درو
جاہ معرفت خود بعینہ فرمودہ است ولای و لا ایت اسرار و نور خود بہ بحر دانش و دریغ سینہ اش ملکوت و مخزون خشت
پس ہر کہ این ذات مبارک صلعم کہ ظل اللہ است و بحر عمیق دریا معرفت است و گنجینہا کے دولت سرمدی است بحیل
تشنش معتکب گشت و رگبت تلاش غلظت زود خوردہ بجوان کنند و جانداون جاہد تگر گرفت ظل لغتمنی از نور گرفت

فَاعْلَمْ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّعٌ مَوْجُودٌ مَعَ صِفَاتِهِ فَصِفَاتُهُ سِرُّهُ فَالَّذِي مَدَّ لَوْكَ الْقَدِيمُ سِرَّهُ مَقْصُودٌ لِمَعْرِفَتِهِ
فَهَذَا مَعْنَى خَزَائِنِ مَعْرِفَتِي فَالَّذِي تَلَقَّا أَحَبَّ مَعْرِفَةَ الْكَمَالَاتِ الشُّبُوتِيَّةِ فِي نَفْسِهِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي مَقْصُودُهَا
فِي ظُهُورِهَا عَلَى حِكْمَةٍ الَّتِي لَا يَلْعَلُهَا إِلَّا هُوَ فَعَرَفَهَا فِي سِرِّهَا فَحَمْدُ صَلَّعٍ إِذَا عَرَفَ نَفْسَهُ الْكَرِيمَةَ عَرَفَ
سِرَّهَا فَالْفَاءُ لَتَقْيِيبِ تَبَعِلٍ هِيَ فِيهَا سِرُّهُ الَّذِي مَدَّ لَوْكَ قَدِيمٌ وَهَذَا مِنْ سِرِّهِ إِنْ أَعْرِفَ لَجُومُ
فَاعْلَمْ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّعٌ مَعَ صِفَاتِهِ فَصِفَاتُهُ سِرُّهُ فَالَّذِي مَدَّ لَوْكَ الْقَدِيمُ سِرَّهُ مَقْصُودٌ لِمَعْرِفَتِهِ
فَهَذَا مَعْنَى خَزَائِنِ مَعْرِفَتِي فَالَّذِي تَلَقَّا أَحَبَّ مَعْرِفَةَ الْكَمَالَاتِ الشُّبُوتِيَّةِ فِي نَفْسِهِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي مَقْصُودُهَا
فِي ظُهُورِهَا عَلَى حِكْمَةٍ الَّتِي لَا يَلْعَلُهَا إِلَّا هُوَ فَعَرَفَهَا فِي سِرِّهَا فَحَمْدُ صَلَّعٍ إِذَا عَرَفَ نَفْسَهُ الْكَرِيمَةَ عَرَفَ
سِرَّهَا فَالْفَاءُ لَتَقْيِيبِ تَبَعِلٍ هِيَ فِيهَا سِرُّهُ الَّذِي مَدَّ لَوْكَ قَدِيمٌ وَهَذَا مِنْ سِرِّهِ إِنْ أَعْرِفَ لَجُومُ

ترجمه پس بدانکه تحقیق محمد صلیم که موجود آمده با صفا خود پس صفاتش ستر است و صلح پس آنکه مدلول او که قدیم ستر است
یعنی صفات خود مخلوق که انسان او است صلح ستر اند برای او دلیل اند بخود خود سود مدلول قدیم که صفا قدیم اند پس این
صفا قدیم ستر است که صفات حادث او است صلح بنا برین ستر حادث خلق معرفت ستر قدیم را مقصود آمده پس این است
منفی گنجینه معرفت من پس خدا بر محبوب دخت معرفت کمالیات نبوتیه را که در نفس کریم او ثابت اند آنکه مقصود او تعالی
و ظهور آنها حکمت او تعالی آنکه نمیدانست و اگر او پس تعریف فرمود حکمت را و ستر ستر او از آنکه ظهور آن کمال معرفت
نفس کریم را که مقصود نفس کریم است و آن حکمت بود که بجز او تعالی کسی آن نمیدانست پس تعریف کرد و او را ستر ستر
پس محمد صلح چون نفس کریم خود را شناخت پس بالقاش در آن ستر ستر او را شناخت آنکه مدلول قدیم است و این
از ستر آن اعرف اند بهیم و فاعلی او که میوه مجهول است بجهو ای حدیث کنت کثره حقیقاً جا جدید ان اعرف مخلقت کل
یعنی من خزان پوشیده بودم پس در دهم آنکه شناخته شوم پس خلق را بیافریدیم پس خطاب فرمود بخطاب دیگر که ملک بر تو ظاهر و منی قربان
نمودم و این ملک غیر او است صلح در توسع خود که از نو است صلح پس بنا بر تقصیر که معرفت است از مقصود غیر است مگر
برای او صلح مقصود است چنانکه در حدیث شریف است یا محمد را دانست و خلقت سواک لا جلیک یعنی ای محمد منم و
و افریدم سوا تو را تو پس خطاب فرمود بخطاب دیگر که ای محمد از نزد من نیز زمینها بهشتان خوشنودی من می خواهند من خوشنودی
تو بنوا هم ای محمد صلح بدانکه تحقیق خوشنودی خدا بر تو گویا که او است او خوشنودی محمد صلح لطیف مجازی که در میان هر دو است
بنا بر ظهوری که از راه نقیص است پس خوشنودی محمد صلح گویا که او است او خوشنودی خدا که بر تو مرتبه آنکه خداوند
به ستر ستر و بنو تو هم و بیچین ستر پس بدانکه تحقیق صفات سلویه ستر صفات انداز را قطع که از ستر التزام است

شش دفع زعم زاعم الذي يرى المساواة في نور اول يعرفه في ذكر كيفية تخليق نور محمد صلعم الحق
 فمن لم يصل باسرار الحديث الشريف ليسكت والابن من المعرفين وليات خیر منها
 اللهم صل وسلم على محمد النبي نورك وعلى النواره كما تحبه وترضاه وشفعه فينا وترحمنا به
 ذكر كيفية تفسير الآية الكریمية فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق
 خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد
 واما الذين سجدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك عطاء غير محذور
 في اختلاف الذي فصل الى صحته بسم الله الرحمن الرحيم والفصل ايتها في الاستشهاد
 محمد الله ونستعينه ونصل على رسول محمد ونستشفع على آله واصحابه واتباعه اجمعين قوله سبحانه
 فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموة
 والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد -

ترجمه این دفع از زعم زاعم که کسی می بیند مساوات را در نور اول آنکه خواهد گفت آنها را در ذکر کیفیت تخلیق نور محمد صلعم الحق که
 زید با سر را بخدایت شریف باید که او سکوت کند و خاموش بماند و شود از روگردانان و باید که بیاید و بپوشد ازین ملائکه صل وسلم
 علی محمد بنی نورک و علی النواره کما تحبه و ترضاه و شفعه فینا و ترحمنا به
 نور تو و بر الوارثان که دوست میداری اوردی پسندی او را و شفیع گردان او را و میان ما و رحمت کن ما را با دو
 ذکر بیان تفسیر این آیه که در سوره هود رکوع نهم است فاما الذين شقوا في النار لهم فيها
 زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك در اختلاف آنکه محقق
 نزدیک آمده و آنچه نزدیک ده بسم الله الرحمن الرحيم موسی صحت در استشهاد -
 محمد الله ونستعينه ونصل على رسول محمد ونستشفع على آله واصحابه واتباعه اجمعين قول او سبحانه است در سوره هود
 رکوع نهم فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك
 ان ربك فعال لما يريد واما الذين سجدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض
 الا ما شاء ربك عطاء غير محذور -

یعنی پس آنکه بدخست شد ندیس در آتش در آیند که اندر شش ناز را فرود ناله باشد همچو اول و آخر بانگ فرعون که
 همیشه مانند درین آتش تا آنکه هستند آسمانها زمین لیکن نه در آیند و نار تا وقت خوارست و مشیت پروردگار
 او نبی محقق باشد درین دخول ناله مشیت رب که تحقیق پروردگار را تو نیکو کردگار است هر آنچه را که نخواهد - لیکن آنکه

و اما الذين سجدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك
 ربك عطاء غير محذور - اختلاف في اختلاف الذي فصل الى صحته بسم الله الرحمن الرحيم والفصل ايتها في الاستشهاد
 في الاستشهاد اعلم في التاب في الجنة متعلقا بخلون مقدر ضرورتا بمنع تعلقه بما قبله
 اي شقوا وسعدوا صراطا شاملا للمبتدئين فان تعلق به بطل الكلام المفيد ويعجزهم من
 اي خالدين صراطا هو حال لعالم في النحر الى المبتدئين وتعلقهم فيها تا قتل فيها ما دامت
 السموة والارض مما دامت السموات والارض في النار والجنة بوجود الذي بعد فناهما فاما كيد المخلوق وعلى
 مجاورة وان يروا السواة والارض في الدنيا بطل النجوى بالتحديد والا لاستدراك من يدخلون
 الا استثناء منه على اصلها من ذكر في كيفية الاصول في اصل كيفية الاستثناء والاستدراك

ترجمه و لیکن آنکه نیک بدخست آمد ندیس در آیند و جنت که همیشه اندر شش بماند تا آنکه مانند آسمانها زمین لیکن
 نه در آیند و جنت تا وقت خوارست و مشیت پروردگار تو بخشش بی انتهای است - این کلام در اختلاف است
 آنکه موسی محقق نزدیک آمده و آنچه در استشهاد بصحت متصل شده - بدانکه فی النار و فی الجنة متعلق بخلون
 هست بضرورت که مقدر آنکه بسبب منع تعلق آن هر دو با نچه که پیش از دست یعنی تعلق فی النار و فی الجنة بفصل
 ما قبلش شقوا و سعدوا هر یکی را هر یکی منع است تا چنانچه ضرورت بفصل مقدر متعلق گردد و نیز که هر دو
 فعل مذکور تا قبل شامل مبتدئ است پس اگر هر دو مجزور مذکور بآن هر دو فعل تا قبل مذکور متعلق شوند کلام مفید باطل گردد
 و بسبب منع تعلق با نچه که بعد است یعنی تعلق هر دو مجزور مذکور به خالدين با بعدش هم منع آمده - نه که احوال
 ضمیمه عالم را که خبر است موسی مبتدئ - و بسبب تعلق او با بعدش فيها لا - نیکو در آورین هر دو تعلق تا قبل و ما بعد
 تا در آیه که تقدیر فعل بر که تعلق فی النار و فی الجنة ضروری است چنانکه مذکور که ما دامت السموة والارض و ما
 یعنی و قتیکه همیشه بمانند این آسمانها زمین - و این هر دو را هم مانند گمانند و در جنت بوجود آنکه پس خدای هر دو را
 پس تاکید است این بر بنای محاور و بر مخلوق و پیشی هر دو در نار و جنت بوجود آنکه بعد فناست هر دو است - و اگر
 آمده کرده شوند این آسمان و زمین که درین دنیا هستند باطل شود این مخلوق که به تجدید است - و الا در اینجا برای تاکید
 است از من بدخلون نه برای استثناء از بنای اصل هر دو - چنانکه در ذکر کیفیت اصول در اصل کیفیت استثناء
 و استدراک مذکور که و آن این است که در استثناء و تا بر بنای مندرستی و خلاف ضروری است و تغایر وجه استثناء
 بعند - اینجا درین هر دو خلاف نیاید بلکه در نار و جنت در آیند گان و هر دو را نندگان که دخول متعلق بمشیت
 رب است همان شقی و سعید اند نه نوع دیگر خلاف پدید آید لهذا بنا بر اتحاد نوع فریقین الابرار استثناء از آنکه شقوا
 بلکه استدراک است از آنکه در استدراک چون تغایر وجه استدراک بعند باشد ضروری است که مستدراک منه
 و مستدراک متغایر نبیند و نه همان استثناء است و استدراک محمل - و در مضمون و جاسته را که مذکور شد و بسبب وجود

ترجمه این دفع از زعم زاعم که کسی می بیند مساوات را در نور اول آنکه خواهد گفت آنها را در ذکر کیفیت تخلیق نور محمد صلعم الحق که
 زید با سر را بخدایت شریف باید که او سکوت کند و خاموش بماند و شود از روگردانان و باید که بیاید و بپوشد ازین ملائکه صل وسلم
 علی محمد بنی نورک و علی النواره کما تحبه و ترضاه و شفعه فینا و ترحمنا به
 نور تو و بر الوارثان که دوست میداری اوردی پسندی او را و شفیع گردان او را و میان ما و رحمت کن ما را با دو
 ذکر بیان تفسیر این آیه که در سوره هود رکوع نهم است فاما الذين شقوا في النار لهم فيها
 زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك در اختلاف آنکه محقق
 نزدیک آمده و آنچه نزدیک ده بسم الله الرحمن الرحيم موسی صحت در استشهاد -
 محمد الله ونستعينه ونصل على رسول محمد ونستشفع على آله واصحابه واتباعه اجمعين قول او سبحانه است در سوره هود
 رکوع نهم فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق - خالدين فيها ما دامت السموة والارض الا ما شاء ربك
 ان ربك فعال لما يريد واما الذين سجدوا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض
 الا ما شاء ربك عطاء غير محذور -

مر وافر فی وقت **ش** کما اؤکم نعمکم ما یتذکر فیہ من تذکرہ مر فبا لحال مضاف الی **ش**
 بمعنی مصدر فحاصله لکن لا یدخلون فی النار فی الجنة الی وقت مشیتہ الرب ای محتاجون
 بمشیة الرب فی الدخول ومن ورائہ ثبت ان دخول النار والجنة متفاوت زماناً علی تفاوت
 عمل فیا قول الاستثناء لبعض الضرورة صحة فحاصله الا لا یدخل بعضهم قدر وقت مشیتہ الرب
 ویا ذل الاستدراک لبعض الضرورة صحة فحاصله لکن یدخل بعضهم وقت مشیتہ الرب فاعلم
 ان کان الاستثناء من خالدين کما قالوا فستولیش فی عدم خلود مؤمن فی الجنة وفی
 عدم خلود کافر فی النار خلاف الثابت الجمیع علیہ ولزوم ان یکون من خاصا لذل عقل الذی
 یتحقق للجنة والنار فی مقام عاماً من ذی عقل وغیر ذی عقل الذی لا یتحقق للجنة والنار فلا یصح العموم
 فی دخول الجنة والنار وفی محل الکلام **ش** الذی فی کفیتہ الذین شقوا وسعدوا **مر**
 الا الذی مخصوص **ش** بذی عقل وبالکلام مر فاما فالعموم وان کان الاستثناء
 من خالدين بتعلقہ بلہم فیہا غیر و شہیق کما قبل لا یصح اذ ہما صفتان للخالین الخالدين فیہا
 ولا یکون خالدين فیہا حالاً لہما خاصاً تامل فی نظم الشریف علی النحو -

ترجمہ وافر فیہ است برکے زمان چنانکہ در سورہ فاطر کہ کوچہ چارم باین کریمہ آمدہ کما اؤکم نعمکم ما یتذکر فیہ من تذکرہ
 یعنی آیا زندہ نگردانیدیم شمارا تا زمان کہ ہر کہ را ندیشیدن است باندیشد درو - پس درین کریمہ بآفرینی فرستادہ شد
 صفتہ کہ تذکرہ موقوف موقت است بزمان حیات کہ ظرف است بچنین در کریمہ مذکورہ حرف ما در اشارت برکے
 ظرف است موقت بمشیت - و در موقت ما بمعنی وقت مضاف است سوئی شام بمعنی مصدر مشیتہ پس حاصل الا اشارت بیک
 این است لکن لا یدخلون فی النار فی الجنة الی وقت مشیتہ الرب ای محتاجون بوقت مشیتہ الرب فی الدخول - یعنی نہ در آیدند در نار
 و جنت تا وقت خواست رب یعنی محتاج اند بمشیة رب درین دخول - و اندر آئے اذ ثابت شد کہ تحقیق در آمدن در نار
 و جنت متفاوت است بزمان بر تفاوت عمل - پس تاویل کردہ شود استثناء برای بعضی بنا بر ضرورت صحت او کہ حاصلش این است
 الا لا یدخل بعضهم قدر وقت مشیتہ الرب یعنی مگر نہ در آیدند بعضی شان باندازہ وقت مشیتہ پروردگار - و تاویل کردہ شود
 استدراک برائے بعض بنا بر ضرورت صحت او پس حاصلش چنین است لکن یدخل بعضهم وقت مشیتہ الرب یعنی لیکن آیدند
 بعضی شان وقت مشیتہ رب پس بدانکہ اگر الا برای استثناء باشد از خالدين چنانکہ گفتند پس تشویش است در عدم
 خلود مؤمن و جنت - و عدم خلود کافر و نار خلاف ثابت کہ جمیع علیہ ثابت او - و اہم شود آنکہ درین کریمہ
 بجای ما عامہ من باشد کہ خاص است برکے ذی عقل آنکہ جنت و نار را سزاوار باشد نہ ما کہ عام است از ذی
 عقل وغیر ذی عقل آنکہ سزاوار نباشد جنت و نار را پس این محکم صحت نہ پذیرد و در دخول جنت و نار - و در محل
 این کلام آنکہ در کفیت الذین شقوا وسعدوا آمدہ الا الذی مخصوص است بذی عقل باین کلام پیش فاعدا عموم را

وان کان **ش** الاستثناء من خالدين مر بتعلقہ بالذین شقوا بالعصیان
 کما قبل لزوم خروج العاصی من النار فدخلہ فی الجنة سلمنا لکن لا یصح استثناء
 الذی فی واما الذین سعدوا الخ اذ لا یصح خروج السعید من الجنة فلا دخولہ فی النار
 وینتہ **ش** ای الاستثناء من خالدين فاعلاً کان او مفعولاً مر عطافاً غیر مجزود
ش فاعلاً کان او مفعولاً مر فبطل الاستثناء وان کان **ش** الاستثناء
 من خالدين مر بتعلقہ بتوقف المواقف کما قبل بتقدم المستثنی
 علی المستثنی امنہ ولا یصح تقدسہ فمالا یتقیم المعنی استثناء
 من خالدين واللہ تعالی اعلم بصوابہ - اللہم صل
 علی محمد و آلہ و علی النور علی النورہ کما تحبہ
 وترضاه وشفعه فینا وترحمنا

ترجمہ و اگر استثناء است از خالدين بسبب تعلق او بہ ہم زفر و شہیق چنانکہ گفتہ شد جمیع نیایدین
 قول زیرا کہ زفر و شہیق ہر دو صفت آمدند برائے داخلمین خالدين فیہا - و نباشد خالدين فیہا
 حال ہر دو زفر و شہیق را بالخصوص - نیکو در آورین نظم شریف برین نحو طریق - و اگر این استثناء
 از خالدين بسبب تعلق او بہ الذین شقوا بالعصیان یعنی انانکہ شقی شد نہ یکناہ چنانکہ گفتہ شد لازم شود
 خروج عامی از نار پس دخول او در جنت - مگر فقیم یعنی تسلیم کردیم - لیکن درست نیاید استثناء آنکہ در
 کریمہ واما الذین سعدوا الخ است زیرا کہ خروج سعید از جنت درست نباشد پس نیست دخولش
 در نار - و بسبب منع استثناء از خالدين فاعلاً باشد یا مفعول فقرہ عطافاً غیر مجزود یعنی پیشش
 بی انتہا فاعلاً یا مفعول باشد پس استثناء باطل شد - و اگر استثناء از خالدين باشد بسبب تعلق او
 بتوقف مواقف چنانکہ گفتہ شد در صورت مستثنی بر مستثنی امنہ مقدم شود و تقدش درست نیاید -
 پس چیست کہ استقامت نمی یابند این معنی با و از رد کے استثناء از خالدين واللہ تعالی اعلم
 بصوابہ و خدا کے برتر بہتر دانند است بدستی او - اللہم صل علی محمد و آلہ و علی النور علی النورہ
 کما تحبہ وترضاه وشفعه فینا وترحمنا

ذکر کیفیت تفسیر حدیث شریف لیغان علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی الیوم
ماۃ مرقہ رواہ مسلم و مشکوٰۃ باب الاستغفار والتوبہ۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ محمد و نشتغلہ علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم لیغان علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
ترجمہ حجاب کر دمی شود و مردم و ہر آئینہ استغفار میکنم درین روز صد مرتبہ +
و مقصد این حدیث شریف اختلاف است گفته شد ہر گاہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
و علی آلہ وسلم ذات اللہ تعالیٰ است غین را چہ جا است فقط درین نظری است
ظاہر بجا گفت عقیدہ و نظم شریف و گفته شد و ترقی بر ترقی مرتبہ اولی در حکم حجاب
میشود فقط این راز سالکان طریق کشف و شہود دانند۔

ذکر بیان تفسیر اس حدیث شریف کا لیغان علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
روایت کیا اسکو مسلم نے مشکوٰۃ باب استغفار و توبہ میں ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ محمد و نشتغلہ علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔
قولہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کا لیغان علی قلبی وانی لا استغفر اللہ فی الیوم ماۃ مرقہ
یعنی میرے دل پر حجاب کر دیا جاتا ہے اور میں ضرور استغفار کرتا ہوں اس دن میں سو مرتبہ۔ اس
حدیث شریف کے مقصد و مراد میں اختلاف ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا جب آنحضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم عین ذات خود کے برتر میں تو عین کا کیا موقع ہے یعنی اس میں حجاب کی
کیا گنجائش ہے فقہاء میں مخالفت عقیدہ و نظم شریف کے سبب بظاہر بہت کچھ نظر قائل ہے۔ اور
ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا کہ ترقی کی صورت میں پہلا مرتبہ حجاب کے حکم میں ہوجاتا ہے فقط۔ یہ
بہید دہی جاتے ہیں جو کشف و شہود کی راہ میں چلنے والے
صوفیان باصفا ہیں۔

ذکر بیان تفسیر
اس حدیث کا لیغان
علی قلبی وانی لا
استغفر اللہ فی الیوم
ماۃ مرقہ۔

بیان اس حدیث
کا مقصد و مراد
میں اختلاف ہے۔

لاکن درین نظریات باینکہ ترقی بر ترقی و معرفتہ اللہ تعالیٰ در حال انبیا و علی
نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام کہ لازم نقص بتدریج است تا روا است ہما نا علم انبیا
عم در معرفتہ اللہ تعالیٰ بی تدریج است بنا بر ضرورت کمال شان نبوت و لکڑ خرقہ
خیر لک من الاولی عام در مرادات حضرت صلعم است نہ مخصوص بعدم لالت
ش این کریمہ باین تفسیر کہ گفته شد جواب مدعی است کہ باین کریمہ استدلال
بر ترقی بر ترقی دارد و کہ گفته شد کہ استغراق در ذات بحت بسبب عدم امتیازش
در حکم حجاب است فقط دران نظریات باینکہ استغراق در ذات بحت بی دلالت
از حادث و از اوصاف قدیمہ صحتہ نہیں و پس تا وجود دلالت حجاب نتواند و بعد قطع
دلالتہ حالت باطلہ است فکیف الحجاب بالا استغراق و کہ گفته شد حجاب بفتا می حادث
بانتقطاع دلالتہ از حادث و از اوصاف قدیمہ فقط درین نظریات باینکہ حالت صحیحہ و معرفتہ اللہ تعالیٰ
دلالتہ از حادث و از اوصاف قدیمہ و آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم بہرہ در کمال فتح صحیحہ بی تدریج انبار شان نبوت
نظریات

ترجمہ لیکن اس میں یہی جاؤ نظر و غور ہے اس طرح کہ معرفت خدا تعالیٰ میں ترقی پر ترقی جو تدریج و وسیلے کے سبب
نقص کی کو لازم ہو انبیا و علی نبینا و علیہم الصلوٰۃ و السلام کو حال میں ناروا ہے۔ بات یہی ہو کہ علم انبیا و علیہم السلام کا
خدا تعالیٰ کی معرفت میں بی تدریج یعنی بی وسیلے کے سبب ضرورت کمال شان نبوت کے یعنی شان نبوت کا
کامل ہونا ضروری ہے اور کریمہ لآخرۃ غیر لک من الاولی یعنی البتہ آخر بہتر ہے ایک لئے اولی سے۔ یہ حضرت صلعم
کی عام مرادوں میں ہے نہ مخصوص میں بسبب دلالت نہیں کیے۔ یہ کریمہ اس تفسیر کے ساتھ کہ کہی گئی جواب
اس مدعی کا جس نے اس کریمہ کو اختیار کیا ہے دلیل ترقی کے اوپر ترقی پر۔ اور ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا ذات بحت
میں استغراق ذات کے امتیاز نہیں کیے سبب حکم حجاب میں ہے فقط اس میں ہی ایک نظر و غور کی ضرورت ہے اس طرح
کہ استغراق ذات بحت میں بغیر دلالت حادث کے اور اوصاف قدیمہ کے صحت نہیں پاتا ہے پس جب تک
وجود دلالت کا ہے حجاب نہیں ہو سکتا اور قطع دلالت کے بعد حالت باطلہ ہے تو استغراق میں حجاب کیسا
یعنی بدون دلالت جب حالت کا اعتبار نہ ہو بلکہ وہ باطل سمجھی جاوے تو استغراق ہی باطل ہوگا اور بطلان استغراق
کے سبب بطلان حجاب ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ کہا گیا حجاب ہے حادث کے فنا ہو جائیے بسبب دلالت منقطع
ہو جانیکے حادث سے اور اوصاف قدیمہ سے فقط۔ اس میں ہی ایک نظر و غور ہے اس طرح کہ معرفت خدا تعالیٰ میں
صحیح حالت بقا و دلالت کیسا ہو جبکہ حادث ہی اور اوصاف قدیمہ کو وہ دلالت باقی ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم
اپنی شان نبوت کی بنا پر بی تدریج و وسیلے معرفت صحیحہ کے کمال کے ساتھ بہرہ و روشن پر حجاب کیسا۔

ذکر بیان تفسیر
اس حدیث کا لیغان
علی قلبی وانی لا
استغفر اللہ فی الیوم
ماۃ مرقہ۔
بیان اس حدیث
کا مقصد و مراد
میں اختلاف ہے۔
نظریات

وگفتہ شد کہ رجوع بخلق بنا بر رحمتہ و آنچه لازم نبوت است حجاب است
از مرتبہ تفرّد بر رب اگرچہ از مرضیات اللہ تعالیٰ است پس استغفار است
ازین حجاب فقط رو و او آنا کہ چنین است **نش** یعنی رجوع بخلق حجاب از
تفرّد بر رب است در ہمین داند و پس و درین ہم نظریست باینکہ قلب اشرف منظر جمال
رب العالمین را رجوع بخلق از مرتبہ تفرّد بر رب حجاب نیار و این ما ز آن داند کہ
عارف حقیقہ محمد صلعم بالنطبق کلی منظر پیش بحال بالکمال رب العالمین باشد همانا
ما سوار اللہ تعالیٰ در بحر جمال بالکمال رب العالمین مانا کہ قطرہ است بل کمتر از آنکہ
دانی در حقیقہ جامعہ محمد صلعم ہم چنانست و آن حقیقہ جامعہ محمد صلعم با متعلقات
بقیام حقیقی و مجازی بحقیقہ خودش رہنا است فکیف الحجاب و از حال ناقصانست
کہ رجوع بخلق حجاب از تفرّد بر رب رونماید پس ناقص باین سخن نرسد و نیز باید دانست
کہ این غین در وصف آن نور اللہ تعالیٰ صلعم از تشابہات است۔

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ یہ غین یعنی حجاب اوس نور خدا کے تعالیٰ صلعم کے وصف
میں تشابہات سے ہے۔ پس ہمیں لازم ہے کہ اس غین کو حضرت بنی مکرم صلعم کے علم کے حوالہ کریں
نہ اپنے نفسوں کی حالت پر قیاس کر کے نقصان استعداد کی بنا پر اوسکو تدریج لازم ہے اور قطع
دلالت کی صورت میں احتمال ضلال و گمراہی ہی ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ لیغان کا فاعل اور
اوسکا مفعول ثانی ہی جو سبب حجاب ہے مذکور نہیں ہے۔ پس او نہیں فاعل اور مفعول ثانی
پر حکم صریح محقق و مختص نہیں ہو سکتا۔ اور خدا کے برتر ہے درستی و صواب کو خوب جانتا ہے
اور ایسے ہی سہو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کا نماز کی حالت میں
تشابہات سے ہے۔ او نہیں دلائل پر کہ اس حدیث شریف
کی تفسیر میں بیان کی گئیں۔ اللہ صل وسلم
علی محمد بنی نورک و علی الزارہ کما تجبہ و ترجمانہ
و شفیعہ فیما و ترجمانہ۔

پس بر ما است کہ این غین را حوالہ بعلم حضرت بنی مکرم صلعم نمایم نہ قیاس بر حال
نفوس خود کہ تدریج لازم اور است بنا بر نقصان استعداد و ہم احتمال ضلال بقطع لا
و نیز ظاہر است کہ فاعل لیغان و ہم مفعول ثانیست کہ سبب حجاب است ناند کہ
است پس حکم صریح محقق و مختص بر آہنا **نش** ای فاعل و مفعول ثانی ہر دو
شد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و ہمچنین سہو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ
و سلم در حالت نماز از تشابہات است **نش** بدلائلی
کہ تفسیر این حدیث شریف گفتہ شد **اللہم**
صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی الزارہ کما تجبہ
و ترجمانہ و شفیعہ فیما و ترجمانہ

ترجمہ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ یہ غین یعنی حجاب اوس نور خدا کے تعالیٰ صلعم کے وصف
میں تشابہات سے ہے۔ پس ہمیں لازم ہے کہ اس غین کو حضرت بنی مکرم صلعم کے علم کے حوالہ کریں
نہ اپنے نفسوں کی حالت پر قیاس کر کے نقصان استعداد کی بنا پر اوسکو تدریج لازم ہے اور قطع
دلالت کی صورت میں احتمال ضلال و گمراہی ہی ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ لیغان کا فاعل اور
اوسکا مفعول ثانی ہی جو سبب حجاب ہے مذکور نہیں ہے۔ پس او نہیں فاعل اور مفعول ثانی
پر حکم صریح محقق و مختص نہیں ہو سکتا۔ اور خدا کے برتر ہے درستی و صواب کو خوب جانتا ہے
اور ایسے ہی سہو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ وسلم کا نماز کی حالت میں
تشابہات سے ہے۔ او نہیں دلائل پر کہ اس حدیث شریف
کی تفسیر میں بیان کی گئیں۔ اللہ صل وسلم
علی محمد بنی نورک و علی الزارہ کما تجبہ و ترجمانہ
و شفیعہ فیما و ترجمانہ۔

ذکر کیفیت تفسیر کریمہ الہدیٰ یرکح حین تقوم تقلبک فی الساجدین

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الوصیاء و اتباعہ جمیعین
فرمود اللہ سبحانہ الہدیٰ یرکح حین تقوم و تقلبک فی الساجدین
ترجمہ آنکہ نگاہ میدارد و ترا دقت قیام ای بودن تو بعالم شہود و نگاہ میداشت
گردیدن ترا در ساجدان ای از ساجدی بساجدی بعالم روح - نش
کما قال سبحانہ یحکم من الناس - ہر بعصمتہ عامہ تامہ و استفادہ معنی عصمتہ
عامہ تامہ بنا بر ربط کلام سابق است نش انی اندر عترتیک الاقرین و اخص
جناحک لمن اشبعک من المؤمنین فان عصبوک فقل انی برئ مما تعلمون و
و توکل علی العزیز الرحیم الہدیٰ الخ

ذکر بیان تفسیر کریمہ الہدیٰ یرکح حین تقوم و تقلبک فی الساجدین کا

کہ آخر سورہ شوریٰ بسم اللہ الرحمن الرحیم رکوع گیارہمین ہے

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی الوصیاء و اتباعہ جمیعین -
فرمایا خداے سبحانہ نے آخر سورہ شوریٰ رکوع گیارہمین الذین یرکح حین تقوم و تقلبک فی
الساجدین - یعنی وہ کہ تجھے نگاہ رکھتا ہے قیام کے وقت یعنی تیرے عالم شہود میں ہونیکے وقت
اور نگاہ رکھتا ہے تیری گردش کرنے اور ہر نیکی سجدہ کرنیوالوں میں یعنی ایک سجدہ کرنیوالے سے دوسرے
سجدہ کرنیوالے کی طرف عالم روح میں عام پوری نگاہ داشت کے ساتھ - جیسا فرمایا حق سبحانہ نے سورہ
مائدہ دسویں رکوع میں یحکم من الناس - یعنی نگاہ رکھتا ہے ہر کس کو لوگوں سے تا آخر آیت - اور
عام پوری نگاہ داشت کے معنی کا فائدہ حاصل کرنا کلام سابق کے ربط کی بنا پر ہے یعنی انہو عترتیک
الاقرین و اخص جناحک لمن اشبعک من المؤمنین فان عصبوک فقل انی برئ مما تعلمون و
توکل علی العزیز الرحیم الہدیٰ یرکح حین تقوم و تقلبک فی الساجدین -
یعنی ڈرائے اپنی قریب کینہ و انوکھ اور اپنے بازو نکواسکے لچکھا کھینچے جو ایمان لاون میں واکھی پیروی کریں - پھر اگر وہ ایکی
نافرمانی کریں تو کہہ دیجئے کہ میں اوس بری واکھ ہوں جو تم عمل کر رہی ہو - اور آپ سے بڑی نبردست مہربان پرہیزگار و سیرت

ذکر بیان تفسیر کریمہ الہدیٰ یرکح حین تقوم و تقلبک فی الساجدین

حاصل آنکہ میندیش از انداز ایشان را و از کینہ ایشان باتفاق بمومنات و نافرمانی
ایشان و برارت خود از اعمال شان باشد کہ ازین وجوہ ضرر رسانند و توکل کن بر
خداے غالب و رحیم آنکہ نگاہ میدارد و ترا در عالم شہود از ہر چہ میخوابد و نگاہ میداشت
نقل ترا در عالم روح در ساجدان از غیر ساجدان - سخن در امر و اظہار غلبہ و رحمتہ غیر
مقصود و البحت است پس سخن مافی را دین است ہر بدانکہ درین مراد بری
و تقوم بمعنی مجازی است یعنی رویتہ بمعنی نگاہ داشتن نش کما فی قولہ تعالیٰ
لا تخافوا منکم اشع و آرائی بمعنی مجازہ مخصوص عایدہ و عصمتہ بمعنی ہر کس ایشان باقتضای نظم
و اگر درین خصوص معنی تحقیقی گرفته شود فائدہ اش میگرد و بمعنی مجازی و تیر بمعنی تحقیقی بخلاف مفعول بہ
بلاغتی است توسع مفاعیل و فوائد مناسبان انتم نسبتہ بحضرت علی بارون علی نبینا و علیہا الصلوۃ و السلام
بفائدہ معنی مجازیت و نہ امری عام بیفائدہ ابوی ربط از اقتضا نظم سابق و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
برای اعتبار لای پس تازم فاد و امافی و تقبل باعتبار مرئی نش حال و فی استقبال و ذکر کیفیت حصول الحاق و ذکر کیفیت

ترجمہ - حاصل یہ کہ آپ ڈرائے سے انوکھا اور ان کینہ سے مومنین کیسات باتفاق کرئین کچھ خوف نیکوے اور
اونکی نافرمانی اور اپنی برارت اون کے اعمال کو ہو کہ دے ان وجوہ کے سبب ضرر پہونچاویں اور خداے زبرکوت
و مہربان پرہیزگار کرے جو آپ کو عالم شہود میں جس چیز سے چاہتا ہے نگاہ رکھتا ہے اور جو آپ کے تشقل ہونیکو
عالم روح میں ساجدین کے اندر غیر ساجدین سے نگاہ رکھتا تھا - کلام امر اور اظہار غلبہ اور رحمت میں مقصود
بحث نہیں ہو پس کلام جس چیز میں کہ مراد ہے یہ ہے - معلوم ہو کہ اس کریمہ میں بری اور تقوم کے معنی مجازی
مراد ہیں یعنی رویت کے معنی نگاہ رکھنے کے جیسے خداے تعالیٰ کے اس قول میں کہ سورہ طہ کے دوسرے
رکوع میں ہے لا تخافوا منکم اشع و آرائی - یعنی تم دونوں نہ ڈرو بیشک میں تم دونوں کے
ساتھ ہوں سن رہا ہوں اور دیکھ رہا ہوں یعنی قبول کرتا ہوں اور نگاہ رکھتا ہوں - بیان اشع اور آرائی
مجازی میں ہے بسبب خاص ہونی اجابت اور عصمت کی مع او سکے عموم کو اون کیلئے نظم سابق کی خواہش پر اور اگر خصوص
میں معنی تحقیقی اختیار کریں تو او سکافائدہ معنی مجازی کی طرف بہتر ہے اور معنی تحقیقی کی طرف بھی خد مفعول
کی سبب میں پوری بلاغت و توسع مفاعیل کی نسبتہ اور فائدوں کی نسبتہ کہ اون کو مناسب ہیں سان تمام
فائدوں کی نسبت حضرت موسیٰ و ہارون علی نبینا و علیہما الصلوۃ و السلام کے ساتھ معنی مجازی کو فائدہ میں ہر دینہ
ایک عام بیفائدہ ہے اور نظم سابق کے اقتضاء اور خواہش کی نسبت بی ربط معلوم ہوتا ہے - اور خدا برتر ہے صواب کو جو
جانتا ہے اور فعل بری کا حال ہونا باعتبار اس کے معنی دیکھنے والے کو فائدہ کا فائدہ جسے کہ لازم کر رہا ہے
امافی و تقبل باعتبار مرئی و یعنی جسکو دیکھتے والا دیکھ رہا ہے - تقریفہ حال و امافی استقبال کی ذکر کیفیت حصول الحاق

ذکر بیان تفسیر کریمہ الہدیٰ یرکح حین تقوم و تقلبک فی الساجدین

نه نش فی الساجدین متعلق تقوم بنابر عدم صحت عطف عامل غیر شامل نش
یعنی تعلق مفعول به غیر شامل مفعول فیہ زمانی و لزوم تباید نش تقوم و فی الساجدین
سبب عامل غیر شامل و وفادت معنی مفعول مع نش چنانکہ ما کان اللہ لیغیظہم
وانت فیہم ای معہم خلاف اقتضای تعلق مفعول بہ و نہ نش فی الساجدین
متعلق یری بنابر تباعد لفظی و تنازع معنوی متعلق بابہ التعلق نش ای تعلق فی الساجدین
بہ یری تباعد لفظی سجا کل غیر شامل ای مفعول بہ منفصل دارد و ضمن یری بہ تقوم و تعلق تنازع
معنوی معنی قیام مع الساجدین و تعلق فی الساجدین آرد و پس استحقاق قریب
راست تثبیدہ در حال صحت تعلق لفظی و معنوی فی الساجدین بتعلق غیر متباعد
لفظاً و معنماً صرا فائده خصوص عصمت عامہ حاجت اختیار این جز تثبیل تباعد لفظی معنوی
با ترک فائده مذکور چیست فاعتبہ و آیا اولی الالباب بل اقرب لفظاً و معنماً حین تقوم مفعول فیہ
زماناً بر مفعول متصل یری است فی الساجدین مفعول فیہ مکاناً برائی فاعل متصل تعلق فائده مذکور رقم الم ا
ترجمہ فی الساجدین تقوم کا متعلق عطف عامل غیر شامل کو صحت ہو نہ کی سبب یعنی تعلق مفعول بہ مفعول فیہ زمانی حین تقوم کو شامل نہیں
کہ در میان بصورت عطف عامل بہ صورت تعلق مذکور عطف صحیح نہیں، لہذا عدم صحت عطف تعلق کو مانع ہے۔ پیرایہ عامل غیر شامل کہ سبب لزوم تباعد
یعنی تقوم اور فی الساجدین میں ای تعلق عامل غیر شامل کہ سبب یری ہونا لازمی ہے لہذا یہ لزوم تباعد مانع تعلق ہے در میان تقوم
اور فی الساجدین کو اور معنی مفعول مع فائده حاصل کرنا جیسا کہ یہ ما کان اللہ لیغیظہم و انت فیہم ای معہم
میں یعنی اللہ ایسا نہیں ہے تاکہ ان کو عذاب کی حالانکہ آپ نہیں ہوں یعنی ان کے ساتھ ہوں پس اسی طرح تعلق فی الساجدین
میں مع الساجدین کے معنی کا فائده حاصل کرنا یعنی خدا کی برتری کی روح مبارک کا ساجدین میں یعنی ساجدین کیساتھ
گشت کرنا نگاہ کہتا تھا۔ یہ افادہ معنی مفعول بہ تعلق مفعول بہ کے اقتضای خلاف ہے۔ یہ سبب صورت فی الساجدین
کہ تعلق کو تقوم کو ساتھ مانع ہیں۔ اور نہ فی الساجدین یری کے متعلق سبب تباعد لفظی اور تنازع معنوی متعلق
کی او کو جو کہ اس کو تعلق ہے یعنی تعلق میں باہم و یری اور معنی میں جہاں ہو نہ کی سبب تعلق کہ بابہ التعلق کہتے ہیں جس کو کہی
کیسا تعلق ہے اور کو متعلق میں تنازع معنوی ہو جائیگا سبب مطابقت کہ فی الساجدین کا تعلق یری کہتے عامل غیر شامل کے
سبب باہم بعد لفظی ظاہر کر رہا ہے یعنی مفعول بہ متصل رکھتا ہے کہ وہ تعلق جس سے بعد فصل عیان ہے۔ اور ضمن یری میں
تقوم اور تعلق کیساتھ معنوی تنازع لاتا ہے اس معنی کہ قیام مع الساجدین اور تعلق فی الساجدین میں تنازع معنوی ہوتا
ہے پس صورت تنازع میں استحقاق قریب کو حاصل ہے تثبیدہ جبکہ لفظی و معنوی تعلق فی الساجدین کا تعلق کیساتھ
صحیح ہو چکے ہیں باہم بعد لفظی و معنوی ہی نہیں۔ اور عصمت عامہ کے خاص ہو نہ کا فائده حاصل ہو رہا ہے۔ پیر فائده مذکور
جو کہ اس جز تثبیل تباعد لفظی معنوی کے اختیار کرنا ضرورت کیا ہے فاعتبہ و آیا اولی الالباب پس ای تعلق دون عبرت کرنا

ترجمہ فی الساجدین تقوم کا متعلق عطف عامل غیر شامل کو صحت ہو نہ کی سبب یعنی تعلق مفعول بہ مفعول فیہ زمانی حین تقوم کو شامل نہیں کہ در میان بصورت عطف عامل بہ صورت تعلق مذکور عطف صحیح نہیں، لہذا عدم صحت عطف تعلق کو مانع ہے۔ پیرایہ عامل غیر شامل کہ سبب لزوم تباعد یعنی تقوم اور فی الساجدین میں ای تعلق عامل غیر شامل کہ سبب یری ہونا لازمی ہے لہذا یہ لزوم تباعد مانع تعلق ہے در میان تقوم اور فی الساجدین کو اور معنی مفعول مع فائده حاصل کرنا جیسا کہ یہ ما کان اللہ لیغیظہم و انت فیہم ای معہم میں یعنی اللہ ایسا نہیں ہے تاکہ ان کو عذاب کی حالانکہ آپ نہیں ہوں یعنی ان کے ساتھ ہوں پس اسی طرح تعلق فی الساجدین میں مع الساجدین کے معنی کا فائده حاصل کرنا یعنی خدا کی برتری کی روح مبارک کا ساجدین میں یعنی ساجدین کیساتھ گشت کرنا نگاہ کہتا تھا۔ یہ افادہ معنی مفعول بہ تعلق مفعول بہ کے اقتضای خلاف ہے۔ یہ سبب صورت فی الساجدین کہ تعلق کو تقوم کو ساتھ مانع ہیں۔ اور نہ فی الساجدین یری کے متعلق سبب تباعد لفظی اور تنازع معنوی متعلق کی او کو جو کہ اس کو تعلق ہے یعنی تعلق میں باہم و یری اور معنی میں جہاں ہو نہ کی سبب تعلق کہ بابہ التعلق کہتے ہیں جس کو کہی کیسا تعلق ہے اور کو متعلق میں تنازع معنوی ہو جائیگا سبب مطابقت کہ فی الساجدین کا تعلق یری کہتے عامل غیر شامل کے سبب باہم بعد لفظی ظاہر کر رہا ہے یعنی مفعول بہ متصل رکھتا ہے کہ وہ تعلق جس سے بعد فصل عیان ہے۔ اور ضمن یری میں تقوم اور تعلق کیساتھ معنوی تنازع لاتا ہے اس معنی کہ قیام مع الساجدین اور تعلق فی الساجدین میں تنازع معنوی ہوتا ہے پس صورت تنازع میں استحقاق قریب کو حاصل ہے تثبیدہ جبکہ لفظی و معنوی تعلق فی الساجدین کا تعلق کیساتھ صحیح ہو چکے ہیں باہم بعد لفظی و معنوی ہی نہیں۔ اور عصمت عامہ کے خاص ہو نہ کا فائده حاصل ہو رہا ہے۔ پیر فائده مذکور جو کہ اس جز تثبیل تباعد لفظی معنوی کے اختیار کرنا ضرورت کیا ہے فاعتبہ و آیا اولی الالباب پس ای تعلق دون عبرت کرنا

ضمیمہ و اگر گرفته شود یری و تقوم بمعنی حقیقی نش ای دیدن و استادان و تعلق
معنی لازم ای گردیدن از حالی بحالی و تعلق فی الساجدین ای مصلین بہ یری و یری
ضمن بہ تقوم و بہ تعلق نیز بمعنی مفعول مع نش باین حاصل کہ می بیند ترا وقت
استادن تو و گردیدن ترا از حالی بحالی با ساجدان ای مصلیان ہر درین مراد لفظاً
باینکہ حین تقوم تعلق یری مفعول فیہ زمانی برائی مفعول بہ متصل یری است و تعلق
مفعول بہ منفصل یری و فی الساجدین تعلق یری مفعول معہ برائی ہر دو مفعول بہ پس حین
تقوم عام باشد و معارض خصوص فی الساجدین و مہمل المعنی نش بقارض ہر دو اگر فی
الساجدین ضمن یری علاقہ بہ تقوم ہم بنابر قرینہ محلی دارد رفع عموم و قارض تو اندیشد لیکن قرینہ بمقابلہ
مراحت مذکور سابق نش ای اقرب لفظاً و معنماً حین تقوم مفعول فیہ زماناً برائی مفعول بہ متصل یری است
و فی الساجدین مفعول فیہ مکاناً برائی فاعل متصل تعلق اعتبار یری ندارد و نیز حاکمیتہ غیر شاملہ
مفعول فیہ زمانی نش یعنی غیر شامل مفعول بہ متصل مفعول مع تباعد لفظی آرد نش نہ تباعد معنوی
و مفعول مع تنازع گرد و میان ہر دو مفعول بہ پس استحقاق مفعول بہ متصل بنا بر قریب است

ضمیمہ ملاحظہ اگر یری و تقوم معنی حقیقی یعنی دیکھنے اور کھڑے ہونے مان لیا جاوے اور تعلق لازم ہے یعنی ایک حال کو دوسرے حال
میں ہو جانا یاوریہ کہ فی الساجدین یعنی مصلین کا یری کے ساتھ تعلق ہے۔ اور ای ضمن میں اس کا تعلق تقوم کیساتھ
اور تعلق کیساتھ ہی مفعول معہ کہ معنی میں ہے جبکہ حاصل ہے کہ دیکھتا ہے جبکہ سجدہ کرنیوالا یعنی نماز پڑھنے والوں کیساتھ
تیرے کھڑے ہونے اور تیرے ایک حال کی طرف پرکے وقت۔ ایسے معنی مراد کرتے ہیں نظریں میں اور غرض اس کے
ہے۔ اس طرح کہ حین تقوم یری تعلق سبب مفعول فیہ زمانی ہے مفعول فیہ متصل یری کیلئے۔ اور تعلق یری کا مفعول
متصل ہے۔ اور فی الساجدین یری کے تعلق کہ سبب مفعول معہ ہر دو متصل و منفصل مفعول بہ مذکورہ کیلئے۔ پس حین
تقوم عام ہو گا اور خصوص فی الساجدین کا معارض۔ اور اس قارض کہ سبب مہمل المعنی۔ اور اگر فی الساجدین
یری کے ضمن میں قرینہ محلی کے سبب علاقہ تقوم کے ساتھ ہی ہے تو رفع عموم اور قارض ہو سکتا ہے لیکن قرینہ
مقابلہ میں مراحت مذکور سابق کو یعنی حین تقوم مفعول فیہ زمانی لفظ معنی کے اعتبار سے یری کے مفعول بہ متصل
کے لئے قریب تر ہے۔ اور فی الساجدین مفعول فیہ مکان تعلق کے فاعل متصل کیلئے نزدیک تر ہے کچھ اعتبار
نہیں رکھتا۔ اور حاکمیت غیر شاملہ مفعول فیہ زمانی ہی کہ مفعول بہ متصل کو شامل نہ ہو لفظی بعد باہم پیدا
کرتی ہے نہ معنوی۔ اور مفعول معہ دون مفعول بہ کے درمیان تنازع ہوتا ہے پس مفعول بہ
منفصل کا استحقاق قریب کے سبب ہے۔

ایماندارین مراد اگر تکیہ تعلق فی الساجدین بقوم نیکو تر است نہ بری تاکہ مفید خصوص قیام
 نش فی الساجدین هر صراحتا باشد آن تواند شد از آنکه عین تقوم مفعول فیہ زمانی است
 مفعول متصل بری را فی الساجدین مفعول مع برائی فاعل تقوم پس شامل باشد
 مفعول فیہ زمانی را و تعلق عام باشد نش چنانکہ تقوم بعد تعلق فی الساجدین عام باشد یا مع
 و تعلق مفعول بہ نیز مقاضی تعلق فی الساجدین است پس فی الساجدین متنازع فیہ بامیان
 مفعول فیہ زمانی و مفعول پس استحقاق تعلقش بمفعول بہ بنابر اصلیتش در کلام قرینہ بمفعول فیہ
 زمانی بتبار فضیلتش در کلام بعد و نیز عالمیت غیر شامله مفعول بہ نش یعنی تعلق غیر شامل مفعول
 زمانی صراحت تعلق فی الساجدین نش کہ مفعول مع است هر بقوم نش کہ مفعول فیہ زمانی
 است بدخول عین هر زیرا کہ حامل غیر شامل بتابع لفظی و معنوی آرد پس متنازع یا تعارض
 نش آرد و حکم متنازع و تعارض مذکور شد بخلاف حامل شامل نش کہ بتا بعد متنازع
 نیار و بسبب شمول هر و عطف تعلق تقوم نیکو تر است

ترجمہ ای و اناس مراد میں اگر اچھی طرح تو غور کریگا تو معلوم کریگا فی الساجدین کا تعلق تقوم کے ساتھ
 بہت اچھا ہے نہ بری کے ساتھ تاکہ خصوص قیام فی الساجدین کا صراحتا مفید ہو۔ سو یہ ہونہیں سکتا
 اس سبب کہ عین تقوم خاص مفعول بہ متصل بری کا مفعول فیہ زمانی ہے اور فی الساجدین فاعل تقوم کئے
 مفعول معہ پس شامل ہوگا مفعول فیہ زمانی کو۔ اور تعلق عام ہوگا جس طرح تقوم فی الساجدین کے عدم تعلق کے
 سبب مع او کے معاملات کے عام ہوتا ہے۔ اور تعلق کہ مفعول بہ ہو وہ بھی تعلق فی الساجدین کا متقاضی
 پس فی الساجدین در میان مفعول فیہ زمانی اور مفعول بہ کے متنازع فیہ ہوگا پس استحقاق تعلق کا او سکون
 مفعول بہ کے ساتھ ہوگا او کے اصل ہونیکے سبب کلام میں اور قرینہ کے سبب نہ مفعول فیہ زمانی کیساتھ
 سبب او کے فتنہ ہونیکے کلام میں و بسبب بعد کے۔ اور مفعول بہ کی عالمیت غیر شاملہ ہی یعنی تعلق
 مفعول فیہ زمانی کے ساتھ شامل نہ ہونا ہی فی الساجدین کے تعلق کی جو مفعول معہ ہی تقوم کیساتھ
 ہے جو مفعول فیہ زمانی پر بسبب عین کے اوپر داخل ہونیکے۔ کیونکہ حامل غیر شامل لفظی و معنوی بتا بعد
 یعنی باہم پیدا کرتا ہے۔ پھر متنازع یا تعارض ہی لاتا ہے اور حکم متنازع اور تعارض کا مذکور ہو چکا۔ بخلاف
 حامل شامل کے کہ بسبب شمول بتا بعد اور متنازع نہیں لاتا۔ اور تعلق کا تقوم پر عطف بہت اچھا ہے

بنابر رفع تعارض مذکور نش ای عموم عین تقوم خصوص فی الساجدین مراد آن صحبت
 نیز رو بنابر اختلاف مفعول فیہ و مفعول بہ نش معاً و اختلاف نصب و جر نش
 لفظاً و پس متنازع رفع نش و حکم مذکور نش ای استحقاق تعلق فی الساجدین بہ تعلق
 هر لازم گرد و اگر تعلق مجرور گفتم شود بنابر قرآنی البتہ عطف صحت پذیرد لکن صیغہ
 مضارع فصیح و بلیغ بود و موافقہ بلاغۃ تقوم نش نہ مصدر کہ خلاف فصاحتہ و بلاغۃ
 باشد و نیز تغیر معنی باختلاف قرارت خلاف اصل قرآنی است و نیز مقصد خصوص
 عصمتہ عامہ تامہ و ربط کلام سابق کہ مستفید عصمتہ عامہ تامہ است ضائع شود پس اصرار
 برین مراد نش ای مراد ثانی صواعض اثنان مراد نش ای مراد اول هر یکلام
 را پسندیدہ شود و اگر گرفتہ شود تعلق بمعنی متعدی ای گردانیدن پس ساجدین را
 مفعول بہ بصلہ لام خواهد یا بی صلہ نش نہ بصلہ فی عموم قیام مجیمان پس حالیکہ
 نش تعلق داخل صلوٰۃ است مفید صلوٰۃ است و در حالیکہ نش تعلق خارج صلوٰۃ

ترجمہ تعارض مذکور کے اوٹھ جائیکے سبب کہ یہ تعارض عین تقوم کے عموم اور فی الساجدین کے خصوص کا ہے
 حالانکہ یہ عطف صحت نہیں پاتا ہے بسبب اختلاف مفعول فیہ اور مفعول بہ کے معنی کے اعتبار سے اور نیز
 لفظی اعتبار سے نصب و جر کے اختلاف کے سبب۔ پس متنازع رفع نہ ہوگا اور حکم مذکور لازم ہو جائیگا یعنی
 استحقاق تعلق فی الساجدین کا تعلق کے ساتھ۔
 اور اگر ایک قرارت کی بنا پر تعلق مجرور کہا جاوے البتہ عطف صحت پا جائیگا لیکن مضارع کا صیغہ بلا
 تقوم کی موافقت پر فصیح و بلیغ نہانہ مصدر کہ خلاف فصاحت و بلاغت ہوتا ہے۔ اور اختلاف قرارت
 کے ساتھ بغیر معنی کا ہی خلاف اصل قرآنی کے ہے۔ اور خصوص عصمت عامہ تامہ کا مقصد ہی
 اور کلام سابق کا ربط جو عصمت عامہ تامہ کا مستفید یعنی فائدہ دیتا ہے ضائع جائیگا۔
 پس اس مراد ثانی پر اصرار اور اس مراد اول سے اعراض کس راہ سے مقبول پسندیدہ ہوگا۔
 اور اگر تعلق بمعنی متعدی گردانیدن یعنی معنی میں پہنکے اختیار کیا جائے تو ساجدین کو مفعول بہ
 صلہ لام کے ساتھ ہونا چاہتا ہے یا بی صلہ کے۔ نہ فی کے صلہ کے ساتھ اور اس طرح عموم قیام پس
 اس حال میں کہ تعلق داخل صلوٰۃ ہے مفید صلوٰۃ ہے۔ اور اس حال میں کہ تعلق
 خارج صلوٰۃ ہے۔

بیان مراد ثانی
 تعلق مجرور
 بنابر قرآن تعلق
 بیان معنی تعلق
 متعدی معنی
 گردانیدن

فی الساجدین تعلق یرنی با تقوم مستلزم افادت معنی مفعول معطل است واللہ تعالی اعلم
 بالصواب **نکتنہ** باید دانست صحت برتر بر قوت دارد و مراد اول بہر حالت
 نصب و بر صحت نیز بدو بخلاف مراد ثانی کہ بخالت جرعتہ نیز نہ بخالت نصب اختلاف قرات
 معنی نظم نباشد پس مراد اول قوت دارد بر مراد ثانی و فائدہ عصمت عامہ تامہ کہ مقصود المحل بتایید
 ربط نظم سابق است و مراد اول است نہ در مراد ثانی و فصاحتہ کلام و بلاغتہ مرام کہ اعجاز
 قرانی است و مراد اول است نہ در مراد ثانی و مقصود امر توکل و اظہار علیہ رحمتہ و مراد اول است
 نہ در مراد ثانی و در مراد ثانی معنی حقیقی یرنی و تقوم ناچار رجوع کند بمعنی مجازیش ورنہ امری عام
 بی فائدہ است بخلاف مراد اول کہ معنی مجازی یرنی و تقوم رجوع نکند بمعنی حقیقیش و چون
 نظم قرآن مجید در حالت نصب تقلب احتمالی بر مراد ثانی ندارد و تأییدش از غیرش اگر چہ از حدیث
 شریف بود و سوسے نہ بدو واللہ تعالی اعلم بالصواب اللہم صل وسلم علی محمد البنی نورک
 و علی النوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفّعہ فینا و ترحمنا بہ

نکتنہ این معنی
 کہ صحت صراحتہ و اول
 مقصود المحل و فصل
 و بلاغتہ کلام
 و دیگر مقصود است
 و مراد اول است
 مجازی و مراد
 ثانی بمعنی حقیقی و اول
 معنی نظم نباشد

ذکر کیفیت مسائل متفرکہ از علم و عمل صالح ثابت است

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و تابعہ اجمعین
 باید دانست در ثبوت تقبیل و معالقبہ روایات از فعل رسول اللہ تعالی و اصحاب
 و اتباع او است صلی اللہ تعالی علیہ و علی آلہ و اصحابہ و اتباعہ وسلم در و مند کفایت
 بروایت کردہ **حدیث** عن عائشہ رضی اللہ عنہا قالت قد زید بن حارثہ المدنیہ و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فی بیتی فاتاہ فقرع الباب فقام الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عریا تاہ بجر ثوبہ
 و اللہ ما را یشہ یا ناقبہ و لا بعدہ فاعتقبہ و قبیلہ رواہ الترمذی کذا فی مشکوٰۃ باید
 دانست بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ و معالقبہ و تقبیل
 وارد شدہ -

ذکر بیان مسائل کا جو صلحا کے علم و عمل کا ثابت ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و اصحابہ و تابعہ اجمعین -
 سمجھنا چاہئے کہ تقبیل و معالقبہ یعنی بوسہ دینے اور گلے لینے کے ثبوت میں جو روایتیں کہ رسول خدا کے
 تعالیٰ اور آپ کے اصحاب اور پیروان کے فعل سے ہیں - خدا ہی تعالیٰ کی رحمت اور سلامتی آپ پر اور آپ
 اصحاب اور پیروان پر ہو چو - ورومند گئے ان میں سے ایک روایت پر کفایت کی - **حدیث** -
 روایت ہے حضرت ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہابی بی صدیقہ رضی اللہ
 عنہا نے کہ زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر میں تھے - پھر آپ کے
 پاس آئے اور دروازہ کو کھٹکٹایا پس ان کیلئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بدن کھڑے ہو گئے
 اس حالت سے کہ اپنے کپڑے کو کھینچتے جاتے تھے - قسم خدا کی میں نے آپکو برہنہ نہیں دیکھا پہلے اسکے اور
 نہ پیچھے اسکے - پھر ان سے آپ گلے لے اور انکو چوما - اس حدیث کو ترمذی نے
 روایت کیا جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے - معلوم ہوتا چاہئے کہ حضرت انس
 رضی اللہ عنہ کی روایت معالقبہ اور تقبیل میں نہیں وارد ہوئی ہے -

حدیث عن انس قال قال رسول الله الرجل يتلقى اخاه او صديقه يخني له قال لا قال فيلزمه
ويقبله قال لا قال افيأخذه بيده وايضا فح قال نعم رواه الترمذي كذا في المشكوة بدانك تعارض
واقع شد در جوار تقبيل والتزام بنا بر حديث حضرت عائشة و حضرت انس رضي الله تعالى عنهما
فان فعل مخصوص بحضرت صلى الله تعالى عليه وآله وسلم نتواند شد چه در افعال صحابه رضي الله
تعالى عنهم نیز یافته شد چنانکه مرويت قبل النبي صلى الله عليه وسلم فاذا والى بكره بعد ما عانقه حين
اقبل وعلى وافق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على القبل فاذا الى بكره فقال صلى الله
عليه وسلم يا ابا الحسن منزلة الى بكره عندي كمثلتي عند ابى الحديث الى منزلة الابن عند ابيه
في الرافة والشقيقة از اینجا است که بوسه دهن پسر جائز است پس نهی در مقابله ثابت است
که از فعل آنحضرت صلعم صحابه رضي الله تعالى عنهم است هر ما قول شود با آنچه رفع تعارض
شود نه ثابت در مقابله نهی و نه وجه نهی بر ثابت دایره جائز شود و نهی غیر معقول پس
ما قول شد نهی با آنچه از قول فقها روشراخ حدیث واضح است یعنی التزام محرم نهی عنه است نه غیر

حدیث روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ کہا وہ ہونے کہ ایک دن کہا اے رسول کوئی مرد میں کانیں بانی یا انہو سے
طلاق کر لینا اسکے لئے انھن کر لیا یعنی جھگڑا فرمایا نہیں۔ اور کہا تو کیا اس التزام کر لیا یعنی اوکو پٹیا لگا یا بھنگ
ہوگا اور اوکو پورے لگا فرمایا نہیں۔ کہا اوستے تو کیا اوکا ماتہ پکڑ کر اس سے مصافحہ کر لگا فرمایا ہاں اس
حدیث کو ترمذی نے روایت کیا جیسا مشکوٰۃ میں ہے۔ معلوم ہو کہ تقبیل اور التزام کجوا میں حدیث حضرت عائشہ
اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سبب رض واقع ہوا۔ اور یہ فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
مخصوص نہیں ہو سکتا اسلئے کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے افعال میں یہی پایا گیا ہے جیسا کہ مروی ہے۔ کہ
کیو جانی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دہن کو اپنے معالقہ کر نیے بعد جبکہ وہ سائے آ
اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موافقت کی یعنی حضرت صدیق صلی اللہ
علیہ وسلم نے کیا تھا۔ پہر کہا حضرت علیؑ نے کیا آپ ابوبکرؓ کے دہن کو پوتہ میں اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای ابو الحسن ابوبکرؓ کا مرتبہ میرے نزدیک ایسا ہے جیسا میرا مرتبہ میرے باب کے نزدیک آخر حدیث
یعنی جیسا میرا مرتبہ اسکے باب کے نزدیک افت اور شفقت میں ہوتا ہے۔ یہ بات کہ یہی کاچوٹنا جائز ہے پس
ہنی مقابلہ میں ثابت کی کہ وہ ثابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فعل میں ہوتا ویلے کیا ہوگی اس میں کس
کہ تراض طے جانے نہ ثابت ہوا کہ مقابلہ میں ہنی کے ورنہ وجہ ہنی کی ثابت ہوا اور اور جائز ہو جائیگی اور ہنی غیر معقو
ہوگی پس ہنی مآول ہوئی اس میں کہ قول فقہاء اور شراح حدیث کا ظاہر ہے یعنی تقبیل اور التزام حرم کا ہنی کہ
امطرت کر اوی کر پوتہ یا اور بھنگ کر مٹنی ممانعت ہے جسکو فقہاء اور شراح حدیث نے حرام لکھا ہے۔

نش چنانکه بوسه بر دهن طفل اگر چه غیر باشد رخصت است و گفته شد بوسه بر دهن طفل
رنته است و گفته شد که بوسه بر پنج نوع است بوسه مودت یعنی بوسه والدین بر رخساره
اولاد و بوسه رحمت یعنی بوسه اولاد بر سر والدین و بوسه شهوت یعنی بوسه شوهر بر دهن
حفت و عکس این و بوسه تحیت یعنی بوسه مسلمان بر دست مسلمان و بوسه خواهر پیشانی
برادر و عکس این و بوسه شهوت بر غیر زن و شوهر حرام است هر پس بمنا سبت حال تعارض
در ثقی و ثقیل التزام و ثقیل رفع شود باید دانست که فعل ثقیل و اراست میان فاعل
و مفعول پس از نسبت بفاعل چیزی نیست لکن از نسبت بمفعول حلال بوجه خاص باشد
یا حرام بوجه خاص پس غیر از آنچه حرام است حلال است پس هر گاه بوسه غیر محرم بمفعول و
عموم و بوجه خاص که از اخبار و آثار ثابت است نش و در بیان عموم مفعول و عموم وجه خاص روایات از فعل
حضرت صلعم و اصحاب کرام و غیر هم بسیار است هر که خواهد توجه بکتب حدیث شریف نماید هر منفی در
خصوص مفعول و وجه خاص نتواند شد نش یعنی بوسه دست و پا و سر و رو و لباس و علقین و دیگر آثار و
شعائر و دیگر اشیا هر وجهی که جائز باشد منع نتواند شد بنا بر اصل آنکه بر تقسیم مسلمان منع بالخصوص نتواند شد

ترجمہ نہ بغیر صیاحیجہ کے منہ پر بوسہ اگرچہ غیر کا ہو رخصت ہو۔ اور کہا گیا سچہ کے منہ پر بوسہ سنت ہے۔ اور کہا گیا کہ بوسہ پانچ طرح ہے جو ایک ہودت و پیار کا بوسہ یعنی بابا پ کا بوسہ اولاد کے رخسار پر۔ اور دوسرا رخصت کا بوسہ یعنی بوسہ اولاد کا والدین کے سر پر یا دوسرے اہل بیت یعنی بوسہ شوہر کا اوسکے جنت کی منہ پر اور اسکا بوسہ یعنی بیوی کو شوہر کا بوسہ۔ اور چوتھا بوسہ تحریک کا یعنی مسلمان کا بوسہ مسلمان کے ہاتھ پر۔ اور پہن کا بوسہ بہائی کی پیشانی پر اور اسکا عکس یعنی بہائی کا بہن کی پیشانی چومنا۔ اور پانچواں بوسہ شہوت کا خاندان جو در کسوائے غیر پر کہ حرام ہو۔ پس التزام و قبیل کی نفی اور ثبوت میں جو تعارض ہے وہ مناسبت حال سے رفع ہو جاتا ہے اب سمجھنا چاہئے کہ بوسہ دینے کا فعل دائرے فاعل اور مفعول کے درمیان توازن نسبت سے کہ فاعل کی نسبت ہے کوئی چیز نہیں ہے لیکن اس نسبت سے کہ مفعول کے ساتھ ہو وجہ خاص میں حلال ہوتا ہے یا وہ خاص میں حرام۔ پس غیر اس چیز کا کہ حرام ہے حلال ہے۔ پس جبکہ بوسہ غیر مجرم کا نسبت عموم مفعول اور عموم وجہ خاص کے کہ اخبار و آثار سے ثابت ہے۔ حالانکہ اسی بیان عموم مفعول و عموم وجہ خاص میں حضور صلعم اور اصحاب کرام وغیرہم رضوان اللہ علیہم کے فعل سے بہت روایتیں ہیں جسکو خواہش ہو تو وجہ حدیث شریف کی کتابوں کی طرف کرے۔ کوئی منع خصوص مفعول اور وجہ خاص میں نہیں ہو سکتا یعنی بوسہ ہاتھ و پیرو سر و منہ اور لباس اور نعلین کا اور آواز و آثار و شعار کا اور دوسری چیز و نگاہ اس میں کہ جائز ہو و منع نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کی بنا پر کہ تعمیم مسلم پر منع بالخصوص نہیں ہو سکتا۔

ہر دو اللہ مارا تیرے مائے قبلہ والا بعد سخن و از است تا آنکہ میں صحت نہ پذیرد و دیگر آنکہ تاویل کردہ شود
 در حالت التزام پس از اینجا است کہ معافقہ عریان بہ لابس ہم جائز است اگر منہجر بحرام نباشد و معافقہ
 عریان بعریان کرد پس ترکش خیر است۔ باید داشت فرمود علی اللہ علیہ و علی آکہ وسلم خالطوا الناس
 باخلاص و خالطوا ہم فی اعلاہم رو آہ ابن عساکر کہ کنوز الخلاق فی حدیث خیر الخلاق ہذا نہ است خمیدن
 باکرام کسیکہ رسم اکرام ایشانست جائز است پس نبی و خمیدن عام نتواند شد مگر ما قبل برسم اہل عرب
 نش کہ در ایشان رسم اکرام خمیدن نیست و نیز باید داشت کہ اگر انحناء مطلقاً حرام گفتہ شود
 بشرے نہ کہ ازین حرام نصیبی نہ داشتہ باشد و اگر بعضاً حرام گفتہ شود و جب خاص ار و کہ جز آن حرام
 نتواند شد و ظن حرام و فعل مومن صحتہ پذیرد پس ازین انحناء کہ وقت سلام واقع شود و جز
 برسم اکرام نتوان فهمید و آن جائز است و نیز باید داشت کہ بنا بر رسم عرب ترک انحناء
 سنت است و ایذا مسلم تبرک انحناء بنا بر رسم اکرامش حرام ترک سنہ بنا بر تحریر از حرام
 اولی است و علیہ الفتوی و از قواعد شریعت است کل ما یخیر الی الحرام حرام۔

ترجمہ اور اس جملہ قسمیہ واللہ مارا تیرے مائے قبلہ والا بعد حدیث حضرت صدیقہ فہم گفتگو درازے یہاں تک
 کہ قسم صحت نہ پالیوے مگر یہ کہ حالت التزام میں تاویل کیا و یکی میں ہمیں سے ہے کہ برہنہ کا صاحب لباس
 یعنی کپڑے والے سے معافقہ یعنی گلے ملنا ہی جائز ہے اگر حرام کی طرف کہنے والا ہو۔ اور معافقہ تنگ کانٹے
 کی مکروہ ہے پس اسکا ترک بہتر ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ فرمایا حضور صلی اللہ علیہ و علی آکہ وسلم نے ملو آدموں
 اور انکی اخلاق کیساتھ۔ اور اخلاق و مذاہب اور انکی اعمال میں۔ اس حدیث کو ابن عساکر نے روایت کیا کہ کتاب
 کنوز الخلاق فی حدیث خیر الخلاق میں۔ اسی سے ہے کہ بعض اکرام جہکنا اور لوگوں کا چمکی یہ رسم
 اکرام ہے جائز ہے۔ پس سمجھنے میں عام مخالفت نہیں ہو سکتی مگر تاویل کیا و یکی یہ اہل عرب کی رسم کیساتھ
 کیونکہ جہکنا اور میں رسم اکرام نہیں ہے۔ اور یہ بھی سمجھنے کی بات ہے کہ اگر انحناء یعنی جہکنا مطلقاً حرام
 کہاجئے تو کوئی بشر نہیں ہے کہ اس حرام سے کچھ حصہ و نصیب نہ کہتا ہو۔ اور اگر بعض جہکنا حرام کہا جاوے
 تو کوئی خاص جہر کہتا ہے کہ اس کے سوا حرام نہیں ہو سکتا۔ اور مومن کے فعل میں حرام کا گمان صحت نہیں پاتا
 ہے۔ پس اس جہکنے سے جو سلام کے وقت واقع ہوئے ہے بجز رسم اکرام اور کچھ نہیں سمجھا جاتا اور یہ جائز ہے
 اور یہ بھی سمجھنا چاہئے کہ رسم عرب کی بنا پر انحناء کا ترک سنت ہے۔ اور مسلمان کی ایذا ترک انحناء کی سبب
 اسکی رسم اکرام کی بنا پر حرام ہے۔ اور حرام سے نہ سمجھنے کیلئے سنت کا ترک اولی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے
 اور قواعد شریعت سے ہے کل ما یخیر الی الحرام یعنی ہر وہ کہ حرام کی طرف کہینے حرام ہے۔

بیان مسئلہ
 جائز انحناء کی
 خمیدن باکرام۔

ازینجا است کہ تلاوت قرآن مجید بجز اگر چہ سنت است لیکن در وقت تاوی سلم حرام است
 پس انچنین مسائل یعنی ترک سنہ بنا بر تحریر از ایذا مسلم در فقہ میتوان یافت
 فقہاء انحناء مکروہ فرمودہ اند حرام نہیں و فتاوی ہندیہ است الا انحناء للسلطان
 وغیرہ مکروہ ویکہ الا انحناء عند التحیۃ و اختیار مکروہ اولی بمقابلہ اختیار حرام واللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب و انحناء در دیار ہند رسم ادب و اکرام است ترکش محمول بر خلاف ادب
 و اکرام است باید داشت چنانکہ علماء از تقبیل حجر اسود تقبیل بہر معظّم استنباط فرمودہ
 نش قال ابن حجر استنبط بعضهم من مشروعیۃ تقبیل الحجر الاسود جواز تقبیل من سخی التقظیم
 من آدمی وغیرہ ہر انہ طواف والتزام کعبہ و رجعت قہقری از جانب او طواف والتزام
 بہر معظّم و رجعت قہقری از جانب او مستنبط ہیشود واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب نیز رجعت
 قہقری بفعال رسل و سلف و خلف یافتہ شد نش رجعت قہقری بحال الغیب جانب حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 محمد بن عبد القادر جوہر بحت الاسرار مذکور است و قہقری مرشد کی رجعت قہقری خود از جانب حضرت مرشد خوش
 بیان میفرمود رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ترجمہ ہمیں سے یہ مسئلہ کہ قرآن مجید کا زور سے پڑھنا اگر چہ سنت ہے لیکن وقت تاوی سلم یعنی مسلمان کے
 ایذا پانہی حالت میں حرام ہے۔ ایسے مسئلے یعنی سنت کا چھوڑ دینا ایذا مسلمان سے پہنچنے کے لئے فقہین کے لئے
 اور فقہاء رحمانے انحناء کو مکروہ فرمایا ہے و حرام۔ کہ فتاوی ہندیہ میں ہے سلطان اور اسکے غیر کیواسطے جہکنا مکروہ
 ہے جہکنا تحیت یعنی سلام کے وقت۔ اور مکروہ کا اختیار مقابلہ میں حرام کے اختیار کے بہت مناسب ہے واللہ تعالیٰ
 اعلم بالصواب اور خدا کے برتر ہے درستی کا رکھنا خوب جانتا ہے۔ اور انحناء ملک ہندی میں ادب و اکرام کی رسم ہے
 اسکا ترک ادب و اکرام کے خلاف پر محمول ہے۔ سمجھنا چاہئے جیسا کہ علماء نے حجر اسود کے چومنے بہر معظّم کا چومنا
 استنباط فرمایا ہے یعنی نکال ہے۔ کہ کہا ابن حجر نے بعض علماء نے حجر اسود کے چومنے کی مشروعیت سے اس کے
 چومنے کا جواز نکالا ہے جو مستحق تعظیم کا ہر آدمی ہو خواہ غیر آدمی۔ اسبطرح کعبہ شریف کے طواف اور التزام اور اسکی
 طرف سے رجعت قہقری یعنی پیچہ پاؤں لوٹنے سے بہر معظّم کا طواف اور التزام اور اسکی طرف سے رجعت
 قہقری مستنبط ہوتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ اور رجعت قہقری بھی افعال میں الگے اور جہکنا نیک
 بخشنوں سے پالی گئی ہے۔ جیسا کہ رجال الغیب کا حضرت غوث اعظم محمد عبد القادر محبوب سبحان کی طرف
 سے اوٹے پیچہ پاؤں لوٹنا ادب کی راہ سے۔ کہ کتاب بخت الاسرار میں مذکور ہے۔ اور حضرت سیدی و
 و مرشدی اپنے پیچہ پاؤں لوٹنے کو اپنے آپ کے حضرت مرشد کی طرف سے بیان فرماتے تھے رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم۔

بیان استنباط
 خلاف ادب
 التزام رجعت
 قہقری۔

و باید دانست که رجعت قهقری وقت وداع از بیت اللہ تعالیٰ و حرم محترم حضرت نبی
تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم از سنہ ثابت نشد ازین سبب بعض علما عبت
مکروه فرمودند و بعض علما جائز و توارث صحابہ بران فرمودند از انست امام زلیحی و زکین
الحقائق شرح کثر الدقائق در آداب زیارت بیت الرب سجا آوردن التزام و رجوع
قهقری فرموده و نیز رجوع قهقری از جانب کابر و منکر را مکابر و فی المستخلص الحقائق ثم
قالوا شیخی ان یصرف و یویشی در آہ و وجہہ الی البیت و طاعی و مسلک از طرا بلبی جائز
و توارث صحابہ بران نقل نموده و باید دانست تقبیل و معانقہ و طواف بامومن رجعت
قهقری از جانب او کہ بریط طلیت یا نور اللہ تعالیٰ و رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ
وعلیٰ آلہ وسلم در معنی شعائر است لکن چنانکہ در ذکر کیفیت اشتراک وصفی باللہ
سجائہ و در ذکر کیفیت العلم و المعرفہ مذکور است مراتب تفاوت مراتب است
ای تقبیل و غیرہ کہ مذکور شد ہر بنا بر معرفہ و نیت عارف مقبل و معانق و طائف و مراجع و معرفہ
تقبیل و معانق و طواف مرجع از انست تقبیل و معانقہ و طواف بامومن رجعت قهقری از جانبش تقبیل

ترجمہ ادبچنا چاہے کہ بیت اللہ اور حرام محترم حضرت نبی اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم و حضرت
کیونکہ رجعت قهقری از راہ سنت ثابت نہیں ہوئی ای سبب بعض علمائے اسکو بدعت مکروہ فرمایا۔ اور
بعض علما نے جائز۔ اور صحابہ کا توارث او سپر فرمایا یعنی یہ بعد دیگرے او سپر عمل۔ اور میں سے ایک
امام زلیحی میں کہ تبیین الحقائق شرح کثر الدقائق میں آداب زیارت بیت الرب میں جنہوں نے التزام
اور رجوع قهقری کا اور کرنا فرمایا۔ اور منکر کو مکابر یعنی جگر ٹیڑھا اور مقابلہ کرنا لاف مایا اور کتاب المستخلص
الحقائق میں ہے۔ پیر اوہوں نے کہا کہ لوٹنا یعنی پیر نا واپس ضروری ہے تو وہ چلیکا اپنے پیچھے کو حالانکہ
چہرہ او سکا کعبہ شریف کی طرف ہوگا یعنی رجوع قهقری کر لگا۔ اور مطالعے نے کتاب ملک میں طرا بلبی سے
جائز اور او سپر صحابہ کا توارث نقل کیا۔ سمجھنا چاہے کہ تقبیل اور معانقہ اور طواف مومن کیسا تھا اور وہی
طرف و رجعت قهقری کہ نور خدا و تعالیٰ اور رسول خدا تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم و طواف ہونیکے بریط
کے سبب ہی مومن معنی شعائر میں ہر جیسا کہ ذکر کیفیت اشتراک وصفی باللہ سجائہ اور ذکر کیفیت علم و معرفت
میں مذکور ہے حسب تفاوت مراتب ہے کہ یہی تفاوت مراتب تقبیل و غیرہ مذکورہ بالا معرفت کی بنا پر
اور چہنے دلے اور کلے دلے اور طواف کرنا دلے اور لوٹنے والے عارف کی نیت کی بنا پر ہے
جو اسکو معرفت میں حاصل ہوا اسکے جھکو دو چہتا اور جس کے ملنا اور جھکو کر دہتا اور طواف کرنا ہی اور جھکی طرف کو دہتا پس شہابی
الذی ہے سبب کہ تقبیل اور معانقہ اور طواف مومن کیسا تھا اور وہی طرف و رجعت قهقری خدا تعالیٰ کا تقبیل

اور رجوع قهقری کا کابر و منکر را مکابر و فی المستخلص الحقائق ثم قالوا شیخی ان یصرف و یویشی در آہ و وجہہ الی البیت و طاعی و مسلک از طرا بلبی جائز و توارث صحابہ بران نقل نموده و باید دانست تقبیل و معانقہ و طواف بامومن رجعت قهقری از جانب او کہ بریط طلیت یا نور اللہ تعالیٰ و رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ وعلیٰ آلہ وسلم در معنی شعائر است لکن چنانکہ در ذکر کیفیت اشتراک وصفی باللہ سجائہ و در ذکر کیفیت العلم و المعرفہ مذکور است مراتب تفاوت مراتب است ای تقبیل و غیرہ کہ مذکور شد ہر بنا بر معرفہ و نیت عارف مقبل و معانق و طائف و مراجع و معرفہ تقبیل و معانق و طواف مرجع از انست تقبیل و معانقہ و طواف بامومن رجعت قهقری از جانبش تقبیل

و معانقہ و طواف اللہ تعالیٰ است و رجعت قهقری از جانب تعالیٰ بہ تعبد اللہ تعالیٰ و از انست تقبیل و
معانقہ و طواف بامومن رجعت قهقری از جانبش تقبیل و معانقہ و طواف رسول اللہ تعالیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم و رجعت قهقری از جانب او است صلعم بہ تعظیم اللہ صلعم و
للمومن منہن فی ان تعبد اللہ تعالیٰ است از یہ ظلیتہ نور اللہ تعالیٰ نشینا بر معرفہ و نیت عارف
و من یعظم شعائر اللہ فانہ منہن فی ہر پس اگر باین معرفہ و نیت اجمال کند جائز است و اینہم کہ گفتہ
شد از مرقہ بار در و لیطوفو بالبیت العتیق و التزام با باب کعبہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود
نش چنانکہ در ذکر کیفیت صحۃ اشتراک وصفی و ای باللہ سجائہ و تفسیر کریمہ و لیطوفو بالبیت العتیق
مذکور است و در حدیث شریف است کہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود مصافحہ تقبیل بید اللہ تعالیٰ است
پس التزام نیز چنین باشد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ہر باید دانست بوسہ قہر والدین درست است
از انکہ در حدیث شریف است ان رجلاً جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اتی حلفت
ان اقبل عقبۃ النجۃ و حور العین فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبل رجل الام و وجہہ الالب

ترجمہ و معانقہ اور طواف ہے اور خدا کے تعالیٰ کی طرف سے رجعت قهقری ہے یہ سبب اوی خدا کے بر
کی بندگی کیلئے۔ اور اوی سے یہ مسئلہ ہے کہ تقبیل و معانقہ اور طواف مومن کے ساتھ اور اسکی طرف
سے رجعت قهقری یہ رسول خدا کے تعالیٰ کا تقبیل اور معانقہ اور طواف ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم
اللہ وسلم اور حضور صلعم کی طرف سے رجعت قهقری ہے کہ سبب بغرض تعظیم ہی حضور صلعم کیلئے اور مومن کیلئے
اور یہ تعظیم حضور صلعم کی خدا کے تعالیٰ کی بندگی کو ہی شامل ہے ایک خدا کے تعالیٰ کے نور کے ظل ہو کر کعبہ عارف کی طرف
اور نیت کی بنا پر مومن مومن کریمہ و من یعظم شعائر اللہ فانہ منہن فی ہر پس اگر باین معرفہ و نیت اجمال کند جائز است و اینہم کہ گفتہ
شد از مرقہ بار در و لیطوفو بالبیت العتیق و التزام با باب کعبہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود
نش چنانکہ در ذکر کیفیت صحۃ اشتراک وصفی و ای باللہ سجائہ و تفسیر کریمہ و لیطوفو بالبیت العتیق
مذکور است و در حدیث شریف است کہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود مصافحہ تقبیل بید اللہ تعالیٰ است
پس التزام نیز چنین باشد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ہر باید دانست بوسہ قہر والدین درست است
از انکہ در حدیث شریف است ان رجلاً جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اتی حلفت
ان اقبل عقبۃ النجۃ و حور العین فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبل رجل الام و وجہہ الالب

ترجمہ و معانقہ اور طواف ہے اور خدا کے تعالیٰ کی طرف سے رجعت قهقری ہے یہ سبب اوی خدا کے بر کی بندگی کیلئے۔ اور اوی سے یہ مسئلہ ہے کہ تقبیل و معانقہ اور طواف مومن کے ساتھ اور اسکی طرف سے رجعت قهقری یہ رسول خدا کے تعالیٰ کا تقبیل اور معانقہ اور طواف ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وسلم اللہ وسلم اور حضور صلعم کی طرف سے رجعت قهقری ہے کہ سبب بغرض تعظیم ہی حضور صلعم کیلئے اور مومن کیلئے اور یہ تعظیم حضور صلعم کی خدا کے تعالیٰ کی بندگی کو ہی شامل ہے ایک خدا کے تعالیٰ کے نور کے ظل ہو کر کعبہ عارف کی طرف اور نیت کی بنا پر مومن مومن کریمہ و من یعظم شعائر اللہ فانہ منہن فی ہر پس اگر باین معرفہ و نیت اجمال کند جائز است و اینہم کہ گفتہ شد از مرقہ بار در و لیطوفو بالبیت العتیق و التزام با باب کعبہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود نش چنانکہ در ذکر کیفیت صحۃ اشتراک وصفی و ای باللہ سجائہ و تفسیر کریمہ و لیطوفو بالبیت العتیق مذکور است و در حدیث شریف است کہ مصافحہ تقبیل با حجر اسود مصافحہ تقبیل بید اللہ تعالیٰ است پس التزام نیز چنین باشد و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ہر باید دانست بوسہ قہر والدین درست است از انکہ در حدیث شریف است ان رجلاً جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ اتی حلفت ان اقبل عقبۃ النجۃ و حور العین فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یقبل رجل الام و وجہہ الالب

بجانب کعبہ شریف

فقال يا رسول الله لو لم يكن لي ابوان فقال قبل قبرهما قال فان لم اعرف قبرهما
 قال خط خطين احدهما قبر الام والآخر قبر الاب فقبل هما فلما تحت في يمينك الحديث و
 در فتاوی عالمگیری است لاباس بتفصیل قبر ابو یوسف کذا فی الغرائب چونکہ ازین حدیث شریف
 بوسہ قبر والدین ظاہر است بوسہ قبر استاد و دین و حضرت پیر طریقت و حضرت پیغمبر خدا
 تعالی صلعم بالاولویہ مستنبط می شود بنا بر شرف ایشان و نفرمود کہ پام بوس برائی آن
 از حکم کریمہ ما کان لبشر ان یوتیہ الكتاب والحکم والنبوة ثم یقول للناس کو اعباداً
 و تخصیص باد صلعم باید دانست نہادن سیاحتین برب چشم وقت استماع اسم مبارک محمد صلی اللہ
 تعالی علیہ و علی آلہ وسلم درست است باسنادہ عن علی المرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ -
 انہ کان اذا سمع المؤمن یقول اشہدان محمد رسول اللہ قال نحو ذلک وقال رضیت
 باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً و یقبل بالطن انامل سبابیۃ
 و یضعہما علی عینیہ -

ترجمہ پیر او سنہ کہا ای خدا کو رسول اکر میری لے ماباپ نہون او بر آفری فرمایا اون دونوں کی قبر کا بوسہ دلو اگر کہا
 اور اگر اون دونوں کی قبر نہ معلوم ہو فرمایا دو خط اس طرح کھینچ کہ ایک ان دونوں کا مکی قبر ہو اور دوسرا باپ کی قبر کا ہو اور
 اون دونوں کو چوم کر پیر تو اپنی قم میں چٹا بنی گنگا نہوگا۔ تا آخر حدیث۔ اور فتاوی عالمگیری میں ہے۔ ماباپ کی
 قبر کے بوسہ جینے میں کچھ اندیشہ نہیں چنانچہ کتاب غرائب میں ہے۔ چونکہ اس حدیث شریف کی والدین کی قبر کا بوسہ
 ظاہر ہے تو استاد دین اور حضرت پیر طریقت اور حضرت پیغمبر خدا کو تعالی صلعم کی قبر کا بوسہ بہت اون کی شرف اور اہمیت
 کیلئے مستنبط ہوتا ہے۔ اور حضور صلعم نے فرمایا کہ میرا اون چوم لے اس کریمہ کے حکم سے بچنے کی غرض سے جو سورہ آل عمران
 رکوع آٹھ میں ہے ما کان لبشر ان یوتیہ اللہ الكتاب والحکم والنبوة ثم یقول للناس کو اعباداً
 یعنی بشر کہ میں نے یہاں یہاں اللہ کو کتاب اور نبوت عطا کر دی ہے وہ لوگوں کو کہ میری پیروی کرنے لگو۔ اور فرمایا اے ابوبکر
 یا محمد مبارک جو میری کوئی تخصیص سے بچتا ہے کہ وہ دن طلسم کی انگلیوں کا ہونٹوں اور انہوں پر کہنا اسم
 مبارک محمد صلعم کی سنت کی وقت درست ہو بسبب اس کی سند ہو چنے کی حضرت علی مرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ سے
 یہ تحقیق آپ یعنی حضرت علی مرتضی کرم اللہ تعالی وجہہ سے ہونے کی کہ اتنا اشہدان محمد رسول اللہ
 آپ جی ہی کہتے تھے اور کہتے تھے کہ شہید باللہ رباً وبالاسلام دیناً و بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیاً -
 یعنی میں اللہ سے اوسکے رب ہونے پر راضی ہوا اور اسلام کے دین ہونے پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ہونے پر
 اور چوتھے آپ اپنی دونوں کلمہ کی پورہ نکی اندر کھسکے اور اونکو اپنی دونوں انگوٹھ پر رکھتے تھے۔

بیان مسئلہ
 بوسہ سبابین
 وقت استماع اسم
 مبارک

و در روایتی از حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ وضع ابہامین و سبابین برب چشم
 مذکور شد و در روایتی وعدہ شفاء از حضرت صلعم برین فعل مذکور و در روایتی تقبیل ابہامین و
 وضع بر عینین فعل آنحضرت صلعم بار سنہ حضرت آدم علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ و السلام مذکور و بعض علماء
 تقبیل وضع مذکور را مخصوص ان ذان نفرمودہ اند بل وقت استماع اسم مبارک محمد صلعم عموداً فرمودہ اند۔
 باید دانست این بوسہ تعظیم و محبت است متخاصمین میگویند کہ این بفعل بیہودیان می ماند خوشا
 بہتہ کہ در تعظیم و محبت باشد صوم عاشوراء ہم ہمیشہ بہت عمل بیہودیانست چنانکہ دانستہ باشی
 باید دانست سلام مسلم بذمی باشد جاز است در بخاری است انما سلم عبد اللہ علی الدہاقین
 اشارتاً و سلام مسلم بسلام ہم باشد جاز است قال ابیہ انما سلم علینا فیومی سیدہ الینا سلم و قالت
 اسما و الوالی الذی صلی اللہ علیہ وسلم سید الی الناس بالسلام البتہ اشارہ فی تفسیر نہایت لیکن در سانیہ
 عادت اشارہ باللفظ است از اشارہ مجرور نہ چہ در عادت اتوان فہم اشارہ مجرور با مسلم مذکور
 اند کہ دین کلف مسنون الہم صلی اللہ علی محمد بنی نور علی الوارہ کما تجبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ

بیان
 مسئلہ
 بشارہ

ترجمہ اور ایک روایت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالی عنہ سے دونوں انگوٹھ نکا اور۔ دونوں کلمہ کی انگلیوں
 پر ہونٹوں اور انگوٹھ پر کہنا مذکور ہے اور ایک روایت میں شفاعت کا وعدہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس فعل پر
 مذکور ہے اور ایک روایت میں انگوٹھ چوسنا اور دونوں انگلیوں پر کہنا آنحضرت صلعم کا فعل حضرت آدم علی نبینا و
 علیہ الصلوٰۃ و السلام کی سنت کی بنا پر مذکور ہے اور بعض علماء نے چوتھی اور کینے مذکور کو مخصوص اذان کی ساتھ نہیں
 فرمایا ہے بلکہ عام طور پر اسم مبارک محمد صلعم کو سننے کی وقت فرمایا ہے۔ چنانچہ چاہے کہ یہ بوسہ تعظیم و محبت کا ہے خصوصیت کہ
 والی کہتے ہیں کہ یہ بوسہ فعل کی شہادت ہے۔ کیا یہی ہوا وہ مشاہدت جو تعظیم و محبت میں ہو یا شومہ کا روزہ
 ہی ہوا یوں کہ عمل کی مشاہدت میں ہے جیسا کہ تجھے معلوم ہوگا بچہ چاہے مسلمان کا ذمی کو سلام اشارہ کی جائز ہے
 بخاری میں ہے کہ یہ بات یقینی ہے کہ حضرت عبداللہ نے گاؤں الوہیہ اشارہ کی سلام کیا اور سلام مسلمان کا مسلمان
 کو اشارہ کی ہی جائز ہے جیسا کہ ابہامین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو کہ ہمہ گداری پس اشارہ کرتے تھے
 اپنے ہاتھ سے ہماری طرف پر سلام کیا۔ اور کہا حضرت اسما رضی اللہ عنہا نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اپنے دست مبارک سے اشارہ کیا یا مورا یا پیرا اپنے دست مبارک کو عورتوں کی طرف سلام کیا تھا
 البتہ اشارہ فی لفظ کے کچھ نہیں ہے لیکن جن لوگوں میں کہ عادت اشارہ کی مع لفظ مجرور اشارہ سے
 ہی جو عادت میں ہے کچھ نہیں ہے لیکن جن لوگوں میں کہ عادت اشارہ کی مع لفظ مجرور اشارہ سے
 اس میں لفظ مسنون ترک ہے الہم صلی اللہ علی محمد بنی نور علی الوارہ کما تجبہ و ترضاہ و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ۔

ذکر کیفیت صدر و شرح صدر

بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد اللہ و نستغنیہ و فی علی رسولہ محمد و نستغنیہ و علی الہ و اتباعہ اجمعین ہ
 باید دانست شخص نفس از مرتبہ ذات و صفات تا افعال مصدر نش اسم فاعل صادر این چو در
 بوجودی است یا التزامی بہ صدر کہ بمعنی مصدر تفسیر فاعل مفعول ام است نش چنانکہ در ذکر کیفیت تفسیر
 سورۃ النضر اشارت بہ شرح صدر ازینجا است صدر برای اللہ بجانہ و آن مرتبہ حجاب متعلقاً حجاب است
 نش چنانکہ در ذکر کیفیت اثبات مرتبہ الحجاب بین الخالق و المخلوق مذکور است و صدر برای انبیاء علیہ السلام
 و اسلام صدریت برای اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم و آن منتزعاتشان نش ای بنیاد اولیاء است یقیناً حقیقی باشد
 یا قیام مجازی نش چنانکہ در ذکر کیفیت العلم و المعرفة در تعریف رسالہ و نبوۃ و ولایت مذکور
 است و برل براسخ جمیع مشخصات حسب حال پس فضل توسع عام صدر محمدی
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم بر توسع خاص صدر غیرش است صلعم و شرح صدر کشف
 حقائق تضمنی و التزامی صدر است ازینجا است

ذکر بیان صدر اور شرح صدر کا

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمد اللہ و نستغنیہ و فی علی رسولہ محمد و نستغنیہ و علی الہ و اتباعہ اجمعین
 سمجھنا چاہئے کہ شخص نفس ذات و صفات و مرتبہ افعال تک مصدر یعنی صادر کرنا ہے صادر کا یعنی جو صدور
 پارہ ہے۔ پس جو کچھ صادر ہو گیا خواہ وہ وجودی سے ہے یا التزامی سے سب صدر ہے کہ معنی صدر میں
 فاعل و مفعول کے تفسیر کے ساتھ یہ صدر عام ہے جیسا کہ ذکر کیفیت سورہ نصر میں کچھ اشارت شرح صدر کی طرف
 ہے۔ یہ میں سے ہے کہ ایک صدر خلائی بجانہ کیواسطے ہے اور وہ مرتبہ حجاب اور متعلقات حجاب ہے جیسا کہ ذکر
 کیفیت اثبات مرتبہ حجاب میں جو درمیان خالق و مخلوق ہے مذکور ہے۔ اور ایک صدر انبیاء علیہ السلام و
 علیہم الصلوٰۃ والسلام کیواسطے ہے۔ اور ایک صدر اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہم کیواسطے ہے۔ اور وہ منتزعات ہیں
 او نہیں انبیاء اور اولیاء کے کہ قیام حقیقی کیساتھ ہوں یا قیام مجازی کے ساتھ جیسا کہ ذکر کیفیت علم و معرفت میں بحث
 تعریف رسالت و نبوت و ولایت میں مذکور ہے۔ بلکہ تمام مشخصات کے لئے صدر حسب حال ہے پس صدر
 محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے توسع عام کو آپ کے غیر کے خاص صدر کے توسع پر
 فضل ہے صلعم۔ اور شرح صدر کشف ہے صدر کی تضمنی و التزامی
 حقیقتوں کا۔ اسی محل سے ہیں یہ آیات + + + +

بیان اقسام صدر
 صدر ذاتی اور بجانہ
 ذات انبیاء و اولیاء
 اللہ و غیرہ براسخ جمیع
 مشخصات حسب حال
 بیان فضل توسع عام
 صدر محمدی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ و آلہ وسلم
 صدر غیرش
 صدر توسع خاص
 صدر غیرش
 صدر توسع خاص

الم تشرح لك صدرک ومن یبدری اللہ یشرح صدرہ للاسلام و انچه در ظاہر شرح صدر
 جسدی صلعم واقع شد تواند شد کہ از اسباب کشف حقائق صدر باشد پس مخالفت مقصود
 نباشد از من یشرح صدرہ للاسلام یا بمراد دیگر باشد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب باید دانست
 کہ لغت صدر را معانی است اما بمقتضای حقائق آن نش ای آن معنی صراحت
 کہ گفته شد و شرح صدر بمعنی کشف حقائق از اوصاف ذاتیہ است و شرح صدر جسدی
 کہ گفته شد و شرح صدر بمعنی کشف حقائق از اوصاف ذاتیہ است نہ عارضیہ نش یعنی اگر فضل
 از اوصاف عارضیہ و فضل شی بہ اوصاف ذاتیہ است نہ عارضیہ نش یعنی اگر فضل
 باوصاف ذاتیہ نباشد و فضل باوصاف عارضیہ باشد و بس بگر کہ ذات فضل در حد ذاتها
 باوصافها ندارد و محتاج در فضل خود باوصاف عارضیہ است پس فضل ذاتی متحقق نہ شود
 و امتنان در وجه اوصاف ذاتیہ اولی باشد نہ عارضیہ و فضل اوصاف ذاتیہ را است در وجه
 موجودیت مقصودہ نہ عارضیہ نش تنبیہ از فضل اوصاف ذاتیہ است بر اوصاف عارضیہ نہ انکار از
 فضل اوصاف عارضیہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 بسم اللہ صلی اللہ علی محمد بنی نورک و علی النوار کما تحبہ و ترشاه
 و شفقه فیما و ترجمنا بہ

ترجمہ الم تشرح لك صدرک ومن یبدری اللہ یشرح صدرہ للاسلام -

یعنی کیا نہیں کہول و یا ہوتو آپ کے صدر کو یعنی آپ کی صدر کی تضمنی و التزامی حقیقتوں کا کشف کر دیا۔ اور اللہ جس
 کسی کو ہدایت کرنا ہی اسلام کیلئے اوسکا صدر کہول دیتا ہے صدر حقائق تضمنی و التزامی کا کشف کر دیتا ہے۔ اور
 جو کچھ ظاہر میں جسدی صدر حضور صلعم کا شرح یعنی کہلنا واقع ہوا ممکن ہے کہ وہ حقائق صدر کے اسباب
 سے ہو یعنی یہ بھی ایک سبب ہو اور اسباب سے جو صدر کی حقیقتوں کے کشف سے ہیں۔ اس صورت میں
 جو مقصود من یشرح صدرہ للاسلام سے ہے اور میں مخالفت نہ رہیگی۔ یا یہ شرح صدر جسدی اور مراد پر
 ہو و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ سمجھنا چاہئے کہ لغت صدر کی معانی ہیں لیکن او نہیں ہستی کے حقائق کے موافق
 متحقق ہیں جو بیان ہوئے۔ اور شرح صدر بمعنی کشف حقائق یہ اوصاف ذاتیہ سے ہیں۔ اور شرح صدر جسدی
 یہ اوصاف عارضیہ سے ہیں۔ اور فضیلت شے کی اوصاف ذاتیہ کے سبب نہ عارضیہ کے کیونکہ اگر فضل
 اوصاف ذاتیہ کے سبب ہوگا بلکہ فضل سبب اوصاف عارضیہ کے ہوگا اور بس۔ تو فوراً کہہ کہ ذات اپنی
 حد ذات میں اپنے اوصاف کے سبب گویا کوئی فضل نہیں رکھتی ہی بلکہ اپنے فضل میں اوصاف عارضیہ کی
 محتاج ہے۔ پس اس صورت میں فضل ذاتی متحقق ہوگا۔ اور امتنان یعنی منت و احسان رکھنا اوصاف
 ذاتیہ کیوجہ میں اولی ہوگا نہ عارضیہ کی۔ اور موجودیت مقصودہ کیوجہ میں اوصاف ذاتیہ کو فضل ہی نہ عارضیہ
 یہ تنبیہ ہے اس بنا پر کہ اوصاف عارضیہ پر اوصاف ذاتیہ کو فضل ہی نہ انکار ہی اوصاف عارضیہ کے فضل سے۔ واللہ اعلم بالصواب
 بسم اللہ صلی اللہ علی محمد بنی نورک و علی النوار کما تحبہ و ترشاه و شفقه فیما و ترجمنا بہ

لكن فرضيتها على مفعوليتها المحظوظة لا المشاركة اذ المشاركة في معنى موضوع ومجاز لا في
 نفس فاذا المشاركة بالصلوات باطله بانها ليست بمعنى موضوع ومجاز للمحافظت وهو
 مشاركت فيه وهو وجه الله تعالى بغير الله تعالى لتعظيم الشار ووقوف العرفات ووقوف المرفة
 وطواف البيت العتيق والسعي بين الصفا والمروة قال سبحانه من يعظم شعائر الله فانها من
 تقوى القلوب الآية ومن يعظم حرمات الله فهو خير له الآية وليطوفوا بالبيت العتيق
 الآية ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر
 فلا جناح عليه ان يطوف بها الآية لتعظيم الرسول والاوليا منها فقال وقوموا لله
 قانتين القيام بمعنى موضوع ومجاز عام بما لم يخص شي كما قم فانذر الآية بخلاف اذ اتمتم
 الى الصلوة الآية نفس فانه مخصص الى الصلوة هو فالعام مخصص لله تعالى فهو عبادت
 لله تعالى والقنوت بمناء عام لله تعالى وبغير الله تعالى قال سبحانه من يقنت فليكن لله تعالى اولاد وعلى
 قوموا انهم لعطف على الجملة الاولى نفس اي حافظوا الخ من روادبته اذ الكلام للتخاطب سابقا

ترجمہ لیکن فرضیت نماز پر مقبولیت اور بار حفظ است نہ پیشا رکعت از انکہ مشارکت و محنی موضوع است
و مجاز نہ و غیر پس درین هنگام مشارکت بنماز با باطل است یا انکہ نماز با بسبب لفظی اذاعت بمعنی
موضوع و مجاز نیست بلکہ معنی موضوع و مجاز و زنیعی مشارکت نہ - و چہ دیگر عبادت بر خدا کے لغالی اخیر و تقاضا
است چون قنطیر شعائر و وقوف عرفات - و وقوف عرفہ و طواف بیت عتیق - و سعی در میان صفا و مہرہ
فرمود سبحانہ و من لعظیم شعائر اللہ من لعظیم حرما ش اللہ فهو خیر لہ الایۃ یعنی وہر کہ حرما ت یعنی
بزرگ و اشتگان خدا را بزرگ و از پس این بزرگی بزرگداشتگان خدا را کے او خیر و نیکوئی است -
و یصلو قوا بالیست التبتی الایۃ یعنی و باید کہ طواف کنیدی بیت عتیق ان الصفا و المہرۃ من شعائر اللہ
من حج البیت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یطوف بها الایۃ یعنی تحقیق کویہ صفا و مہرہ از شعائر خدا است پس
ہر کج کہ در خانہ را یا مہرہ رفت پس بیت بر و گاہد انکہ طواف کند باہر و تا آخر و چون تعظیم رسول و اولیا است از یعنی
عبادت برای خدا و واسطہ عیلا و تعالی پس فرمود و قوموا للہ قانتین - یعنی و بر خیزید برای خدا فرما نبرد امانہ - و درین
کرمید قیام بمعنی موضوع و مجاز عام است یا سچہ کہ خاص نیامدہ چہیزے چنانکہ تم فانتہر الایۃ یعنی ہر خیزید
بمعنی موضوع و مجاز عام - بخلاف اذا قمتم الی الصلوۃ الایۃ یعنی ہر گاہ کہ سوزانہ بر خیزید پس تحقیق قیام
سوز نماز خاص کردہ شد پس این عام برای خدا تعالی خاص کردہ شد پس او عبادت است برای خدا تعالی
و قنوت بمعنا و عام است خدا تعالی را و غیر خدا کے تعالی را کہ فرمود سبحانہ من یقنت منک لہ و رسولہ الایۃ
یعنی ہر کہ فرما نبرد امانی کند از شما خدا را و رسول او را آخر - این واد کہ بر قوموا الی آخرہ است سر عطف است

والآ فان كان عطف تفسير الجملة الاولى لا يصح لعدم ذكر اركان الصلوة ركوعاً وسجوداً وقعوداً وغيرهم
وللتعارض بالشاركت **نشد** في قوموا وحافظوا وامنم صلياً قانتين لله تعالى وغيره
تعالى والصلوة لا تكون عامة **نشد** لله تعالى وغيره تعالى **ص** او عطف **نشد** لا يصح لعدم
جواز ترديد الجملة الاولى ولزوم التعاير **نشد** الذي في العطف **ص** خلاف بما روي في رواية
بالجملة الاولى او عطف تأكيد لا يصح لاقتضائه تعاييراً من جهة العطف وثملاً من جهة التأكيد
فاما العطف فكان مغايراً للجملة الاولى فخلاها **نشد** اي الجملة الاولى موجود **ص** او كان
متحداً بها معاً فمهل بالتكرار المعنوي بخلاف صحة عطف الصلوة الوسطى على الصلوات
نشد لا على حافظوا فان قدر فكان مغايراً ولزم ان الصلوة الوسطى غير الصلوات
او متحداً ولزم الاهمال **ص** ولما التأكيد فكان شاملاً بها **نشد** اي الجملة الاولى **ص**
ولا خصوصيته للقيام من اركان الصلوة **نشد** كخصوصية الصلوة الوسطى
من الصلوات

ترجمہ ورنہ پس اگر این عطف تفسیر شود برائے جملہ اولیٰ صحیح نیاید از آنکه ارکان صلوة کہ کوچ و سجود و قعود و غیرہ
بر تفسیر ذکر مذکورہ شدن پس بغیر تفسیر ذکر این ہمہ صحت عطف تفسیر چگونه شود۔ و از آنکہ در قعود و حافظوا
تعارض است بمشارکت۔ و از آنکہ صلہ قانتین عام است برائے خلقت تعالیٰ و برائے عینہ تعالیٰ۔ نماز عام
نمی شود بر خدا کے تعالیٰ و غیر او تعالیٰ را۔ یا این عطف نسق باشد کہ صحیح نیاید بسبب عدم جواز ترہید جملہ اولیٰ
یعنی در عطف نسق تردید جائز باشد و درین گریہ مذکورہ بصورت عطف نسق کہ عطف تو ہوا بر حافظوا باشد
تردید جملہ اولیٰ از جملہ ثانی جائز نباشد پس این عطف صحیح نیاید۔ و لزوم تغایری کہ درین عطف است مراد
کسیکہ اتحاد را بجملہ اولیٰ ارادہ دارد یعنی در عطف تغایر لازم است و تغایر اتحاد را اینخواہد پس کیسکہ مراد او
اتحاد است جملہ اولیٰ را باین جملہ۔ لزوم تغایر خلاف است مراد او را۔ یا این عطف تاکید باشد کہ ہم صحیح
نیاید بسبب اتصاف او تغایر را از جهت عطف و شمول را از جهت تاکید۔ ولیکن عطف پس یا تغایر باشد
جملہ اولیٰ را پس خلاف جملہ اولیٰ موجود است یا متحد باشد بجملہ اولیٰ مدعا پس مہمل است بتکرار معنوی بخلاف
صحت عطف الصلوٰۃ الوسطیٰ بر الصلوٰۃ نہ بر حافظوا۔ و اگر حافظوا تقدیر کرد شود پس این عطف مغایر شود
و لازم آید اینکہ صلوٰۃ وسطیٰ غیر صلوات است یا این عطف متحد شود و اہمال لازم آید۔ ولیکن تاکید پس شامل
باشد بہ جملہ اولیٰ و نیست خصوصیت برائے قیام از ارکان نماز چون خصوصیت نماز وسطیٰ از نماز

میان خطی

تفصيل عطف

تأليفه و تصحيحه

1875

عظمیٰ

مخطوطات
مخطوطات

15

در وقتی قانتین عموماً علی مغایرة قوموا بحفظوا و متعلقاته و الصلوة لا تكون عامة
 بش لله تعالى و غیره تعالى در فلا یراد به **بش** ای بالتأکید در صلوة السقا نیتین
 و لا یصح الاعطاف غیر **بش** ای عطف جمع و ترتیب در ایضاً و علی المعنی المعرف عن
 قوموا زانہ خلاف فصاحتہ النظم الشریف و ینبغی حافطوا علی الصلوة الوسطی للثقتین
 انتهى - فاعلم ان القيام لله تعالى عام زماناً و خطاً و قنوتاً لله تعالى و غیره تعالى
 عموم صلوة القنوت بخلاف القنوت عام انحاءاً فاما لقيام قنوتاً منها **بش**
 ای بعض من انحاء القنوت و لو بمعنی موضوع او مجازیه در کقيام الصلوة و تخصیص
 القيام لله تعالى لا ینافی عموماً غیره تعالى و فی النظم الشریف ربط ترکیبیه آخر
 و هو ان لفظ **بش** متعلق القنوت مقدم تخصیصاً لیه فاما لقيام عام و ایضاً
 فی بلاغتہ لمعنی **بش** متعلق لما قبله و جهة متعلق لما بعده كما لا یریب فیہ
 فی ذلک الکتاب لا یریب فیہ ہدی للمتقین الآیہ

ترجمہ و فقط قانتین بخواند عموم را بر بناؤ مغایرت قوموا بحفظوا و متعلقات او - و نماز عام نمی شود بر
 خدا کے تعالی و برائے غیر او تعالی - پس مراد نہ شود بتأکید یعنی بنا بر تأکید از قوموا صلوا امر او نہ شود
 کہ گفته شود صلوا اللہ قانتین - یعنی نماز کنید برائے خدا فراموش داری کتان - انانکہ تأکید و رجاء اولی
 شامل است - و ہم صحیح ینا بد غیر این ہم عطفیہ کہ مذکور آمد ند یعنی عطف جمع و ترتیب نیز - و بر بنا
 این معنی کہ از و اعراض کردہ در و گردانیدہ شد قوموا زماناً است خلاف فصاحتہ نظم شریف بلکہ خدا
 است کہ گفته شود حافطوا علی الصلوات و الصلوة الوسطی اللہ قانتین - یعنی نگاہ دارید بر نماز و نماز
 برائے خدا کے بخواند فراموش بر داری کتان تمام شد -
 پس بدانکہ تحقیق قبلہ برائے خدا کے تعالی عام است از روئے زمان و خطاب - و از روئے قنوت
 برائے خدا کے تعالی و برائے غیر خدا کے تعالی بسبب عموم صلوة قنوت بخلاف صلوة - و قنوت عام است
 انحاء و یعنی اقسام او را - پس قیام از روئے قنوت از و است یعنی از بعض اقسام قنوت است اگرچہ
 بمعنی موضوع باشد یا مجاز - چون قیام نماز و تخصیص قیام برائے خدا کے تعالی منافی نمی شود و عموم را برائے
 غیر او تعالی - و درین نظم شریف ربط ترکیب او دیگر است و او انکہ لفظ **بش** متعلق قنوت است کہ مقدم
 و پیش آوردہ شد بنا بر تخصیص برائے قنوت - پس این قیام عام است و درو ہم بلاغت است برائے
 مستنی بنا بر ہتین کہ چہ متعلق است ما قبل او را و چہ متعلق ما بعد او را چنانچہ لا یریب فیہ در ذلک الکتاب
 لا یریب فیہ ہدی للمتقین الآیہ

بیان بیان ذکر
 بلاغت را درین
 ایست است
 فی آریہ

در فکلا ترکیبین بمعنی واحد فنیہ وجہ کما وضع و اللہ تعالی اعلم بالصواب علیک
 النظر فی تفسیر الآیہ الکرمیہ فی التفسیر الکبیر الحمد لله الذی شرفنا بالعبادات التي ہی
 علی الوجهین المذكورین تکثیر الاعمال لعباده تکثیر الثواب بہا و اعلم ان اختلافاً فی
 فی مشارکت فاعل و مفعول مذکور **بش** هو الصلوة و عطف قوموا الخ
 علی حافطوا لا فی الصلوة الوسطی و القنوت فبائی ما اختلفوا فیہا **بش** ای فی
 الصلوة الوسطی و القنوت در اقتدایم اقتدایم - اللهم صل وسلم
 علی محمد النبی و علی الوارہ كما تحبہ و رضاه
 و شفعه فینا و ترجمنا بہ -

ترجمہ پس این ہر دو ترکیب بمعنی واحد است پس در و وجہ است چنانچہ واضح شد و اللہ تعالی
 اعلم بالصواب و بر تو لازم است نظر کردن در تفسیر این آیت کریمہ در تفسیر کبیر - حمد تمامہ خدا و است
 آنکہ شرف کرد ما را بعبادتہ کہ او برین دو وجہ مذکورہ است یکی بنا بر زیادہ نمودن اعمال بتدکان خود را
 و دوم بقرض بیش کردن ثواب بدان اعمال و بدانکہ تحقیق ہر دو اختلاف کہ در مشارکت فاعل
 و مفعول مذکور است او صلوات است - و عطف قوموا الخ بر حافطوا - نہ در نماز و وسطی و قنوت است
 پس بکدام چیز اختلاف نمودند درین ہر دو یعنی در نماز و وسطی و قنوت - اقتدایم اقتدایم یعنی اقتدا
 کشید ہدایت یابید - اللهم صل وسلم علی محمد النبی و علی الوارہ كما تحبہ و رضاه و شفعه
 فینا و ترجمنا بہ -

وکرہیفیہ تفسیر کریمہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا
صلو علیہ وسلم و تسلیما

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ جمعین
فرموتا کہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ وسلم و تسلیما
تسلیما۔ بدانکہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی

مقدمہ است بنا بر تعظیم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صلوة رحمت است پس صلوة اللہ
تعالیٰ علیہ انتزاع وجود محمود و است صلعم از نور اللہ تعالیٰ و درین انتزاع اسرار
صفات ناشتی است ہر کس بقدر نصیب خود دانست و ان ہنوز لا تخصی است
و این صلوة صفت مانعہ است و صلوة ملکہ دعا است بر ادا صلوة اللہ تعالیٰ علی اللہ صلی علی محمد

وکرہیان تفسیر کریمہ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ
و تسلیما۔ کہ سورہ اخراپ کے ساتویں رکوع میں ہے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسولہ محمد و نستشفہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ جمعین
فرمایا حق سبحانہ نے سورہ اخراپ کے ہفتم میں اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی یا ایہا الذین امنوا
صلو علیہ وسلم و تسلیما یعنی بیشک خداے تعالیٰ اور فرشتے اس کے اس نبی پر درود بھیجتے ہیں اسی ایمان والو تم بھی
درود بھیجو آپ پر اور تسلیم و سلام کر دجیسا چاہے کرنا خواہ نوع ادب کی قسم سے ہو یا کثرت ذکر کیساتھ ہو
بدلات مفعول مطلق معلوم ہو کہ اس کریمہ میں جملہ اولیٰ اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون علی النبی مقدمہ ہی نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کی بنا پر۔ اور صلوة رحمت ہے۔ پس خداے تعالیٰ کی آپ پر صلوة آپ کے وجود
محمود و انتزاع ہونا ہے خداے تعالیٰ کے نور سے۔ اور اس انتزاع میں اسرار صفات مجید ہیں کہ ہر ایک
نے اپنے نصیب کے موافق معلوم کئے۔ اور وہ ایسی تک شمار سے باہر ہیں۔

اور یہ صلوة صفت مانعہ ہے اور ملکہ کی صلوة دعا ہے خداے تعالیٰ کی ادا وہ
کی ہوئی صلوة پر یعنی یہ دعا کہ اللہ صلی علی محمد و علی آلہ وسلم پر درود بھیج جیسی تیری ماری ہے

بیان تفسیر کریمہ
اِنَّ اللہ و ملکۃ یصلون
علی النبی یا ایہا الذین امنوا
صلوا علیہ وسلم و تسلیما
خبر اب
کون میں ہے
بیان مقدمہ اب
یعنی صلوة کہ از خدا تعالیٰ
درود بھیجنا کہ جیسا
تعلیم اند

و مراد از ایشان مصلین ہستند بنا بر خلقت شان یہ سجا آوردن تفسیلیہ کہ عبادت
شانست و مصداق متقدم برائی امر صلوا بنا بر صفت جامعہ است نہ صلوة اللہ تعالیٰ
کہ صفت مانعہ است و مراد است کہ مصداق متقدم امر سلمو و درین آیت کریمہ مذکور
نشد پس مصداق متقدمش عام است با عموم معنی و عموم صلہ و عموم مفعول ثانی پس
مفید مطالب عمومًا باشد باید دانست سلام بفتح تخیہ و بی گزندگی و گردن نہادن است
و این لغت مفید است معنی سلم بفتح تین ای گردن نہادن و سلم بکسر ای آشتی و صلح و صلوات
یکی و پاکی از عیب پس تسلیم بجا آوردن تخیہ و بی گزندگی و آشتی از ناشایستہ و سپردن امور و گردن
نہادن بجز و طاعت و اختیار یکی و پاک داشتن از عیب است پس مفید مطالب عمومًا باشد
و صلہ و مفعول بر مراد معنی باشد ای سلمو اعلیہ تخیًا و سلمو ابہ امور کم و سلمو امن کذا
ازینجا است کہ صلوة بر نبی صلعم خاص است و سلام تخیہ عام است چنانکہ در قرآن
مجید سلام علیہ و سلام علی مذکور شد

ترجمہ اور مراد اوست یعنی فرشتوں سے درود بھیجے والے ہیں کیونکہ انکی پیدائش تفسیلیہ ادا کرنیکی غرض
پر ہے کہ وہ درود پڑھنے والے فرشتے درود پڑھتے ہیں جو انکی عبادت ہے۔ اور امر صلوا کیلئے مصداق متقدم ہے
صفت جامعہ کی بنا پر۔ نہ درود و خداے تعالیٰ کہ صفت مانعہ ہے۔ بچہنا چاہے کہ امر سلمو کا مصداق متقدم اس
آیت کریمہ میں مذکور نہیں ہوا پس مصداق متقدم اسکا عام ہے عموم معنی اور عموم صلہ و عموم مفعول ثانی کے
اعتبار سے۔ پس مفید ہوگا۔ مطالب کو عمومًا۔ بچہنا چاہے لفظ سلام بفتح تخیہ معنی تخیہ ہے یعنی سلام کہنا
اور بی گزندگی یعنی نقصان نہ پہونجا۔ اور گردن نہادن یعنی تاجدار کی کرنا ہے۔ اور یہ لغت مفید ہی معنی سلم
بفتح تین یعنی گردن نہادن کو۔ اور سلم بکسر معنی میں دوستی اور میل کے ہے۔ اور سلامت ایک ہونا اور پاک ہونا
ہے عیب سے۔ پس تسلیم و ادا کرنا ہے تخیہ و سلام کا اور بی گزندگی سے ناشایستہ سے یعنی ایسے امور سے
کہ لایق ہوں محفوظ رکھنا ہے۔ اور کاموں کا سونپنا۔ اور عاجزی اور بندگی کے ساتھ گردن جھکا دینا ہے۔
اور یکی یعنی ایک ہو نیکی اختیار کرنا۔ اور عیب سے پاک رکھنا ہے۔ پس مفید ہوگا عام طور پر مطالب کو۔
اور صلہ اور مفعول مراد معنی پر ہوگا۔ یعنی اس طرح سلمو اعلیہ تخیًا سلام بھیجو اوسپر تخیہ و سلام کے
طریق پر۔ و سلمو ابہ امور کم اور سونپ دو اوسکو اپنے سب کام۔ و سلمو ہ من کذا اور عاجزی و بندگی
کو و اوسکی اس طرح۔ یہیں سے یہ مسئلہ کہ درود نبی صلعم پر خاص ہے۔ اور سلام بطور تخیہ عام ہی
جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور ہو سلام علیہ و سلام علی یعنی سلام اور سلام مجید ہو جیو۔

بیان آنکہ
مصداق متقدم امر
سلمو و درین آیت
کریمہ مذکور
نشد پس
مفید مطالب
عمومًا
است چنانکہ
در قرآن
مجید سلام
علیہ و سلام
علی مذکور
شد

باید دانست امر مفید استمرار و منع جواز است و مفعول مطلق مفید تاکید و نوع نش
 نه تقدیر بنا بر استمرار امر حاصل آنکه تسلیم باہتمام تمام بر نوع سزاوار بجای آید و چون بخوا
 افعال عباد و آید ہر عبادت کے کما عبادت است از اقسام صلوة اللہ تعالیٰ است ازینجا است زمزمہ
 شادمانی بوجود محمود بنی حبیب اللہ تعالیٰ بصلوة بر آسمانیان ہفتہ شان است
 و بر زمینیان مامور بہ فرمود سچانہ قل بفضل اللہ وبرحمۃ اللہ فلیفرحوا بہ خیر مما
 یجمعون **تفسیر این کریمہ** در ذکر کیفیت اخلاق الخیر قوم است
 صوفیہ و صلعم من فرح بنا فرحنا بہ تا آنکہ
 حضرت بنی صلعم صلوة بر خود
 خواندہ

عالم محی الدین
 دینار علیہ السلام
 از عبادات از اقسام
 صلوة او نقل است
 است چون بقول
 افعال عباد و آید ہر
 عبادت کے کما عبادت
 است ازینجا است
 زمزمہ شادمانی
 بوجود محمود بنی
 حبیب اللہ تعالیٰ
 بصلوة بر آسمانیان
 ہفتہ شان است
 و بر زمینیان
 مامور بہ فرمود
 سچانہ قل بفضل
 اللہ وبرحمۃ
 اللہ فلیفرحوا
 بہ خیر مما یجمعون

ترجمہ سمجھنا چاہئے کہ امر مفید ہے استمرار کو اور جواز کے منع کو۔ اور مفعول مطلق مفید ہے تاکید و نوع کو
 نہ تقدیر یعنی گنتی و شمار کو بسبب استمرار امر کے۔ حاصل یہ کہ تسلیم و اہتمام کے ساتھ لائق طریقہ پر ادا کر د
 اور جب عجز سے بندوں کے افعال میں در آئیگا اور فکر کریگا تو ہر ایک عبادت بندوں کی طرف سے ہر
 خدا کے تعالیٰ کی صلوة یعنی رحمت کے اقسام سے ہے۔ یہیں سے زمزمہ شادمانی یعنی اظہار
 خوشی ہے بنی حبیب خدا کے تعالیٰ کے وجود محمود پر صلوة کے ساتھ آسمان و ابلوں پر کہ انکی صفت ہے
 اور اہل زمین پر کہ مامور بہ ہیں یعنی انکو آپ کے وجود مبارک کے لئے خوشی کا حکم ہے کہ فرمایا حق سبحانہ نے
 قل بفضل اللہ ورحمۃ اللہ فلیفرحوا بہ خیر مما یجمعون ہ یعنی کہد تھے اے ہمارے حبیب
 اپنی امت کے لوگوں کو خدا کے تعالیٰ کے فضل کی نسبت کہ آپ جیسے کے دین میں اوسکا مشرف کر دینا جو
 تمام کاملہ خصوصہ حسنات و خیرات و برکات کا محل ہے دوسروں کے مقابلہ میں بغیر کسی استحقاق کے۔ اور
 خدا کے تعالیٰ کی رحمت کی نسبت کہ حضرت رحمتہ العالمین صلعم ہیں۔ پراس قرآن کی نسبت۔ پس
 چاہئے کہ وہ ان نوازشوں پر خدا کے تعالیٰ کے جو انکو پہنچائیں اوس نے خوش ہو دین۔ یہ خوشی
 ان تمام بخششوں کی نسبت بہتر ہے اوس سے جو وہ زندگی دنیا اور آخرت کے اسباب سے جمع کرتے
 ہیں کیونکہ ایمان کی حقیقت ان کے ساتھ راضی و خوشی ہونے میں ہے ورنہ حقیقت نفاق و کفر کی
 متحقق ہے۔ اس کریمہ کی تفسیر کیفیت اخلاق الخیر قوم ہے۔ اور فرمایا حضور صلعم نے جو خوشی ہوا ہے
 ہم اوس سے خوش ہو کر یہاں تک کہ حضرت بنی صلعم نے درود خود پڑھا

دو دیگر از ادین صلوة خاص از اقصائی رحمتہ عام طفیلی خود کردہ خواست اللہ
 صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید
 مجید و برکت دعائی حضرت بنی الرحمتہ بر آتش مبراہ حدیث شریف
 من سلک علی طریق فیہو آلی بطور وجود صلحی ارا متش صلعم طاہر است۔
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی الزارہ کما تحبہ و ترضاه
 و شفعه فینا و ترجمنا بہ۔

ترجمہ

اور دوسروں کو اس درود خاص میں رحمت عام کے اقصا سے اپنا طفیلی کر کے اس طرح مانگا
 اللہم صل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ خلا یا رحمت
 بیج محمد صلعم اور محمد صلعم کی آل پر جیسی رحمت بھیجی تو نے حضرت ابراہیم اور آل ابراہیم علیہ
 السلام پر بیشک تو ہی بڑا ستودہ اور بہت بزرگوار ہے۔ اور حضرت
 بنی رحمت کی دعا کی برکت آپ کی آل پر اس حدیث شریف کی مراد پڑا
 جو کوئی میرے راستہ پر چلا پس وہ میری آل ہے۔ کہ
 یہ حضور صلعم کی امت کے صلحی اس کے طور وجود و کواہر
 اللہم صل وسلم علی محمد بنی نورک و علی الزارہ
 کما تحبہ و ترضاه و شفعه فینا و ترجمنا بہ

*

فکر کیفیت تحقیق معنی اقوال ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله قبله و ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله بعده و ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله معه

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله و نستعينه و نستغفره و نستشفع به و نستجير الى الله و الى ربه و الى جميعين
قيل قال سيدنا ابو بكر الصديق الكبري رضي الله تعالى عنه ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله قبله و قال سيدنا
عمر فاروق الا عظم رضى الله تعالى عنه ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله بعده -
و قال سيدنا علي المرتضى رضي الله تعالى عنه ما رأيت شيئاً الا و رأيت الله معه
مع العلم ان الا للاستدراك و للتحقيق نش النظر في اصل كيفية الاستدراك
في ذكر كيفية الاصول هـ لا للاستدراك لعدم مغايرت واجبته في ارکان
ثلاثة فيه

و کربان تحقیق معنی اقوال ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله قبله و ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله بعده و ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله معه

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله و نستعينه و نستغفره و نستشفع به و نستجير الى الله و الى ربه و الى جميعين -
کہا گیا کہ فرمایا حضرت سیدنا ابو بکر صدیق الکبری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله قبلہ -
یعنی میں نے کسی چیز کو نہیں دیکھا لیکن حال یہ ہے کہ میں نے اس سے پہلے اللہ کو دیکھا - اور فرمایا حضرت
سیدنا فاروق عظم رضى الله تعالى عنه نے ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله بعده - یعنی میں نے کسی
چیز کو نہیں دیکھا لیکن حال یہ ہے کہ میں نے اس کے بعد اللہ کو دیکھا - اور فرمایا حضرت سیدنا علی المرتضى
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ما رأیت شیئاً الا و رأیت الله معه - یعنی میں نے کسی چیز کو نہیں دیکھا لیکن
حال یہ ہے کہ میں نے ساتھ ہی اس کے اللہ کو دیکھا - معلوم ہو کہ اقوال مذکورہ میں حرف الا استدراک
اور تحقیق کے لئے ہے کہ دیکھو اصل کیفیت استدراک میں جو ذکر کیفیت اصول میں ہے - نہ یہ
الا استدراک کو واسطے ہے کیونکہ استدراک کے ارکان ثلثہ میں جو مغایرت کہ واجب ہے وہ
اس میں نہیں ہے -

بیان قول الحق
حضرت صدیق اکبر
است دوم از
حضرت فاروق عظم
د سوم از حضرت
سیدنا علی المرتضى

نظر في اصل كيفية الاستدراك في ذكر كيفية الاصول هـ و رأيت الله
عرفت بضرورة المعرفة والواو حاله لبيان حال استدراك منه محذوف
نظر في اى راية لاقتضار النظم والحال لا ينفك من ذى حال هـ فاصل
الكلام ما عرفت شيئاً لكن عرفت في حال معرفتي ان الله قبله ومعهم وبعده
بدلالة الشئ المخلوق الى خالقه الذي قبل خلقه ومعهم وجودها

وبعدہ بقائہ نفسی فالاقوال نشا بلکہ فی معنی
من عرفت نفسہ من حیث حدوثہا

فقد عرفت ربه بدلائلها

فقبلية منها ومعية

بها وبعديته

منها

ترجمہ کہ اصل کیفیت استدراک میں دیکھو جو ذکر کیفیت اصول میں ہے وہ ان چھ کو استدراک کے ارکان ثلثہ کی مغایرت
واجبہ کا حال معلوم ہوگا - اور رأیت معنی میں معرفت کے ہے معرفت کی ضرورت کے سبب - اور واو حالہ ہے
استدراک منہ محذوف کے بیان حال کے لئے یعنی رأیتہ محذوف ہے مع ضمیر متصل مفعول کے - جو استدراک
منہ ہے کہ نظم عبارت اسکی مقتضی ہے اور حال ذوالحال سے منفک و جدا نہیں ہوتا ہے -
پس حاصل کلام یہ ہے ما عرفت شیئاً لكن عرفت في حال معرفتي ان الله قبله ومعهم وبعده
یعنی ہمیں پہچاننا میں نے کسی چیز کو لیکن میں نے اسکو میری پہچاننے کی حالت میں پہچان لیا کہ بیشک اللہ
اس کے پہلے اور اس کے ساتھ اور اس کے بعد ہے - شئی مخلوق کی دلالت سے ہوا و اسکو اس کے خالق کی طرف
ہے کہ وہ خالق اسکی خلقت سے پہلے ہے اور اس کے ساتھ مع دونوں کے ہوا و اس کے بعد ہے
اور اس کے فنا ہو جانے کے سبب پس یہ اقوال شامل ہیں اس حدیث کے معنی میں کہ حاصل اسکا یہ ہے
من عرفت نفسہ من حیث حدوثہا فقد عرفت ربه بدلائلها فقبلية منها ومعية ہا
وبعدية منها - یعنی جس نے اپنے نفس کو اس کے حادث ہونے کی حیثیت سے پہچان لیا

تو تحقیق اس نے اپنے رب کو اوسی نفس کی رہنمائی سے پہچان لیا - پس پہچان لیا
اُس نے اپنے رب کے پہلے ہونیکو اوسی نفس سے اور اس کے ساتھ ہونیکو اوسی نفس کے
ساتھ اور اس کے بعد ہونیکو اوسی نفس سے -

حاصل کلام
اقوال
تقدیر عبارت
مع قابل معنی
صحت کہ حاصل
اور پہچان کرے

ہر حال اقوال اخبار میں من الحالات الثلثة للمخلوق وخالقه لا من حالہم اذہم کمالون
فی معرفۃ اللہ تعالیٰ بکلمہن اذ معرفۃ القبلیۃ متقدّمۃ من معرفۃ المعنیۃ ومعرفۃ
المعنیۃ متقدّمۃ من معرفۃ البعدیۃ کما ذکر فی (امی بدلالة الشیء)
المخلوق الی خالقه الذی قبل خلقه ومعہ بوجودہما
وبجده یفناہ **اللہم صل وسلم علی محمد النبی**
نورک وعلی النوارہ کما تحبہ وترضاه و
شفعہ فینا وترحمنا بہ *

ترجمہ

پس یہ اقوال انہیں تینوں حالتوں کی نسبت جو مخلوق اور اس کے خالق کے لئے ہیں اخبار و خبریں ہیں
نہ ان کے حال کی بابت یعنی حقارت ثلثہ مذکورہ کے اسلئے کہ وہ خدا تعالیٰ کی معرفت میں
کل انہیں تینوں حالتوں میں کامل ہیں کیونکہ معرفت قبلیت کی متقدم ہے معیت کی معرفت سے
اور معیت کی معرفت متقدم و پہلے ہے بعدیت کی معرفت سے جیسا مذکور ہوا یعنی معرفت
خالق کی شے مخلوق کی دلالت سے ہے جو بدلالة خلق کے مخلوق کو اپنے خالق کی طرف ہے کہ
وہی خالق اس کے پیدا کرے پہلے ہی اور پھر اس خلق کے ساتھ ہے مع وجود ادین دونوں
کے یعنی خلق و خالق کے اور خلق کے فنا ہو جانیکے سبب اس کے بعد ہی ہے **اللہم صل وسلم**
علی محمد النبی نورک وعلی النوارہ کما تحبہ وترضاه وشفعہ فینا وترحمنا بہ *

بیان آئمہ
این اقوال اخبار
اندازہم بہ حالت
کہ مخلوق و خالق
نہ از خالق و از
اوشان کمالان اندر
معرفۃ اللہ تعالیٰ
بیان آئمہ
متقدم از معرفت
و معرفت معیت
از معرفت بعدیت

ذکر کیفیت سلاسل عالیہ دران شرف تمول یافتہ
ربنا تقبل منّا انک ارحم الراحمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسول محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
باید دانست کہ از اوصاف باطنی اولیاء اللہ تعالیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم
تعالیٰ داننا تراست و از بیان اوصاف ظاہری قوت بشری عاجز ناچار
بضرورت مقصود باسما طیبیات این بزرگان کہ در وسطہ بود اسطہ شان
با رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
تشریف دار و تبرک گرفته

ذکر بیان اون سلسلون عالیہ کا جنہیں میں شامل ہونیکا شرف پایا -
اے رب ہمارے تو قبول فرما ہے - بیشک ہر نفع میں سے زیادہ مہربان ہر

بسم اللہ الرحمن الرحیم *

نحمد اللہ و نستعینہ و نصلی علی رسول محمد و نستشفعہ و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین
سمجھنا چاہئے کہ اولیاء اللہ تعالیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے باطنی اوصاف سے خدا تعالیٰ ہی
زیادہ داننا ہے - اور ظاہری اوصاف کے بیان سے بشری قوت عاجز ہے ناچار ضرورت مقصود
کے موافق ان بزرگوں کے اسما طیبیات سے کہ ان کے واسطہ سے درمندر رسول خدا تعالیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین سے تشریف رکھتا ہے اسے
تبرک حاصل کیا -

اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
 حضرت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت امام قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ ابایزید بسطامی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ ابوالحسن خرقانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ ابوالقاسم کرکانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ ابوعلی فارمدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ ابو یوسف ہمدانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ عبدالحق عجدانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ محمد غازیوگرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ محمود الخیر فغنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ عزیزان رامیتنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ بابا ساسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت سید امیر کلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ ہادی الدین نقشبندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ مولانا یعقوب چمنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ عبد اللہ احرار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ محمد زاہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ محمد درویش المکنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت خواجہ باقی اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سہروردی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ کے خدا تعالیٰ ان سلسلہ والوں کا راضی ہے

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین۔ سے لیکر جیسا اصل میں
 مرقوم ہے حضرت شاہ سید غلام رسول رسول نما رضی اللہ تعالیٰ عنہ سالاری فتحپوری تک فقط
 وہی نام ہیں۔
 یہ سلسلہ عالیہ مصنف کتاب درمند حضرت محمد عبدالوحید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 خدا تعالیٰ او کے گناہوں کو بخشے پہنچا معلوم ہونا چاہئے کہ حضرت درمند رحمۃ اللہ علیہ نے
 ابتدا میں تعلیم تربیت اسی سلسلہ عالیہ میں پائی۔

جان اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت ایشان عروۃ الوثقی خواجہ محمد معصوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ سیف الدین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سید نور محمد بدایونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شمس الدین
 منظر خان جاناں شہید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت مولوی محمد نعیم اللہ بہرائچی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔ حضرت مولوی محمد مراد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تہا نیسری۔ حضرت
 شاہ سید غلام رسول رسول نما رضی اللہ تعالیٰ عنہ سالاری فتحپوری فقط این سلسلہ
 عالیہ بدرمند محمد عبدالوحید مخاطب بہ امیر غفر اللہ تعالیٰ ذنوبہ رسیدہ۔ بایدوا
 کہ درمند در ابتدا تعلیم تربیت درین سلسلہ عالیہ یافتہ۔

اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین
 حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت امام حسن بقری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت
 عبدالواحد بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت فضیل بن عیاض رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت ابراہیم بن اویم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت سدید الدین حذیفہ عرشی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ۔ حضرت امین الدین ابی امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ کے پاکیزہ نام خدا تعالیٰ ان سلسلہ والوں کا راضی ہو چو

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین۔
 سے لیکر۔ حضرت خواجہ معین الدین حسن سجری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک فقط اسی طرح یہ ہیں
 جیسا اصل میں ہیں۔ لہذا یہ دونوں تکرار تحریر اسی اشارت پر اکتفا کیا۔
 یہ سلسلہ عالیہ تربیت اویسی کے طریق پر مصنف کتاب درمند حضرت محمد عبدالوحید رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کو پہنچا معلوم ہو کہ اس سلسلہ عالیہ میں انکا نام احمد ہی ہے۔ پہنچنا چاہئے کہ درمند حضرت
 مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اسی سلسلہ عالیہ میں اویسی طریق پر آخرین تعلیم تربیت
 پائی۔

جان اسما طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت مشاد علو وینوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت ابی اسحاق شامی حشمتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت ابی محمد بن ابی احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ حضرت ابویوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت خواجہ مود و حشمتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت خواجہ حاجی شریف زندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت خواجہ عثمان بارونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت خواجہ محمد معین الدین حسن بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط۔ این سلسلہ عالیہ بطریق تربیت اولیٰ بدرومند محمد عبد الوجید رسیدہ بدانکہ درین سلسلہ عالیہ اسمش احمد ہم ہست۔ باید دانست کہ درومند درین سلسلہ عالیہ بطریق اولیٰ در آخر تعلم تربیت یافتہ۔

اسماء طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
حضرت محمد معین الدین حسن بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت قطب الدین بختیار کاکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت فرید الدین مسعود گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت نظام الدین محبوب الہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نصیر الدین محمود چراغ دہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اسماء طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ پاکیزہ نام۔ خدائے تعالیٰ اون سے راضی ہو جو

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیا محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحابہ واتباعہ وسلم۔ سے لیکر حضرت خواجہ معین الدین حسن بخاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک۔ اور یہاں سے تا آخر حضرت مولوی حافظ محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسی طرح نام بنام ہے جیسا ہر دو سلاسل سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ و سلسلہ عالیہ نظامیہ مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں لہذا بدوین تکرار تحریر کی اشارت پر اکتفا کیا۔ اور معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ بطریق اولیٰ حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا۔ پھر یہ سلسلہ عالیہ مصنف کتاب درومند حضرت محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کو پہونچا چند واسطے سے۔

بیان اسماء طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ نظامیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
کے طریق اولیٰ بطریق اولیٰ بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تعالیٰ عنہ بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
پہونچا حضرت مصنف دارالحدیث ۱۱۵

حضرت مولوی احمد عبد الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت مولوی احمد انوار الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی حافظ عبد الوالی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی حافظ محمد عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط۔ این سلسلہ عالیہ بدرومند محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رسیدہ۔ باید دانست این سلسلہ عالیہ بطریق اولیٰ حضرت سید عبد الرزاق بانسوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسیدہ۔

اسماء طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ صابریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت فرید الدین مسعود گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت علا الدین علی احمد صابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شمس الدین ترک پانی پتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت جلال الدین پانی پتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت احمد عبد الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عارف احمد بن احمد عبد الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت محمد بن عارف احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت یثرب اولیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت پیر اولیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت حاجی قطب الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ سلیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ محمد عرف پیر شیخا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ حضرت شیخ محمد عرف پیراچھے رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسماء طیبات مشایخ سلسلہ عالیہ صابریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیا محمد رسول اللہ تعالیٰ صلی اللہ علیہ وعلی آلہ وصحابہ واتباعہ وسلم۔ سے لیکر حضرت خواجہ فرید الدین مسعود گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک۔ اور یہاں سے تا آخر حضرت مولوی محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسی طرح نام بنام ہے جیسا سلسلہ عالیہ چشتیہ معینیہ و سلسلہ عالیہ صابریہ مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں۔ لہذا اسی قدر تحریر کو بظن تکرار کافی سمجھا۔ پھر یہ سلسلہ عالیہ مصنف کتاب درومند حضرت محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا۔

حضرت شیخ محمد بساوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ احمد زمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت شاہ حسین احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ ہدایت احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت شاہ امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولوی احمد انوار الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت مولوی ابوالکرم رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولوی محمد عبدالواہی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت مولوی محمد عبدالرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - فقط این سلسلہ عالیہ بہر دو سند محمد عبدالوحید
 مخاطب بامیر سید -

اسماء طہیات مشائخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وصحابہ واتباعہ اجمعین -
 حضرت سید الاولیاء امیر المومنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ - حضرت امام حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ - حضرت حبیب عجمی رضی اللہ عنہ - حضرت داؤد طائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - شیخ
 الاسلام حضرت مہر و کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبدالستار سقطی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبداللہ ابوبکر شبلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ

اسماء طہیات مشائخ سلسلہ عالیہ قادریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی آلہ وصحابہ واتباعہ وسلم
 لیکر حضرت سیدنا امیر سید محی الدین محمد عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اور یہاں سے تا آخر حضرت
 مولانا مولوی محمد عبدالرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک اسی طرح نام بنام ہے جیسا اس
 سلسلہ عالیہ قادریہ مذکورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں - لہذا بحفظ تکرار تحریر اسی اشارت پر
 اکتفا کیا - اور معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ حضرت شیخ الاسلام معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے بسلسلہ دیگر بواسطہ حضرت امام علی موسیٰ رضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطریق آبائی حضرت خاتم النبیین
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تک اسی طرح جیسا اصل میں نام مرقوم ہیں پہونچتا ہے
 لہذا بغرض تکرار اسی اشارت پر اکتفا کیا جسکو تفصیل ملحوظ ہو اصل کو ملاحظہ کرے -

یہ سلسلہ عالیہ
 تکرار اسی اشارت پر
 اکتفا کیا گیا ہے
 جیسا اصل میں
 مرقوم ہیں
 پہونچتا ہے
 لہذا بغرض
 تکرار اسی
 اشارت پر
 اکتفا کیا
 گیا ہے

حضرت شیخ عبدالعزیز مینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ عبدالوحد مینی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 حضرت خواجہ ابوالفرح یوسف طوسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ الاسلام شیخ ابوالحسن علی
 ہنکاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ ابوسعید مخزومی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت
 میر سید محی الدین محمد عبدالقادر رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت میر سید عبدالرزاق رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ - حضرت میر سید محمد بن ابوصالح رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت میر سید احمد
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ براور میر سید محمد بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت میر سید علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ موسیٰ قادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت میر حسین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شیخ ابوالعباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ بہاوالدین
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت میر سید محمد قادری رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ جلال قادری
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت میر ان سید بخش فرید بہکری رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت
 سید شاہ ابراہیم ملتانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ ابراہیم بہکری رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ - حضرت شاہ امان اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت شاہ حسین خدائار رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ حضرت شاہ ہدایت اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ -

ترجمہ معلوم ہو کہ یہ سلسلہ عالیہ قادریہ بہر دو طرق مذکور مصنف کتاب درو سند حضرت
 محمد عبدالوحید مخاطب بامیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچا - اور اس سلسلہ میں حضرت درو
 سند مصنف رحمۃ اللہ کا نام عبدالغنی بھی ہے -

حضرت سید شاہ عبد الصمد خدا نما رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت سید شاہ عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولانا مولوی احمد غلام الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولانا مولوی احمد غلام الحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت مولانا مولوی محمد عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط - بدانکہ حضرت معروف کرخی راز حضرت امام علی موسیٰ رضا ابن امام موسیٰ کاظم علیہما السلام بطریق آبائی رسیدہ بدین وجہ حضرت شیخ معروف کرخی رضی اللہ تعالیٰ عنہ - حضرت علی موسیٰ رضا ابن امام موسیٰ کاظم علیہما السلام - حضرت امام موسیٰ کاظم ابن امام جعفر صادق علیہما السلام - حضرت امام جعفر صادق ابن امام محمد باقر علیہما السلام - حضرت امام محمد باقر ابن امام زین العابدین علیہما السلام - حضرت امام حسین علیہما السلام حضرت امام حسین ابن امیر المومنین علی علیہما السلام - حضرت امیر المومنین علی ابن ابیطالب کرم اللہ تعالیٰ وجہہ - حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ واتباعہ وسلم بدانکہ این سلسلہ عالیہ بدر و منند محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رسیدہ - و ورین سلسلہ اسم عبد الغنی ہم است

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ مصافحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین - حضرت امام عبد اللہ علم بردار رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ عبد اللہ حنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت شیخ حاجی صفت خیر آبادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولوی امین الدین سید ن پوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت بحر العلوم عبد العلی محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت سید میر محمد نیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت مولانا مولوی محمد عبد الرزاق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقط این سلسلہ عالیہ بدر و منند محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رسیدہ - اللهم صلی وسلم علی محمد البنی نورک و علی الزوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ -

اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ مصافحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
یہ سلسلہ عالیہ حضرت سید الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے لیکر حضرت مولانا مولوی محمد عبد الرزاق لکھنوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک صرف چہد واسطوں سے نام بنام اوسط طرح میاں کورہ بالا اصل میں مرقوم ہیں پہونچتا ہے - پہر یہ سلسلہ عالیہ درو منند مصنف کتاب حضرت محمد عبد الوجید مخاطب بہ امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پہونچتا ہے - اللهم صلی وسلم علی محمد البنی نورک و علی الزوارہ کما تحبہ و ترضاه و شفیعہ فینا و ترجمنا بہ - یعنی خدا یاد و در و سلام بھیج اس نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تیری نور پر اور آپ کے انوار پر جیسا تو چاہتا ہو اور تو اس سے - رضی ہے اور شفیع کر او کو ہم میں اور رحم کر مگو او کے طفیل -

بیان اسماء طیبات مشائخ سلسلہ عالیہ مصافحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ذکر کیفیت ختم بقصد ترک تحریر نامہ درو با دیگر مطالب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ نستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی اکہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔
 درین سال کہ آغاز چہارم صد است قصد ترک تحریر این نامہ درو با پایان پذیر کہ شغل
 سفتا و ذکر است نمودم مگر انچه اوسمانہ خواہد فافوض امری الی اللہ ولا حول ولا قوۃ
 الا باللہ شہر یارب تو مرا بیار و مساز رسان + آوازہ در دم ہم آواز رسان +
 و این نامہ درو را از ضرر موافقان و مخالفان محفوظ و اشد بشارت نظر محبوب بارک
 اللہ تعالیٰ فی جمالہ رسان و بدعایش ما را مشرف بمغفرت گردان۔ رَبَّنَا لَا تُؤْخَذْنَا
 اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَاْنَا۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ نُوْرِكَ و عَلٰی اٰوَارِهِ کَمَا تَجِبُہُ وَ تَرْضَاهُ
 و شفّعہ فینا و ترجمّنا بہ تمّت

ذکر بیان ختم کا اس نامہ درو کے ترک تحریر کے ارادہ پر مع اور مطالب کے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ نستعینہ ونصلی علی رسولہ محمد و نستشفعہ و علی اکہ و صحابہ و اتباعہ اجمعین۔ اس سال میں
 جبکہ شروع چودہ سو صدی ہے اس نامہ درو کی جبکہ انجام پذیر نہیں اور جو شتر ذکر پر مشتمل ہے
 میں نے ترک تحریر کا ارادہ کیا مگر جو کچھ کہ خدا کے سبحانہ چاہتا ہے فافوض امری الی اللہ ولا
 حول ولا قوۃ الا باللہ یعنی پس میں میرا کام خدا سے تعالیٰ کی طرف سونپتا ہوں اور مجھ میں
 حول و قوت نہیں ہے۔ مگر اللہ کی مدد سے شہر یارب تو مرا بیار و مساز رسان + آوازہ
 در دم ہم آواز رسان ترجمہ یارب مجھے پہنچا دے و مساز یاں تک + اور یہ صد در دم آواز یاں تک
 اور اس نامہ درو کو موافقون اور مخالفون کے ضرر سے محفوظ رکھ کر محبوب کے شرف نظر میں۔ خدا
 تعالیٰ اوس کے جمال میں برکت دے یہو نجا۔ اور اوسکی دعا سے ہم کو مغفرت کے ساتھ مشرف کر دے
 رَبَّنَا لَا تُؤْخَذْنَا اِنْ نَسِينَا اَوْ اَخْطَاْنَا یعنی اے رب ہمارے سے مواخذہ فرما نہیو اگر ہم بھول
 ہوں یا بے خطا کی ہو۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ نُوْرِكَ و عَلٰی اٰوَارِهِ کَمَا تَجِبُہُ وَ تَرْضَاهُ و شفّعہ فینا
 و ترجمنا بہ یعنی خدا یا درو و سلام بھیج اس نبی محمد صلعم پر کہ تیرا نور ہے اور اوس کے انوار پر جیسا تو
 اوسے چاہتا ہے اور تو اوسے پسند کرتا ہے اور اوس کو درمیان ہمارے شفیق کر اور لطیف اوس کے ہم پر رحم فرما۔